

BHAGAVAD-GĪTĀRTHAPRAKĀSIKĀ

Printed by
C SUBBARAYUDU
AT THE VASANTA PRESS
ADYAR MADRAS

BHAGAVAD-GĪTĀRTHAPRAKĀS'IKĀ

OF

S'RĪ UPANIṢAD-BRAHMA-YOGIN-



EDITED BY

THE PANDITS OF THE ADYAR LIBRARY

THE ADYAR LIBRARY, ADYAR

1941

Printed by
C SUBBARAYUDU
AT THE VASANTA PRESS
ADYAR MADRAS

श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिका

श्रीमदुपनिषद्ब्रह्मयोगिविरचिता
:

मूलसहिता

अङ्गारपुस्तकालयस्थपण्डितैः संशोधिता

अङ्गार-पुस्तकालयार्थे

प्रकटीकृता च



ॐ नमो
ब्रह्मादिभ्यो
ब्रह्मविद्यासंप्रदायकर्तृभ्यो
वंशऋषिभ्यो
नमो गुरुभ्यः

DEDICATED TO
Brahma and the Rishis,
The Great Teachers
Who handed down Brahmanavīdyā
through Generations



PREFATORY NOTE

WITH this publication of *S'rī-mad-Bhagavad-Gītā*, we have completed the series of Scriptures (The 108 Upanisads and the *Gītā* which is also an *Upanisad* according to the colophon at the end of each chapter) with the hitherto unpublished commentary of Upanisad-Brahma-Yogin. In this series consisting of 9 volumes, there are included practically all the Upanisads that have come down to us under that name, including 71 not included in the well-known 'hundred and eight' and published separately under the title of *Unpublished Upanisads* (1933).

The Adyar Library has also started a corresponding series of English Translations for the Upanisads and two volumes are already published. It is hoped that these series of Texts and Translations will be of some help to persons who are interested in Indian Religion and Philosophy.

The name of Pandit S. Subrahmanya S'āstrī, who has edited this volume is well-known to Sanskritists and especially to the readers of the various publications of the Adyar Library and The Theosophical Publishing House. He is now engaged in going through a number of works in various branches of Sanskrit Literature with a view to their early publication. It is a wonder to us all how he finds time to attend to all these works, and that, with characteristic and unsurpassed thoroughness and precision.

The least I could do is to tender, once more my grateful thanks both to the Editor, Brahma sri Subrahmanya Sastrar (who has been ably assisted in his work by the Pandits of the Adyar Library) and to my colleague and erudite scholar Dr C Kunhan Raja who has contributed a valuable introduction to this publication

Adyar

G SRINIVASA MURTI

3rd March 1941

Honorary Director

विषयसूची

Prefatory note		vi
Introduction		xi
१. प्रथमोऽध्याय	अर्जुनविषादयोग	१-२१
२. द्वितीयोऽध्याय	साख्ययोग	२२-७६
३. तृतीयोऽध्याय	कर्मयोग	७७-१११
४. चतुर्थोऽध्याय	ज्ञानयोग	११२-१४९
५. पञ्चमोऽध्याय	कर्मसंन्यासयोग	१५०-१७१
६. षष्ठोऽध्याय	अध्यात्मयोग	१७२-१९९
७. सप्तमोऽध्याय	ज्ञानविज्ञानयोग	२००-२१९
८. अष्टमोऽध्याय	अक्षरब्रह्मयोग	२२०-२४६
९. नवमोऽध्याय	राजविद्याराजगुह्ययोग*	२४७-२६२
१०. दशमोऽध्याय*	विभूतियोग	२७३-२९४
११. एकादशोऽध्याय	विश्वरूपदर्शनयोग	२९५-३२६
१२. द्वादशोऽध्याय	भक्तियोग	३२७-३३९
१३. त्रयोदशोऽध्याय	क्षेत्रक्षेत्रज्ञविभागयोग	३४०-३६५
१४. चतुर्दशोऽध्याय	गुणत्रयविभागयोग	३६६-३८०
१५. पञ्चदशोऽध्याय	पुरुषोत्तमयोग	३८१-३९४
१६. षोडशोऽध्याय	देवासुरसपत्निभागयोग	३९५-४०७
१७. सप्तदशोऽध्याय	श्रद्धात्रयविभागयोग	४०८-४२१
१८. अष्टादशोऽध्याय	संन्यासयोग	४२२-४५७



INTRODUCTION

THE Adyar Library is now presenting to the world the text of *Srimad Bhagavad Gītā* with the commentary of *S'ri Upanisad Brahma Yogin*, for the first time. The Library has already published the commentaries of *S'ri Upanisad Brahma Yogin* on the 108 Upanisads. The 98 Minor Upanisads were brought under six main classes, namely, *Samnyasa*, *Yoga*, *Sāmānya-Vedanta*, *Vaisnava*, *S'aiva* and *S'akta*, and were published in six corresponding volumes. Of the Major Upanisads, eight were published in one volume and the *Chāndogya* and the *Brhad aranyaka* appeared in another volume. The *Bhagavad Gita*, along with the Upanisads, comes within the field of the basic texts of the Vedanta, and as such, it is quite fitting that this work also should appear in a volume uniform with the Upanisads.

The question may very legitimately be asked why, when there are many commentaries on the *Gita*, this new commentary, a rather modern one should be published. What is the contribution which this addition has to make to our knowledge of the teaching of the *Gita* or the text of the *Gītā*? The fact that there are commentaries and commentaries on the *Gītā* is the one main justification for the publication of this commentary. The presence of the many commentaries shows that the text affords scope for many interpretations. No commentary is a mere recapitulation of the previous one. Each one of them has an individuality. This commentary is written by one who was brought up in the tradition of the *S'ankara School*. He

closely follows the commentary of Śaṅkara and, in many places, he even reproduces expressions from the commentary of Śaṅkara. But it is not a copy or a summary or a mere paraphrase of that commentary. There is selection ; there is re-presentation. Indeed there is no new doctrine, no new approach, no new interpretation ; there is only a new presentation.

The text followed in this commentary is the text accepted by the great Ācāryas. That is the text containing 700 verses in 18 chapters. That is the traditional text. That is the real text of the Gītā. The commentator is not concerned with the many textual problems that are presented to modern scholars by research workers. It is very doubtful if he had any notion of such problems. It is very likely that he had never heard of them, and not thought about them. The text shows the unbroken and unshaken continuity of the tradition of the text of the Gītā in India. No orthodox commentator in India, either in early days or in modern days, has recognised another text of the Gītā.

But in modern times, the problem of the text of the Gītā has been brought to the forefront by certain research scholars. The problem cannot be denied as it presents certain difficulties which cannot be overlooked. The question of the authentic text of the Gītā is not a simple one. Ancient texts themselves form the root of this difficulty. If there had not been certain ancient texts which provoked some doubt regarding the genuineness of the traditional text, the problem would not have been considered with the same enthusiasm as it is being done now.

The Bhagavad Gītā forms chapters 25 to 42 of the Bhīṣma Parvan of the Mahābhārata. In the chapter that immediately follows, namely, chapter 43, there is a mention of the number of verses that are to be found in the Gītā. This number does not fit in with the actual number found in the

traditional text, which is 700. The number as given in verses 4 and 5 of chapter 43 is 745 (or 741 according to certain readings). The verses are :

षट्शतानि सर्विणानि श्लोकानां प्राह केशवः ।

अर्जुनः सप्त(पञ्च)पञ्चाशत् सप्त(पञ्च)पष्टि च संजयः ॥

धृतराष्ट्रः श्लोकमेकं गीताया मानमुच्यते ॥

According to this, the text of the Bhagavad Gītā is to be distributed as follows :

S'rī Kṛṣṇa	620	slokas
Arjuna	57	„
Saṅjaya	67	„
Dhṛtarāṣṭra	1	sloka
Total	745	slokas

Some manuscripts read पञ्च instead of सप्त in both the places and in this case the number will be 4 less, that is, only 741. But the usual reading is with सप्त and the number is 745. It is reported that the translation into Persian follows a text with 745 verses

In the extant text of the Bhagavad Gītā, the distribution is as follows

Ch.	S'rī Kṛṣṇa	Arjuna	Saṅjaya	Dhṛtarāṣṭra	Total
1		21	25	1	47
2	63	6	3		72
3	40	3			43
4	41	1			42
5	28	1			29
6	42	5			47
7	30				30

Ch.	S'rī Kṛṣṇa	Arjuna	Saṅjaya	Dhṛtarāṣṭra	Total
8	26	2			28
9	34				34
10	35	7			42
11	14	33	8		55
12	19	1			20
13	34				34
14	26	1			27
15	20				20
16	24				24
17	27	1			28
18	71	2	5		78
Total	574	84	41	1	700

If the two sets of figures are put together it would be as follows :

	No. in Ch. 43	No. in the text	Difference
S'rī Kṛṣṇa	620	574	46 less
Arjuna	57	84	27 more
Saṅjaya	67	41	26 less
Dhṛtarāṣṭra	1	1	nil.
Total	745	700	

It is a matter deserving serious consideration that in the Mahābhārata itself, after giving the Gītā in 18 chapters with 700 ślokaś, there should be mentioned in the immediately following chapter a number that has nothing to do with the actual number in the text. This matter has been a puzzle and it is really a puzzle. There are two possibilities. Either the text we have now is different from the genuine and authentic text which should have been in the Mahābhārata; Śaṅkara commented on a certain recension, this recension is

different from the genuine Mahābhārata text of the Gītā; the differences must be vital and material, on account of the importance which this recension assumed, having been adopted by S'ankara and also by the Ācāryas who followed him, this text has replaced the genuine text of the Mahābhārata, the original genuine text is now lost. Or it may be that the text accepted by S'ankara is the genuine text, the verses where the enumeration is given are later interpolations based on some other text and the interpolation continued in manuscripts though this later recension was not accepted by anybody.

An organisation located in Madras bearing the designation of *Suddha Dharma Mandala* published about quarter of a century ago, a text of the Gītā with a commentary by one *Haṃsa Yogin*, which has 745 ślokaś. The Association claims for this text an antiquity earlier than S'ankara, the commentator being placed in the fifth century. Unfortunately, there is no evidence for the existence of such a text except the verbal testimony of the members of the Association and the printed text. But this is something which research cannot accept as a basis for critical examination. The original manuscript which formed the basis of the publication must be produced. The genuineness of the manuscript must be tested. In the absence of any such possibility, the claim has to be set aside for the time being by those engaged in research. Research scholars will only be too happy to get at a genuine ancient text which agrees with the traditional enumeration. With due respect to the diligence and enthusiasm of the members of the Association and without casting any slur on the good faith of the members in bringing out the edition and in doing propaganda for its acceptance, it must be definitely stated that until the original manuscripts are made available for scientific investigation and

scrutiny, the theory of this text being the genuine Mahābhārata text of the Gītā with 745 ślokas cannot be seriously considered.

Dr F. O. Schrader, a former Director of this Library, has brought forward a theory of the existence of a recension of the Gītā which is really ancient and which has been widely accepted by scholars of reputation in ancient times. He calls it the Kashmerian recension. This recension of the Gītā does not give any help for the solution of the riddle of the number of ślokas in the Gītā except in a negative way. It at best proves that the text as commented on by Śāṅkara is not the only text of the Gītā known in ancient India and that there is at least another text, it may be that there were other texts and the text with 745 ślokas may be one of them.

The Suddha Dharma Mandala edition of the Gītā has 26 chapters. The first and the last are introductory and concluding. The remaining 24 are divided into four groups of 6 chapters each. The verse in the 43rd chapter of the Bhīṣma Parvan where the number of verses in Gītā is given, does not give the number of chapters. So we have no evidence either way, for the 18 chapters of the traditional text or for the 26 chapters of the Suddha Dharma Mandala edition. In the traditional dhyāna śloka of the Gītā, the number of chapters is given as 18 (अष्टादशाध्यायिनीम्).

What is called the Kashmerian recension is not such a different text from the traditional one as the Suddha Dharma Mandala edition is. There are a few verses added, a very small number of verses found in the traditional text are omitted in the Kashmerian recension. There are considerable variations in readings. The Gītā in this recension also is in 18 chapters. Nothing definite can be said about the number of verses in this recension, since what is called the Kashmerian recension is not a fixed one. There are considerable variations

in regard to the additional passages in different manuscripts that are considered the sources for our information about this recension.

Dr. F. O. Schrader published a part of what he calls the Kashmerian recension of the *Gītā* from Stuttgart in 1930. The traditional text of the *Gītā* was published by Mr. S. N. Tadpatrikar from Poona in 1934 with the variations found in the Kashmerian recension given as foot notes. Prof. S. K. Belvalkar contributed an article to the *New Indian Antiquary* of 1939 (July Vol. II, No. 4) in which he submits the so-called Kashmerian recension to a very searching analysis and attempts to establish the genuineness of the traditional text of the *Gītā*. He has special opportunities and facilities for the work in so far he has undertaken the edition of the *Bhīṣma Parvan* of the *Mahābhārata* for the Bhandarkar Institute. He has closely studied a large number of *Mahābhārata* manuscripts. His conclusion is that there is nothing which can legitimately be called a Kashmerian recension. There are certain variants in certain manuscripts of *Mahābhārata*. But these variants have nothing particular to do with Kashmere.

It will take me too far out of the path if I begin to examine the whole problem of the Kashmerian recension of the *Gītā* in this Introduction. I am not interested, in this Introduction, in the historical problem of whether the so-called Kashmerian recension is an earlier and as such the really genuine recension of the *Gītā* or whether the Kashmerian recension is only a later recast of the real *Gītā*, which is the text as accepted by the great *Ācāryas*, where an attempt has been made to improve on the original *Gītā*. What interests me is only the question of what the *Gītā* is. No one can deny the fact that the *Gītā* has assumed its present important position because the *Ācāryas* have accepted the

text as something of divine origin I do not think that there is anything in the text itself which marks it out so prominently that its importance would have been recognised by modern scholars even without the initiative and guidance of the Ācāryas. If Śaṅkara had not commented on the text if through the tradition of the Ācāryas the text had not been endowed with a divine origin the text would have merely formed a part of the Mahabharata as any other part and no one would have troubled about its original form and its evolution and transmutation. And once it is conceded that the importance of the Gītā lies in the value which the Ācāryas have attached to it it must follow naturally that only that Gīta is important which has been accepted as the words of the Lord by the Ācāryas.

It is something which we cannot accept that there was the real Gīta the real words of the Lord as contained in the Kashmerian recension and that the Ācāryas did not know the real Gīta. That the Ācāryas were victims of a dupe as regards the Gīta or were themselves guilty of being dupes having dumped on humanity a text which they knew is not the real teaching of the Lord this is a position which I cannot for a moment think of considering with any sort of sympathy. If there is a Gīta which is worth anything if there is a Gīta which derives its value being accepted by the Ācāryas as the direct Teaching of the Lord it is the Gīta with seven hundred verses divided into eighteen chapters as has been commented upon by the Ācāryas. There are Gītas and Gītas and if there is any other Gīta whether a Kashmerian Gītā or a Suddha Dharma Mandala Gīta it is only one among the many Gītas and not the Gīta.

The relative age of the so called Kashmerian recension is a point of minor importance. The real Gīta accepted by

the Ācaryas loses not a bit of its value even if it can be proved with dependable evidence that the Kashmerian recension is known to have existed at an age earlier than the time when the Gīta accepted by the Ācaryas can be proved to have existed. The Adyar Library has published the Gīta whose genuineness is established by its acceptance by the Ācaryas which after all is the only test for the genuineness of such a work. All that one can prove in favour of the Kashmerian Gīta is that it existed at a certain definite ancient time and perhaps also that *there is no evidence of the Gīta accepted by the Ācaryas having existed at that time*. But they cannot prove that the Gīta of the Ācaryas did not exist at that time or at an earlier time. Until it can be proved that the Kashmerian Gīta is the Gīta which has been accepted by the Ācaryas the value of the 700 verses Gīta remains unshaken and supreme. The Kashmerian Gīta may have a value for the historian but it cannot claim the sanctity of the real Gīta.

The phantom of a Kashmerian Gīta may be driven out rather easily. But the difficulty of the number of verses in the Gīta is still there. The number is given in the Mahābhārata immediately after the Gīta is written out in 700 verses and the number is undisputedly 745. Professor S. K. Belvalkar has attempted to solve this Gīta riddle in a rather ingenious way. The solution is original and clever but I am afraid it is neither final nor acceptable. He has contributed an article to the *Annals of the Bhandarkar Oriental Research Institute* Vol. XIX Part IV with the heading—‘The Bhagavad gīta riddle unriddled’. His general position is as follows.

What is contemplated in the verses where the number of slokas in the Gīta is given is not merely the Gīta with the 700 slokas but the Gīta along with another portion called

Gītasara That is now available as a separate work but in some manuscripts it is mentioned as part of the Bhīṣma Parvan There are two recensions of the work If one of these recensions is also added to the Gīta and if some further manipulations are also effected we can get 743 verses distributed among Śrī Kṛṣṇa Arjuna Sanjaya and Dhṛtarāstra according to one reading of the enumeration in the verses Even then the total comes only to 743 Then he concludes that in one of the two places we must accept the alternative reading five (panca) for seven (sapta) found in some of the manuscripts and the total may be reduced by two

The further process necessary after including the Gītasara as an integral part of the Gīta is to transpose some verses that are now credited to Arjuna to the credit of Sanjaya The words of the different speakers are indicated by the direction—so and so says Wherever in the narration itself it is stated that the following words are by a particular person this direction—so and so speaks—is not needed In such cases the words that follow need not be taken as the words of the speaker but only as the words of the narrator indirectly quoting the speaker's words Thus in the first chapter of the of the Gīta śloka 20 and the first half of 21 are

अथ व्यवस्थितान् दृष्ट्वा धार्तराष्ट्रान् कपिध्वज ।

प्रवृत्ते शस्त्रसपाते धनुरुद्यम्य पाण्डव ॥

हृषीकेश तदा वाक्यमिदमाह महीपते ।

Then the monkey bannered (Arjuna) seeing the sons of Dhṛtarāstra well arrayed when the fall of weapons had started the son of Pandu spoke thus to the Lord of sense organs (Kṛṣṇa) O Lord of Earth

This is the narrative by Sanjaya. Then there is the direction—Arjuna speaks. After this follow two verses which are the words of Arjuna.

Now Prof Belvalkar proposes to take the two verses as the words of Sanjaya in which he reports the speech of Arjuna. The same is the case with verses 28 and what follows. In this way he reduces the slokas to the credit of Arjuna by 21 and adds them to the verses of Sanjaya. On the same principle the words of Kṛṣṇa (verses 2 and 3 of Ch II) are transferred to Sanjaya. Thus we are very near the mark in the case of Arjuna and Sanjaya. The additions from the Gītasara bring the number to the credit of Kṛṣṇa also very near the mark. The next step to bring the totals to very near accuracy is to take a few verses as having six Padas instead of the usual four. I am not giving here the details of the Professor's calculations. I give only the general method he has followed. Those who are interested in the details can look into the article itself.

The hitch comes in when the Professor is compelled to limit to the first chapter and the first 10 verses of the 2nd chapter the process of transferring verses from the speaker to the narrator where the narration itself apart from the direction that follows expresses that what follows is the speech of such and a such a person.

The Professor says that the real Gīta begins only from the eleventh verse in the second chapter the place where Sankara begins his commentary. Therefore although the eleventh verse is preceded by the statement in the narration itself

तमुवाच हृषीकेश प्रहसन्निव भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये विपीदन्तमिदं वच ॥

“To him spoke the Lord of the sense organs (Kṛṣṇa), with a smile as though, O Bhārata, as he was bemoaning in the middle of the two armies these words,”

the following verses are not included in the words of Sañjaya as an indirect report, but only as the actual words of Kṛṣṇa. One may concede that there is a difference between the first chapter and the first ten verses of the second chapter on the one hand and the rest of the Gīta on the other. The real teaching of the Gīta begins only at that point and it is this fact that differentiates the two parts. But the whole text is the Gīta and there is nothing to justify a difference in the method of introducing the words of one speaker and another in the two sections or in the method of construing the text. It is a peculiarity of the Mahābhārata style of narration that sometimes a speech is introduced simply with the direction—“so and so speaks,” without the speaker being announced in the metrical narration itself and sometimes there is the mention in the metrical narration as well as the direction.

Therefore the suggestion of the entire first chapter and the first ten verses of the second chapter being assigned to Sañjaya except the first verse of the first chapter is not quite acceptable. I do not know what the method is in the Gītasāra. Since I do not consider the procedure quite satisfactory, I do not propose to take the trouble to examine the Gītasāra. Again a śloka is always taken as consisting of four Padas, whether the sense ends there or not. It is true that normally there is the end of a completed idea at the end of every śloka. But there are cases where the sense continues in the following lines also. If a metrical unit is taken as corresponding to a meaning unit, there are cases where a metrical unit is longer than four Padas. But that is quite different from calculating a śloka as consisting of more than four Padas.

when we fix the number of verses in a work. If the Professor can establish that in counting the number of *ślokas*, traditionally what was counted was not units of four *Pādas* but sense-units, then we can accept the Professor's position that in counting the number of *ślokas* in the *Gītā*, it is not uniformly units of four *Pādas* that were counted as a *śloka*, but sometimes longer units containing even six *Pādas* were regarded as one *śloka*.

The Professor's calculations entails too many links that cannot be readily accepted. It at best amounts to an attempt at a clever way of accommodating something we cannot avoid. It is not at all a natural way of calculating the number of verses in a work. It is true that Indian *Sāstraic* tradition is full of compromises and spirit of accommodation. The *Mīmāṃsakas* and the *Vedāntins* have to compromise on a large number of points and have to accommodate a large number of unwelcome theories in establishing their doctrine of *Vedas* and their authoritative nature. *S'ankara's* monism is not free from disagreeable positions. The ultra-rationalism of the *Naiyāyikas* often lead them to the most unreasonable assumptions. Postulation of God to explain various phenomena of Nature creates more difficulties than are solved by the postulation. I have to admit that the Professor's procedure is not at all a departure from the traditional Indian *Sāstraic* path. But in *Mīmāṃsā*, in *Vedānta*, in monism, in rationalism, in theism, everywhere there is a certain fundamental point at issue which has to be defended at all costs. But has the Professor any such fundamental point at issue which has to be protected at all costs, even at the risk of landing oneself in precarious positions? Is there an unbroken, universal tradition about the number of the *ślokas* in the *Gītā* being 745? Apart from the stray reference at a particular

place in the Mahabhārata, has the enumeration any authority? Did S'ankara know the number of ślokas in the Gita to be 745? Did he accept it? Has any Ācārya any commentator worth recognition accepted the number? The answer is an emphatic no. S'ankara definitely says that the number of verses in the Gita is 700. All the Ācāryas have accepted the text as containing 700 ślokas. Under the conditions is it not better to assume that the enumeration given in the Mahabharata is a later interpolation without a tradition behind it? Is it reasonable to assume that S'ankara knew the Gita as containing 745 ślokas consisting of the present Gita and the Gītāsara and that he started a new tradition of his own, with a Gita of only 700 ślokas omitting the Gītāsara portion, which till his time was an integral part of the Gita?

Since Prof. Belvalkar has undertaken the edition of the Bhīsmā Parvan for the Bhandarkar Oriental Research Institute, he will be the best judge to decide about the authenticity of the enumeration. Does the portion containing the enumeration find a place in manuscripts representing different parts of India and also representing the different ages in the history of the Mahabharata manuscripts? Is there any evidence to show that the enumeration has a tradition behind it that it must be taken as a genuine part of the Mahabharata that it is authentic and reliable? Are we bound by that tradition?

I may mention that there is no uniformity about this tradition. Messrs V. Ramaswami Sastrulu and Sons of Madras have recently brought out an edition of the Mahabharata based on South Indian manuscripts. It is found that in bringing out the edition a fairly large number of manuscripts have been made use of and the readings are sufficiently representative of the South Indian tradition. The chapter containing this enumeration is not found in this edition. In this edition the

chapter that follows the eighteenth chapter of the Bhagavad Gītā begins :

धृतराष्ट्र उवाच—

एवं व्यूढेष्वनीकेषु मामकेष्वितोषु च ।

के पूर्वे प्राहरंस्तत्र कुरुवः पाण्डवा नु किम् ॥

This is the chapter that follows the one where the enumeration of the extent of the Gītā is given according to the Kumbhakonam edition.

In a Telugu Edition of the Mahābhārata the first few verses of the chapter, containing the enumeration of the verses of the Gītā and the prasasti of the Gītā, are omitted and the chapter begins.

ततो धनञ्जयं दृष्ट्वा ।

On a par with the attempt of the Suddha Dharma Mandala to produce a Gītā with 745 verses is the attempt to produce another version of the Gītā with 745 verses, by the Editor of the Gītā in the publication of the Rasasālā Ausadhāśramam of the Gondal State. Here the Gītā is in eighteen chapters, but contains many extra verses in comparison with the normal Gītā. This edition is based on a very rare and old copy in manuscript form available in their Library. The text printed there does not contain 45 extra verses. The first chapter contains only 46 verses as compared with the 47 of the normal Gītā. But in the other chapters there are 20 verses extra. Thus the text contains only 719 verses.

According to the editor, the instruction given to Arjuna by the Lord was introduced into the Mahābhārata by Vyāsa in the form of the verses and is not in the language or form of the original instruction.

It is supposed that the Persian translation of the Gita is in 745 verses Rao Bahadur Prof K V Rangaswami Aiyangar has contributed a short note on the subject to the Hindu of 15th August 1937 There he says that there are two translations into Persian, one by Abul Fazul into Persian Prose and the other by Faizi into Persian verses I have seen a copy of one of the editions of the latter That contains exactly 700 verses and is in Prose Chapter by Chapter it is identical with the normal Gita both in content and in the number of verses The colophons also agree

From the Catalogues of Persian Manuscripts in the British Museum and in the Indian Office I am not able to ascertain the real name of the translator and the number of verses translated The question whether the translation is prose or verses is also not quite clear The whole Mahabharata is available in Persian translation One has to ascertain if the Gita is only a part of that translation or whether there is an independent translation of the Gita into Persian The name of Dara Shukoh also appears as the name of one of the translations in the Libraries in London As things are the authority of Persian translations to establish the tradition of a Gita with 745 verses is too shaky

Prof Belvalkar has special facilities and opportunities to examine the question fully After a thorough examination of all the manuscripts and all relevant materials he can best give a decision regarding the authenticity of the enumeration given in the 43rd chapter of the Bhishma Parvan according to the Kumbhakonam edition If it is a mere interpolation of a far later day I see no reason why scholars should worry about the matter and try to resort to out of the way methods to bring in the Gita to the scheme of this enumeration If it is proved beyond question

that the enumeration is authentic and ancient and if it is also proved that we must accept the number given there then some method like the one followed by the Professor may be resorted to. There are at present, only two attempts at the solution one by the *S'uddha Dharmā Mandala* and by the *Ausadhālaya* in the Gondal State and the other by Prof. Belvalkar. As between the two the choice lies in favour of the latter. The so called Kashmirian recension does not have any pretension to offering a solution on the matter.

Apart from the fact that the S'uddha Dharmā Mandala has not produced any evidence of the real existence of a work called the Gita as printed by them with the commentary of the Harṣa Yogin which too is published there is the other still unsatisfactory position that even after getting at this text of the Gita with 745 slokas there is the need for a further re-allocation of 12 slokas from Arjuna to Kṛṣṇa to equalise the text to the enumeration. One also wonders why if the number of chapters is based on the number of syllables in the Gayatrī the number of verses in the Gita has not any arithmetical relation to this number. 745 is not a multiple of 24.

Further everyone knows that the real Gayatrī of the Veda consists of three Padas of eight syllables each and not of four Padas of six syllables each. Since at a later stage in the history of classical Sanskrit slokas were fixed in a regular four Pada scheme the Gayatrī was at a later age accepted as consisting invariably of four the Padas of six syllables each. The contention that the Gita as found in the Mahabharata is only an elaboration of the teaching of the Lord incorporated in the text by Vyasa and is not in the exact form in which the teaching was given introduces further complications and I can better consider this aspect of the problem in connection with the relation of the text to the Mahabharata.

I have already considered one aspect of the problem of the text of the Gita namely that the Gita originally had 745 verses and was mutilated in course of time into its present form of 700 verses. I have also pointed out the two ways of approach to this problem. There is the other theory of the Gita having once been a much shorter text which in course of time gathered additional matter and assumed its present dimensions. This is what may be called the modern school of historical criticism. It was the late Prof Garbe who first evolved this theory. He held that it must have been originally an independent short work which was later infixed into the Mahabharata with much new matter added to it. It must originally have been a short work on the Bhagavata or Bhakti cult. All other doctrines coming within the text must be later additions. The main thesis in this theory was accepted by his disciple the late Prof Rudolph Otto of the Marburg University who did not accept the theory of the text having been infixed into the Mahabharata at a later stage. His view is that the text formed an integral part of the Mahabharata only the original text dealt with Bhakti. All other doctrines were later added.

I have had the privilege of meeting Prof Otto constantly for nearly two years when I was a student at his University namely the Marburg University and I had also the privilege of being associated with some of his works. During that time I had discussed this point about the Gita with him on various occasions. It is true that at that time he had not been working on this book. He was then bringing out the re edition of the *Viṣṇu nārāyaṇa* and the *Doctrine of Rāmaṇuja* (the latter being a translation of the commentary of Bhagavan Śrī Rāmāṇujacārya on the first Sūtra of the Vedānta). The *Original Gītā* was published only ten years after I was in

his constant company at his University. I had opportunities of meeting him during his later visits to India also, after my return from Europe.

Naturally we could not agree on what he called the "Urgestalt der Bhagavad Gītā". Even after reading the learned Professor's work on the subject I still wonder why the text of the Gītā must be split up into two parts, one forming the original text and the other forming the later additions. The main contention is that there is no unity in the present text: that there are diverse and even conflicting tenets woven into the same text. My position is this. If there are certain portions in the present Gītā which are at variance with the central core, then we have necessarily to assume that some one interpolated the portion into an original unitary text and thus brought about the mixture of mutually conflicting tenets. It cannot be denied that the great Ācāryas have accepted this later version of the text as the basis for the development of their doctrines. This leads on naturally to the position that there was at some early stage some one with a clear mind which could discriminate between things that will mix together and things that will not so mix. Some such mind was the source of the original Gītā where there is unity and harmony where there is no attempt at bringing in things that will not well mix. At some later stage came into the field minds that could not so distinguish between what will well mix and what will not so mix. Being naturally incapable of noticing incongruities and inconsistencies such minds were the source of the later interpolations of portions throughout the text which were essentially at variance with the original matter.

The presumption is that there were two kinds of currents in Indian thought. One was straightforward and rational. The other was crooked and dogmatic. The Gītā was in origin

the product of the straightforward method of thinking. Later this text was corrupted by the crooked and dogmatic mind. Any one who reads through the European contribution to Indological research can notice the prejudice, in many cases unintentional, which the Europeans have entertained for what they call the Brahmana mentality. Garbe was one of the foremost in drawing a distinction between the Brāhmanas and the Ksatriyas in so far as contribution to Religion and Philosophy is concerned. He traces all the high and sublime flights of philosophical thoughts in India, found in the Upanisads to the Ksatriyas and all the so called fantastic religious, ritualistic and social superstitions to the Brahmanas. Pargiter in his "Ancient Indian Historical Tradition" draws a distinction between the reliable geneology of dynasties according to Ksatriya tradition and the unreliable tradition handed down by Brahmanas. In the case of the Bhagavad Gītā, the antithesis is not between the Ksatriyas and the Brāhmanas but between the pure Bhagavata cult and the later Brahmanical revival.

If we accept the position that there was an original Gītā with a pure and unmixed line of Bhakti thought and that later this Gītā was stuffed with doctrines not coherent with the original thought, then we cannot escape the position that all the persons responsible for this adulteration of the Original Gītā, all the great Ācāryas who accepted this adulterated Gītā, were incapable of consistent thought. If we read the later philosophical works in Sanskrit what strikes us most is that they made a fetish of consistency. All the Vāda Granthas are the results of an attempt to correlate the different parts of a Śāstra into a consistent whole, ignoring differences due to difference in time and place and differences of these authors who expounded the doctrines. Thus in the field of Grammar, the traditional exponents of the subject disregarded the

historical growth of language and tried to deal with language as though it is a static and unchanging phenomenon in man's life and they also tried to expound the works of Pāṇini, Kātyāyana and Patañjali as a single unitary science. The exponents knew that there was inconsistency and yet they tried to build up a consistent system out of the three texts. The entire Vedic literature, divided into the different strata of the *Samhitās*, *Brāhmanas* and the *Upaniṣads*, the products of different currents of evolution of thoughts at different times and in different places, were for the teachers of Indian religion, philosophy and sociology a consistent whole forming the foundation of Indian life in all its aspects. And so far as Vedānta philosophy is concerned, the *Brahma Sūtras* and the *Bhagavad Gītā* along with the latest portions of the Vedic literature, namely, the *Upaniṣads*, formed the basis of that system of philosophy. When Indian minds were making such efforts to find out a consistent form of thought in incoherent texts, it is inconceivable that they should have been guilty of taking up a simple straightforward text and adding up incoherent matter into it.

It is one thing to say that the *Gīta*, as it is, contains incoherent thoughts. It is quite a different thing to say that it was originally a simpler text which was converted into a muddle of inconsistent thoughts at a later stage. I am now discussing only this second question and it is this which I want to oppose. If *Gīta* contains incoherent thoughts, then such incoherence is an original and integral part of the *Gīta* and not a later transformation. This is my position.

When we take up the question of the consistency of the text of the *Gīta* there are two questions that should be considered. One is the consistency of the text with the main *Mahābhārata* and the other is the consistency of the different

parts with one another Garbe held that the text does not fit into the situation where it is now found placed in the Mahabhārata. This question has been raised and answered by ancient commentators and there is nothing new in Garbe's position. Otto considered the text as an integral part of the Mahābhārata narration and finds an inconsistency only between the central theme of the Gīta and the details.

I have always held, and I still hold, that the great importance of the Gītā is that it is the direct teaching of the Lord in his own words and not merely the version of the teaching in the words of the author. Just as according to Hindu belief, the Vedas are the words of God discovered by the Rsis and not merely the teaching of God given out by the Rsis in their own words, the Gīta too contains not merely the teaching but also the form and the wording of the teaching, of the Lord. Various other portions of the Sacred Texts of the Hindus like the message of Kṛṣṇa given to the Gopis by Uddhava, the conversation between Uddhava and Kṛṣṇa, the Teachings in the Śānti and Ānūsāsanika Parvas of the Mahabharata given by Bhīṣma inspired by Kṛṣṇa, none of them has been accepted as having come to us in the very words of the Lord. That uniqueness pertains only to the Gītā.

How could Arjuna and his charioteer conduct a peaceful philosophical disquisition on the battle field when the battle had already begun and weapons had already started flying in the air? Why did not Kṛṣṇa select a more congenial occasion for imparting the teaching? Could not Kṛṣṇa have anticipated the difficulties of Arjuna, if he is a god, and could he not have tried the solution for the difficulties well in advance, instead of starting a discourse on the battle field when it is a more appropriate time for weapons than for words?

There is the view expressed by the S'uddha Dharma Mandala that Kṛṣṇa's teaching is only in seven verses and the rest form the exposition of the teaching by Vyāsa. If this were so, the Ācāryas would not have selected this *Gītā* as one of the basic texts for the Vedānta system of philosophy.

We must understand that the *Gītā*, as we have now, is a reproduction by Sañjaya, of what transpired on the battle field, through some powers conferred on him by Vyāsa. Just as the Rsis had the vision of the entire Vedas as a single whole, not as a series of words, similarly Sañjaya had such a vision of the whole teaching given by the Lord along with the attendant situations. The Lord is the Teacher and Arjuna is the disciple. It is not meant that the transfer of thought between the teacher and the disciple was exactly of the nature of normal physical transfer. In the higher plane, where the power of vision is limited to the few with special capacities, thoughts shine in ways different from what occurs in the physical plane. Both the Vedas and the Teaching of the Lord as contained in the *Gītā* manifest in the higher plane in ways different from the ways of the physical plane. When they are transformed into the physical plane phenomena, it is the form in which we have them now, which they assume. I do not want to press too much the analogy of the telephone and the radio where sounds are converted and reconverted, though it may not be illegitimate to refer to it in this connection. There is all the difference between hearing the actual voice on the radio and reading the record in writing of a telegraphic message, when we have the Vedas or the *Gītā* on one hand and when we have only Vyāsa's exposition of the Teaching in, say, the last portion of the Bhāgavata.

What transpired between Kṛṣṇa and Arjuna need not be taken as a physical plane phenomenon. It was a phenomenon

in a plane where there are no limitations like time and space. Thus the problem of how such a long conversation could have taken place on the Battle-field should not be raised. The consequent inconsistency between the Gītā and its context vanishes.

Man's mind functions in mysterious ways and one should not ask why doubts arise in the minds of different men in different ways. If the Gītā were a short treatise written by some one to deal with a particular problem, then we can talk about precision and consistency. The Lord has to clear Arjuna's mind of its doubts and vascillations. When doubts arise in his mind regarding various points, the Lord has to give a reply, instead of questioning the relevancy of the doubts. It is in the very nature of the situation in which the Gītā teaching is imparted that the text should deal with different problems and should present problems and their solutions as viewed from different angles.

Among the different and seemingly conflicting thoughts in the Gītā, what is the real teaching? Some Ācāryas lay the emphasis on Jñāna and Vairāgya, others lay the emphasis on Bhakti, still others emphasise the Karma aspect. Some people find in it an inspiration to use physical force in defence of virtue. Others consider the general setting as not of much importance and accept the text as essentially a teaching of peace. If one can say that among the doubts in the mind of Arjuna, a particular one was the chief one, then we can also say that the answer to that doubt is the chief teaching of the Lord. As it is, there are many problems and there are the corresponding solutions. Every one can take as the real teaching, that solution which removes his particular doubt. No one can give a categorical answer to the problem of the real Teaching of the Gītā. I consider the question as irrelevant.

It is as irrelevant as the question whether in creating man, there was more emphasis on the hands or on the legs. We cannot say that the back-bone is the real and original man and that all other parts are later accretions due to confusion of thought and as such should be removed from the original and pure body of man. The same thing is true of the Gītā, also. The Gītā is a unit and serves the varying needs of a suffering humanity. It is an indivisible whole, a unit.

It is in this spirit that I present this edition of the Gītā to the world.

C. KUNHAN RAJA

The Adyar Library

15 January, 1941

श्री

श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिका

ॐ श्रीमद्विश्वाधिष्ठानपरमहंससद्गुरुरामचन्द्राय नमः

गीताऽर्थं प्रत्यगद्वैतमविभक्तचतुष्पदम् ।

आत्माराम नतिपदं कुवे नारायणाभिधम् ॥ १ ॥

त्रिपान्नारायणव्यासप्राणिपादरजासि न ।

कुलदैव नमस्तेभ्य पुनस्तेभ्यो नमो नमः ॥ २ ॥

यस्मिन्वसति विश्वालिर्विश्वालो यो वसन्स्वयम् ।

देदीप्यमानरूपो ऽभूत् भजे देशिकोत्तमम् ॥ ३ ॥

नत्वा श्रीगुरुपादाब्जं भाष्यसूक्त्यनुरोधतः ।

मन्दबुद्धचनुरोधेन गीता व्याख्ययते मया ॥ ४ ॥

अस्ति भाष्यादिकं तत्र पण्डिताल्पधिकारतः ।

मन्दात्यन्तवकारात्वात्तदर्थो ऽयमुपक्रमः ॥ ५ ॥

भाष्यानुरोधाद्वास्याया अनुबन्धादिकं मया ।

न पृथग्बचनीयं स्यात्तदेवात्रोपयुज्यते ॥ ६ ॥

‘नारायणं धरो ऽव्यक्तादण्डमव्यक्तसंभवम् ।

अण्डस्यान्तर्हितमे लोकाः सप्तद्वीपा च मेदिनी ॥’

इति श्रीमद्भगवद्गीताभाष्यादौ भाष्यकारप्रयुक्तस्मृत्यर्थपर्यालोचनयोपोद्धात-
सिद्धिः स्यादिति तदर्थ उच्यते ।

‘आपो नारा इति प्रोक्ता आपो वै नरसूनवः ।

ता यदस्यायनं पूर्वं तेन नारायणः स्मृतः ॥’

यद्वा नरशब्दतश्चराचरात्मकं शरीरजातमुच्यते । तत्र संनिहिताश्चिदा-
भासा नारा उच्यन्ते । ‘यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्सर्वेभ्यो भूतेभ्यो
ऽन्तरो यं सर्वाणि भूतानि न विदुर्यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः सर्वेभ्यो
भूतेभ्यो ऽन्तरो यमयत्येष त आत्मा ऽन्तर्याम्यमृतः^१’ इति श्रुतिसिद्धौ
ऽन्तर्यामी नेपामयनम्, आश्रयत्वात् । अयमेव नारायण इत्यर्थः । अथ वा,
नरा एव नारा जीवास्त्वंपदवाच्याः । तेपामयनमधिष्ठानं तत्पदवाच्यं
नारायणशब्दार्थः । आहो स्वित्, ‘तत्र जात्वपि सूरयो न रमन्ते’
इति नरं स्वाज्ञानम् । तस्मान्नरात्स्वाज्ञानादाविर्भूतमविद्यापदतत्कार्यजातं
नारम् । तस्यायनमधिष्ठानमप्यविभक्तचतुष्पदं नित्यशुद्धबुद्धप्रत्यक्परविभागा-
सहसत्तासामान्याखण्डानन्दत्रिपान्नारायणाभिधमेकमेवाद्वयं ब्रह्म नारायण-
शब्दार्थः । ननु, अधिष्ठानाधिष्ठेययोरेकत्वेनाधिष्ठानस्याप्यधिष्ठेयगतानृतजड-
दुःखता स्यादित्यत आह—पर इति । स्वाधिष्ठेयाव्यक्ताभिधाविद्यापद-
तत्कार्यजातस्य स्वाज्ञदृष्टिकल्पितत्वेन मिथ्यात्वात्तदधिष्ठानस्य निर्मायत्वेन
परमार्थसत्यत्वात्तमःप्रकाशयोरिव वितथावितथयोरेकत्वासंभवादधिष्ठेयभावेन
निरधिष्ठानताप्रौव्यादव्यक्तात्परत्वं सिद्धमेवेत्यर्थः । किं पुनरविद्यापदस्य
कल्पितत्वम् ! उच्यते । निरविद्यापदे त्रिपान्नारायणे स्वाज्ञानदृष्टिभिः
स्थूलसूक्ष्मबीजतुरीयांशाव्यव्यष्टिसमष्टिविभागयुक्तत्रिगुणात्मकाव्यक्ताविद्यापदं
कल्पितम् । तदेवाकाशाद्यपञ्चीकृतपञ्चीकृतपञ्चमहाभूततत्कार्याविद्याऽण्डतदन्त-

र्गतानन्तकोटिपिण्डाण्डोपेतप्रमाण्डपटलतत्तदण्डोचितचतुर्दशभुवनतत्तद्भुवनो -
चित्तसप्तद्वीपादिग्रहेण परिणतम् दृश्यते ; निरधिष्ठानत्वेन स्येतरवम्बन्तरा-
सहमपि त्रिपात्रारायणार्यं ब्रह्म कृष्णरक्तश्रोतम्बच्छवर्णानुरञ्जितचतुष्पल-
घटितघटमठावच्छिन्नव्योमवह्व्यष्टिसमष्ट्यात्मकस्याधिष्ठेयमिथ्यामिदाऽनुयोग -
तो नियम्यविश्वतैजसप्राज्ञनिधामकविराट्द्विरप्यगर्भेश्वरतत्सर्वोपाधिभाषाभाव-
प्रकाशकसाक्षिरयं भासते । तत्राविद्यापदसमष्टिरीजांशानुगतमीश्वरचैतन्यम्
‘तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्’^१ ‘अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे
व्याकरवाणि’^२ इति ‘स्वयमेव जगद्भूत्वा प्राविशज्जीवरूपतः’ इत्यादि-
श्रुत्यनुरोधेनाभिन्ननिमित्तोपादानकारणं सचराचरात्मकं निखिलं जगत्सृष्ट्वा
तदभ्युदयनि श्रेयसहेतुम्वनि श्वासरूपेण सपङ्क्तचतुर्वेदपद्मादिर्भूत्वा स्वा-
रोपितसंसारप्रवृत्तिनिवृत्तिधर्मानपि द्विधा विभज्य मरीच्यादिप्रजापतीन्प्रवृत्ति-
धर्मेनिष्ठान्, नारदादीन्निवृत्तिधर्मेनिष्ठान्विधाय तत्परंपरया ब्राह्मणादिवर्ण-
ब्रह्मचर्याद्याश्रमतदभिमानिभिरनुष्ठेयमित्याज्ञाप्य कालान्तरे तद्धर्मद्वयानुष्ठान-
कामसंकल्पहेत्वधर्माभिभूते धर्मद्वये, तेन जगत्सार्वभौमे जाते, ब्राह्मणाधीन-
त्वात्सर्वस्य पुनर्निष्ठाद्वयप्रदर्शनतस्तद्रक्षणेन सर्वं रक्षितं स्यादिति मन्वान
स्वप्रयोजनाभावेऽपि भक्तवृन्दानुकम्पया वैष्णवीं त्रिगुणात्मिका माया
वशीकृत्य देवकीवसुदेवयोजात इव लक्ष्यमाण स्वज्ञानशिथिलीकृतस्वाज्ञानं
स्याशजमर्जुनं निमित्तीकृत्य तादृशेन गृहीतमनुष्ठीयमानं च धर्मद्वयं वृद्धि-
गमिष्यतीति मन्वानस्तस्मिन्स्वमायाप्रसरणं कृत्वा तथा मोक्षुर्ब्रह्ममायापार-
शोकमोहाविष्टावात्यन्तभक्तायार्जुनाय वैदिकधर्मद्वयमुपदिदेश । तमेतमर्थं
सर्वज्ञो भगवान्वेदव्यासः सप्तभिः लोकशतैर्निबन्धनं कृतवान्,

^१ ते—२, ६.

^२ छा—६, ३, २.

‘या स्वयं पद्मनाभस्य मुखपद्माद्विनिःसृता ।

सैव श्रीभगवद्गीता निष्ठायुग्मप्रकाशिनी ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन भगवन्मुखविनिःसृता एव प्रायशः श्लोकाः; तेषां संगतये किञ्चित्किञ्चिद्रचयामासेत्यर्थः । तदिदमुपायोपेयभूतं निष्ठाद्वयमधिकृत्य प्रवृत्तं गीताशास्त्रं भक्तकोटिनमस्कृतं जयति । तत्कालीनानां प्राचां विशुद्धचित्तत्वेन सकृत्तदर्थानुसंधानतस्ते कृतकृत्या अभवन् । तदिदं गीताशास्त्रं कामसंकल्पकुण्ठितचित्तैरिदानींतनैः कैश्चिद् भगवदाशयप्रतिकूलतया स्वस्वबुद्धयनुसारेण व्याख्यातम् । तद्व्याख्यापूरास्य स्वाशयप्रतिकूलत्वेन स्वभक्तानां पुरुषार्थो न भवेदिति परमदयालुरतिकृपया पुनः स्वयमेव शंकरभगवत्पादाचार्यरूपेणाविर्भूय स्वाशयप्रतिकूलव्याख्याखण्डनपूर्वकं भाष्यरूपेण स्वाशयं प्रकटीचकार । ततस्तद्भाष्यलब्धविवेकाः कृतकृत्या भवेयुस्तराम्, तदवलोकनासमर्थानां मुमुक्षूणां गीताशास्त्रार्थावगतये व्याख्योपक्रम इति पुरस्तादेवोक्तत्वात् । ‘धर्मक्षेत्रे’ इत्यास्य ‘न योत्स्य इति गोविन्दम्’ इत्यन्तस्य ग्रन्थस्य द्वितीयाध्यायैकदेशत्वेनोपोद्घातत्वात् तदर्थं उच्यते । प्रज्ञालोचनस्य धृतराष्ट्रस्य स्वकीयपरकीयजयापजयदर्शनाक्षमत्वेन व्यासप्रसादलब्धदिव्यदृष्टिं स्वहितोपदेष्टारं संजयं प्रति धृतराष्ट्र उवाच—

धृतराष्ट्र उवाच—

धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुत्सवः ।

मामकाः पाण्डवाश्चैव किमकुर्वत संजय ॥ १ ॥

धर्मक्षेत्र इति । हे संजय ! धर्मवृद्धिहेतुत्वाद्वर्मक्षेत्रम् । कौरवैरधिष्ठितत्वात्कुरुक्षेत्रम् । तस्मिन् धर्मक्षेत्राभिधे कुरुक्षेत्रे योद्धुमिच्छवो युयुत्सवः

मामका पाण्डवाश्चैव मिथ समवेता मिलिता सन्त किमकुर्वत किं कृतवन्त । तत्सर्वं वदेति शेष ॥ १ ॥

विख्यातपौरुषैर्भीष्मादिभी रक्षितमस्मदीय बल दृष्ट्वा पाण्डवा भीता न वा, अहिंसाशास्त्रमवष्टभ्य पक्षद्वय युद्धादुपरत न वेति पुत्ल्लेहेहाभिनिविष्ट हृदयेन धृतराष्ट्रेण कृतस्य प्रश्नस्योत्तर सजय उवाच — दृष्ट्वेत्यादिना ।

संजय उवाच—

दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ।

आचार्यमुपसंगम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥ २ ॥

दृष्ट्वेति । तुशब्देन पाण्डवाना भयलशो ऽपि नास्ति, प्रत्युत दुर्योधनस्यैव भय प्रादुर्भूतमिति द्योत्यते । अतिधृष्टैर्धृष्टद्युम्नादिभि व्यूढमधिष्ठित पाण्डवानाम् अनीक सैन्य दृष्ट्वा तदा युद्धप्रदेशावस्थितिकाले परित्रस्तहृदयो राजा दुर्योधन स्वरक्षितार द्रोणाचार्यमुपसंगम्य वक्ष्यमाणमर्थ सहित वचनमब्रवीत् उक्तवानित्यर्थ ॥ २ ॥

तद्वचनमेव नवमि श्लोकैराह—पश्येत्यादिना ।

पश्येतां पाण्डुपुत्त्राणामाचार्य महती चमूम् ।

व्यूढां द्रुपदपुत्रेण तव शिष्येण धीमता ॥ ३ ॥

हे आचार्य ! तव शिष्यो धीमान्द्रुपदपुत्र शस्त्रास्त्रविद्यापारीणत्वेन धृष्टद्युम्न इति प्रख्यातकीर्ति, तेन व्यूढा व्यूहरचनया ऽधिष्ठिता दिगन्त विश्रान्तपराक्रमवतो युष्मदादीनलक्षीकृत्य धैर्येण व्यवस्थिता महतीम् अनेकाक्षौहिणीजुष्टामेतामक्षोभ्या पाण्डुपुत्ताणा चमू पश्य यथावदवलोकयत्यर्थ ॥ ३ ॥

परपक्षे शूराणां विद्यमानत्वात्ते नोपेक्षणीया इति स्वाचार्यं प्रत्याह —

अत्र शूरा महेष्वासा भीमार्जुनसमा युधि ।

अत्रेति । अत्र परसेनायाम् अस्मदपारभीकरधनुर्धरत्वात् महान् इपुरास्ते ऽस्मिन्धनुषीति इष्वास येषां ते महेष्वासा, पक्षद्वयविदितपराक्रमाभ्यां भीमार्जुनाभ्यां युधि समा तुल्या निर्भयान्तरङ्गत्वेन तृणीकृतपरपक्षां शूरा राजानं वर्तन्ते ॥ ३ ॥

परपक्षानुरागिणो राज्ञो विज्ञापयति—युयुधान इत्यादीनां सर्व एव महारथा इत्यन्तेन ।

युयुधानो विराटश्च द्रुपदश्च महारथः ॥ ४ ॥

धृष्टकेतुश्चेकितानः काशीराजश्च वीर्यवान् ।

पुरुजित्कुन्तिभोजश्च शैब्यश्च नरपुंगवः ॥ ५ ॥

युधामन्युश्च विक्रान्त उत्तमौजाश्च वीर्यवान् ।

सौभद्रो द्रौपदेयाश्च सर्व एव महारथाः ॥ ६ ॥

युयुधान इत्यादीनां पृथक्पृथग्दशभिः सहस्रैर्धन्विना योद्धृत्वात्तेषूपेक्षा न कार्येत्यर्थः ॥ ४—६ ॥

परबलदर्शनभीतश्चेतैः सख्यं रोचयेत्याचार्याशयमाशङ्क्याह—

अस्माकं तु विशिष्टा ये तान्निबोध द्विजोत्तम ।

नायका मम सैन्यस्य संज्ञाऽर्थं तान्ब्रवीमि ते ॥ ७ ॥

अस्माकमिति । तुशब्दः स्वभयगोपनप्रदर्शनार्थः । अस्माकम् अस्मत्पक्षे ये विशिष्टा सर्वोत्कृष्टा राजानं वर्तन्ते मयोच्यमानान् तान्

निबोध मद्बचनादवधारय । यद्यपि त्वमेव तान्वेदितुं प्रभवसि तथाऽपि
मम सेनानायका ये वर्तन्ते संज्ञार्थं तानहं ब्रवीमि विज्ञापनं करोमि ।
द्विजोत्तमेति संबोधनात्तवाज्ञातं न किञ्चिदस्तीत्यभिप्रायः ॥ ७ ॥

स्वभयमोचनदक्षान्पुरुषधौरेयानाह—भवानित्यादिभ्यां द्वाभ्याम् ।

भवान्भीष्मश्च कर्णश्च कृपश्च समितिंजयः ।

अश्वत्थामा विकर्णश्च सौमदत्तिस्तथैव च ॥ ८ ॥

भवान्द्रोण इत्यारभ्य सौमदत्त्यन्ताः प्रख्यातपराक्रमा इत्यर्थः ॥ ८ ॥

स्वसेनायाः परिशिष्टसंख्यानं निरस्यति—अन्ये चेति ।

अन्ये च बहवः शूरा मदर्थं त्यक्तजीविताः ।

नानाशस्त्रप्रहरणाः सर्वे युद्धविशारदाः ॥ ९ ॥

अन्ये च भीष्मादिव्यतिरिक्ता बहवः शूराः सन्ति । सन्तु नाम,
समये त्वामेकं विहाय पलायन्ते दवीय इति तत्राह—मदर्थं इति । मदर्थं
मन्त्रिमित्तं त्यक्तजीविताः ; स्वप्राणेष्वपि दयां न कुर्वन्तीत्यर्थः । प्रतिपक्षद-
मनसाधनाभावात्किं कुर्वन्तीति तत्राह—नानेति । नानाविधानि शस्त्राणि
प्रहरणसाधनानि येषां ते नानाशस्त्रप्रहरणाः । प्रहरणसाधनसंपत्तावपि
तत्प्रयोगे नैपुण्याभावात्करभूषणानि तानीति तत्राह—युद्ध इति । सर्वे
युद्धविशारदाः परपक्षघातिन इत्यर्थः ॥ ९ ॥

स्वभयाभावे हेत्वन्तरमाह—

अपर्याप्तं तदस्माकं बलं भीष्माभिरक्षितम् ॥

पर्याप्तं त्विदमेतेषां बलं भीष्माभिरक्षितम् ॥ १० ॥

अपर्याप्तमिति । एकादशाक्षौहिणीपरिमितं सूक्ष्मबुद्धिमद्भीष्माभिरक्षित-
मस्माकं बलमपर्याप्तमपरिमितम् । एतेषां पाण्डवानां सप्ताक्षौहिणीपरिमितः
मकुशलधीभीमाभिरक्षितं बलं पर्याप्तं स्वल्पमित्यर्थः । यद्वा भीष्माभिरक्षित-
मस्मदीयं बलमेकादशाक्षौहिणीपरिमितमपि पाण्डवपरिभवे किञ्चिदप्यपर्याप्तम्
असमर्थम्, नालमित्यर्थः । भीमाभिरक्षितं बलं सप्ताक्षौहिणीपरिमितमप्य-
स्मत्परिभवे पर्याप्तम्, अलमित्यर्थः ॥ १० ॥

यत एवमतो भवद्भिर्मेदुक्तरीत्या वर्तितव्यमित्याह—

अयनेषु च सर्वेषु यथाभागमवस्थिताः ।

भीष्ममेवाभिरक्षन्तु भवन्तः सर्व एव हि ॥ ११ ॥

अयनेष्विति । सर्वेष्वयनेषु व्यूहप्रवेशमार्गेषु च सर्वे भवन्तो विकर्णा-
दयो यूयं रणभुवमनतिक्रम्य यथाभागं व्यवस्थिताः सन्तः भीष्ममेवाभितो
रक्षन्तु । तद्रक्षणेनास्मदीयं बलं रक्षितं स्यादिति भावः ॥ ११ ॥

बहुमानयुक्तराजवचनश्रवणतो भीष्मो यदकरोत्तदाह—

तस्य संजनयन्हर्षं कुरुवृद्धः पितामहः ।

सिंहनादं विनद्योच्चैः शङ्खं दध्मौ प्रतापवान् ॥ १२ ॥

तस्येति । प्रख्यातपराक्रमत्वात्प्रतापवान् । कुरूणां कौरवाणां वयसा
बुद्धितो वा वृद्धत्वात्कुरुवृद्धः । पाण्डुधृतराष्ट्रपितुरग्रजत्वात्पितामहो भीष्मा-
चार्यः । तद्वशवर्तित्वेन तस्य दुर्योधनस्य हर्षं संजनयन् यथाबलं स्वपौरुष-
ख्यापनार्थमुच्चैः सिंहनादं विनद्य कृत्वा शङ्खमपि दध्मौ, मुखवायुना
शङ्खं पूरितवानित्यर्थः ॥ १२ ॥

राजाभिप्रायानुरोधेन भीष्मप्रवृत्त्यनन्तरमन्येऽपि प्रवृत्ता इत्याह—

ततः शङ्खाश्च भेर्यश्च पणवानकगोमुखाः ।

सहसैवाभ्यहन्यन्त स शब्दस्तुमुलोऽभवत् ॥ १३ ॥

तत इति । ततः भीष्मयुद्धप्रवृत्त्यनन्तरम्, इतरैः द्रोणप्रभृतिभिः, शङ्खाश्च भेर्यश्च पणवानकगोमुखाख्या वाद्यविशेषाश्च सहसैवाभ्यहन्यन्त अभितस्ताडिताः । स शङ्खादिप्रयुक्तः शब्दः तुमुलः अधिकोऽभवत् ॥ १३ ॥

कौरवानीकयुद्धोत्साहानन्तरं पाण्डवयुद्धोत्साहमाह—तत इत्यादिभिः पञ्चभिः ।

ततः श्वेतैर्हयैर्युक्ते महति स्यन्दने स्थितौ ।

माधवः पाण्डवश्चैव दिव्यौ शङ्खौ प्रदध्मतुः ॥ १४ ॥

तत इति । ततः प्रतिपक्षयुद्धप्रवृत्त्यनन्तरं माया लक्ष्म्या ध्रुवो माधवः पाण्डवश्चैव, परिसरवर्तिनौ कृष्णार्जुनौ पराक्रमान्वितैः श्वेताश्चैः युक्ते महत्यप्रधृष्ये स्यन्दने स्थितौ दिव्यावप्राकृतौ शङ्खौ प्रदध्मतुः पूरितवन्तावित्यर्थः ॥ १४ ॥

तयोर्दिव्यत्वं स्फोरयति—

पाञ्चजन्यं हृषीकेशो देवदत्तं धनंजयः ।

पाञ्चजन्यमिति । स्वार्थसंयोगतो हृष्यन्तीति हृषीकाणि इन्द्रियाणि, तेषामधीशत्वात् हृषीकेशो भगवान् । शत्रूञ्जित्वा तद्धनापहरणाद् धनंजयोऽर्जुनः । पञ्चजनासुरदेहजं पाञ्चजन्यनामकं शङ्खम् । देवेन इन्द्रेण दत्तं देवदत्तनामकं शङ्खम् । प्रदध्मतुरिति पूर्वेणान्वयः ॥ १४- ॥

कृष्णार्जुनयुद्धोत्साहानन्तरं भीमादीनां चतुर्णो प्रवृत्तिमाह—

पौण्ड्रं दध्मौ महाशङ्खं भीमकर्मा वृकोदरः ॥ १५ ॥

अनन्तविजयं राजा कुन्तीपुत्रो युधिष्ठिरः ।

नकुलः सहदेवश्च सुघोषमणिपुष्पकौ ॥ १६ ॥

पौण्ड्रमिति ॥ भीमं घोरं कर्म यस्य स भीमकर्मा । वृकवद्विक्रो-
दरत्वाद् वृकोदरो भीम इत्यर्थः । एवं भीमयुधिष्ठिरनकुलसहदेवा यथानलं
शङ्खान्दध्मुरित्यर्थः ॥ -१५, १६ ॥

धृतराष्ट्रदुराशोन्मूलनाय पाण्डवानुगाना राज्ञामैकमत्यमाह—

काश्यश्च परमेष्वासः शिखण्डी च महारथः ।

धृष्टद्युम्नो विराटश्च सात्यकिश्चापराजितः ॥ १७ ॥

द्रुपदो द्रौपदेयाश्च सर्वशः पृथिवीपते ।

सौभद्रश्च महाबाहुः शङ्खान्दध्मुः पृथक्पृथक् ॥ १८ ॥

काश्य इति । हे पृथिवीपते महीपते धृतराष्ट्र । काश्यादिसौभद्रा-
न्ताना परमेष्वासत्वादि विशेषणचतुष्टयं प्रत्येके संबध्यते ।

१ परैरधृष्यशरधिः परमेष्वास उच्यते ॥

एकादश सहस्राणि धन्विना यस्तु योधयेत् ।

शस्त्रशस्त्रप्रवीणश्च स महारथ उच्यते ॥

अमितान्योध्येषस्तु स प्रोक्तो ऽतिरथो महान् ।

रथेनैकेन योद्धा चेत्स वा अर्धरथो मतः ।

प्रतिपक्षाष्टदशी स भवेदपराजितः ॥

विष्णुतद्भक्तपूजायां स्वाश्रमोचितकर्मणि ।

दाने च शौण्डौ यद्वाह स महाबाहुरुच्यते ॥ '

इति राजधर्मे । एवंविशेषणविशिष्टा मया परिगणिताः काश्यादयो राजानः
तदन्ये च पृथक्पृथक् शङ्खान्दध्मुर्तित्यर्थः ॥ १७, १८ ॥

स शङ्खनादसमूहस्त्वदीयानां भयावह आसीदित्याह—

स घोषो धार्तराष्ट्राणां हृदयानि व्यदारयत् ।

नभश्च पृथिवीं चैव तुमुलो व्यनुनादयन् ॥ १९ ॥

स इति । स शङ्खसमूहघोषः नभश्चान्तरिक्षं च पृथिवीं मर्त्यलोक-
मपि व्यनुनादयन् प्रतिध्वनिना पूरयन्सन् धार्तराष्ट्राणां हृदयानि व्यदारयत्
व्यमिनदित्यर्थः ॥ १९ ॥

तदानीमर्जुनो भगवन्तं प्रति किञ्चिद्विशापनं कृतवानित्याह—
अयेति सार्धेन श्लोकेन ।

अथ व्यवस्थितान्दृष्ट्वा धार्तराष्ट्रान्कपिध्वजः ।

प्रवृत्ते शस्त्रसंपाते धनुरुद्यम्य पाण्डवः ॥ २० ॥

हृषीकेशं तदा वाक्यमिदमाह महीपते ।

अयेति । हे महीपते घृतराष्ट्र । अथशब्द आनन्तर्यार्थः । उभयोः
सेनयोः युद्धप्रवृत्त्यनन्तरम्, कपिर्हनुमान्ध्वजे यस्य स कपिध्वजः,
पाण्डवो ऽर्जुनः हृदयदौर्बल्यात्पलायनयोग्या अपि बलाद् धैर्यमवष्टभ्य युद्धाय
व्यवस्थिता ये धार्तराष्ट्राः तान् दृष्ट्वा, शस्त्रसंपाते शस्त्राणां समुदाये प्रवृत्ते
सति, तदा तदानीं धनुरुद्यम्य हृषीकेशं प्रति इदं वक्ष्यमाणं वचनमाह
अब्रवीदित्यर्थः ॥ २०, २०- ॥

अर्जुन उवाचेत्यर्जुनवाक्यमनुक्रामति—सेनयोरिति सार्धेन द्वयेन ।

अर्जुन उवाच—

सेनयोरुभयोर्मध्ये रथं स्थापय मे ऽच्युत ॥ २१ ॥

सेनयोरिति । उभयो सेनयो मध्ये मे मम रथ स्थापयेत्यर्जुनेन स्वधामतो जात्वपि न च्यवत इत्यच्युतेति सबोधनया स्वय सर्वनियामको ऽपि भगवान्सारग्य नियुज्यते । सर्वेश्वरो यन्नियोगमनुवर्तते तस्य किमशक्यम् । भक्तचित्तानुवर्तनं भगवतो ऽपि युक्तमेव भक्तवश्यत्वप्रसिद्धेरित्यभिप्रायः ॥ २१ ॥

रथस्थापनप्रदेशं निर्दिशति —

यावदेतान्निरीक्षे ऽहं योद्धुकामानवस्थितान् ।

कैर्मया सह योद्धव्यमस्मिन्नरणसमुद्यमे ॥ २२ ॥

यावदिति । युद्धारम्भे प्रवृत्ते सति कै सह राजभि मया योद्धव्यम् । यावद्भवैतान् योद्धुकामान् अवस्थितान् परपक्षस्थान्भीष्मादीनहं निरीक्षे तावति प्रदेशे रथं स्थापयेत्यर्थः ॥ २२ ॥

युद्धोन्मुखता न फलवतीत्याह—

योत्स्यमानानवेक्षे ऽहं य एते ऽत्र समागताः ।

धार्तराष्ट्रस्य दुर्बुद्धेर्युद्धे प्रियचिकीर्षवः ॥ २३ ॥

योत्स्यमानानिति । स्वरक्षणोपायमप्रतिपद्यमानस्यैव युद्धाय सारम्भं कुर्वतो दुर्बुद्धे धार्तराष्ट्रस्य युद्धे ऽत्र युद्धभूमौ प्रियचिकीर्षवो य केचित् एते राजानः समागता तान् योत्स्यमानान् युद्धोद्युक्तान् अहमेवेक्षे । नानादेश

समागतौ राजभिरर्जुनस्य पूर्ववैराभावेऽपि तेषां धार्तराष्ट्रप्रियंकरत्वाद्
वैरित्वमुचितमेवेत्यर्थः ॥ २३ ॥

एवमर्जुनेन भगवान्प्रेरितोऽप्यहिंसाशास्त्रार्थोपदेशेनार्जुनं युद्धान्नि-
वर्तयिष्यतीति धृतराष्ट्राशयमाशङ्क्य भगवदवतारस्य भूभारहरणार्थकत्वान्मैव-
मिति मनसि निधाय संजय उवाच—एवमिति द्वाभ्याम् ।

संजय उवाच—

एवमुक्तो हृषीकेशो गुडाकेशेन भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये स्थापयित्वा रथोत्तमम् ॥ २४ ॥

भीष्मद्रोणप्रमुखतः सर्वेषां च महीक्षिताम् ।

उवाच पार्थ पश्यैतान्समवेतान्कुरूनिति ॥ २५ ॥

एवमिति । हे भारत धृतराष्ट्र । गुडाका निद्रा, तस्या ईशः
गुडाकेशः जितनिद्रः अर्जुनः, तेनैवमुक्तो हृषीकेशः श्रीकृष्णः उभयोः
सेनयोः मध्ये अधोमुखं रेतः ऊर्ध्वमुखं कृत्वा भीष्मीकरणात् स्तम्भनाद्
भीष्मश्च शस्त्राकर्षणतः द्रोणीकृतकरयुगत्वाद् द्रोणश्च भीष्मद्रोणौ, तयोः
प्रमुखतः सर्वेषां महीक्षितामन्तिके च रथोत्तमं स्थापयित्वा हे पार्थेति
संशोधयन् एतान्समवेतान्कुरून्पश्येत्युक्तवान् । इतिशब्दः संजयोक्तिद्योत-
नार्थः ॥ २४, २५ ॥

ततः किमासीदित्यत आह—

तत्रापश्यत्स्थितान्पार्थः पितृनथ पितामहान् ।

आचार्यान्मातुलान्भ्रातृन्पुत्रान्पौत्रान्सखींस्तथा ॥

श्वशुरान्सुहृदश्चैव सेनयोरुभयोरपि ।

तत्रेति । तत्र युद्धार्थं भगवदनुज्ञाया जातायाम् । उभयो सेनयो स्थितान् । पितृन् पितृव्यान् । अथ तथेत्यर्थः । उक्ताननुक्ताश्च सर्वान्पार्थो ददशेत्यर्थः ॥ २६, २६ ॥

तत किमिति तत्राह—

तान्समीक्ष्य स कौन्तेयः सर्वान्वन्धूनवस्थितान् ॥२७॥
कृपया परया ऽऽविष्टो विषीदन्निदमब्रवीत् ।

तानिति । स कौन्तेयो अर्जुन उभयो सेनयो व्यवस्थितान् सर्वान्वन्धूनसमीक्ष्य परया कृपया दयया आविष्टो भूत्वा विषीदन् उभयो सेनयो हिंसाप्रयुक्त विषाद कुर्वन्सन् इदं वक्ष्यमाणं वाक्यं श्रीकृष्णं प्रत्यब्रवीत् उक्तवानित्यर्थः ॥ २७, २७ ॥

किं तद्वाक्यमित्याकाङ्क्षाया यावदध्यायपरिसमाप्तिं अर्जुन उवाचेत्याह—

अर्जुन उवाच—

दृष्ट्वेमं स्वजनं कृष्ण युयुत्सुं समुपस्थितम् ॥ २८ ॥
सीदन्ति मम गात्राणि मुखं च परिशुष्यति ।

दृष्ट्वेत्यादि । युयुत्सु समुपस्थितं स्वजनं दृष्ट्वा मम गात्राणि सीदन्ति व्यथामनुभवन्ति, मुखं च परिशुष्यति अनार्द्रं भवतीत्यर्थः ॥ २८, २८ ॥

गात्रव्यथादि शोकलिङ्गमुक्त्वा सप्रति वेपथुप्रभृतीनि शोकलिङ्गानि दर्शयति—

वेपथुश्च शरीरे मे रोमहर्षश्च जायते ॥ २९ ॥

गाण्डीवं संसते हस्तात्त्वक् चैव परिदह्यते ।

वेपथुरिति । शरीरे मे वेपथुः अकस्मात् कम्पश्च, रोम्णा पुलकितत्वं रोमहर्षं रोमाश्च जायते । किं तेनेति तत्राह—गाण्डीवमिति । गाण्डीव-
नामकं धनुरपि स्वहस्ताल्लसते च्यवत इत्यर्थः । किं च त्वक् चैव त्वगि-
न्द्रियमपि स्वजनवधप्रयुक्तेन शोकवह्निना परितः समन्ताद् दह्यते सतप्यत
इत्यर्थः ॥ -२९, २९- ॥

स्वभयहेतूक्त्यनन्तरमधीरतामाह—

न च शक्नोम्यवस्थातुं भ्रमतीव च मे मनः ॥ ३० ॥

निमित्तानि च पश्यामि विपरीतानि केशव ।

न चेति ॥ कः ब्रह्माणम् ईशं वृषभध्वजं च अवतीति हे केशव,
युद्धभूमौ अवस्थातुं चापि न शक्नोमि । कस्मात् ? मे मम मनश्च भ्रमतीव
स्थितम् । किमर्थम् ? अनिष्टसूचकानि विपरीतानि वामनेत्रस्फुरणादिरूपाणि
निमित्तानि च पश्यामि ॥ -३०, ३० ॥

यतः शत्रुहिंसया श्रेयो विजयो राज्यादिकं च भवति अतो युद्धाद्
परतिव्यर्थेति तत्राह—

न च श्रेयोऽनुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे ॥ ३१ ॥

न काङ्क्षे विजयं कृष्ण न च राज्यं सुखानि च ।

न चेति । स्मर्तृपापानां कर्षणात् निर्मूलीकरणात् हे कृष्ण, आहवे
युद्धे स्वजनं हत्वा श्रेयः किञ्चिदपि न पश्यामि, विजयं राज्यम् ऐहिक-
सुखानि च न काङ्क्षे ॥ -३१, ३१- ॥

सर्वजनेप्सितं राज्यभोगादिकं किं नेच्छसीति तत्राह—

किं नो राज्येन गोविन्द किं भोगैर्जीवितेन वा ॥ ३२ ॥

किमिति । गोभि गीर्भि तत्त्वमस्यादिमहावाग्भि विद्यत उपलभ्यत इति हे गोविन्द तत्त्वमस्यादिमहावाक्यवेद्य ! राज्येन सकृच्चन्दनादिभोगै जीवितेन वा अस्माकं किं प्रयोजनम् ? न किमपीत्यर्थ ॥ -३२ ॥

राज्यादिपरित्यागे हेतुमाह—

येषामर्थे काङ्क्षितं नो राज्यं भोगाः सुखानि च ।

त इमे ऽवस्थिता युद्धे प्राणांस्त्यक्त्वा धनानि च ॥ ३३ ॥

आचार्याः पितरः पुत्रास्तथैव च पितामहाः ।

मातुलाः श्वशुराः पौत्राः श्यालाः संबन्धिनस्तथा ॥ ३४ ॥

येषामिति । येषां बन्धूनामर्थे राज्यं काङ्क्षितं भोगाः सुखानि च काङ्क्षितानि त इमे बान्धवा आचार्यादयः प्राणान् धनानि च त्यक्त्वा युद्धार्थमवस्थिता तिष्ठन्तीत्यर्थ ॥ ३३, ३४ ॥

दयया धार्तराष्ट्रादीनहत्वा तूष्णीं तिष्ठसि चेत् त्वा धार्तराष्ट्रा बाधिष्यन्तेतराम् ; ततस्तानहत्वा राज्यं प्राप्स्यसीति तत्राह—

एतान्न हन्तुमिच्छामि घ्नतो ऽपि मधुसूदन ।

अपि त्रैलोक्यराज्यस्य हेतोः किं नु महीकृते ॥ ३५ ॥

निहत्य धार्तराष्ट्रान्नः का प्रीतिः स्याज्जनार्दन ।

एतानिति । मधुर्नाम कश्चन दानव, तं सूदितवानिति हे मधुसूदन ! अस्मान् घ्नतः संहर्तुमागतान् एतान्भीष्मादीन् त्रैलोक्यराज्य-

हेतोरपि हन्तुं नेच्छामि । महीकृते महीमात्रप्राप्तये न हन्मीति किं
वक्तव्यम् ? स्वभक्तजनानां स्वप्राप्तिप्रतिकूलं दुरितमर्दयति नाशयतीति
हे जनार्दन ! धार्तराष्ट्रान् निहत्य नोऽस्माकं का प्रीतिः सतोप
स्यात् ॥ ३५, ३५ ॥

‘अग्निदो गरदश्चैव शस्त्रपाणिर्धनापह ।
क्षत्रदारापहर्ता च पडेते आततायिनः ॥
अततायिनमायान्तं हन्यादेवाविचारयन् ।
नाततायिवधे दोषो हन्तुर्भवति कस्यचित्’ ॥^१

इत्यादिस्मृतितः तेषां वधो युक्त एवेति तत्राह—

पापमेवाश्रयेदस्मान्हत्वैतानानाततायिनः ॥ ३६ ॥
तस्मान्नाह्नां वयं हन्तुं धार्तराष्ट्रान्स्ववान्धवान् ।

पापमिति । आततायिनमायान्तमित्यादिकमर्थशास्त्रम् । तच्च धर्म
शास्त्राद् दुर्बलम् । तदुक्तं याज्ञवल्क्येन—

‘स्मृत्योर्विरोधे न्यायस्तु बलवान्व्यवहारतः ।
अर्थशास्त्रात्तु बलवद्धर्मशास्त्रमिति स्थितिः’^२ ॥

इति । यस्मादेतद्वधस्याधर्मत्वेनान्याय्यत्वमनिवार्यं स्यात् तस्मात् आत
तायिनामप्येतेषामाचार्यादीनां वधेऽस्मान् पापमेवाश्रयेत् । अतो वयं
स्ववान्धवान् धार्तराष्ट्रान् हन्तुं नाह्नां न योग्या इत्यर्थः ॥ -३६, ३६ ॥

^१ मनु अ ८

^२ या स्मृ व्यव २१

आमुष्मिकसुखाभावे ऽप्यैहिक सुख स्यादेवेति तत्राह—

स्वजनं हि कथं हत्वा सुखिनः स्याम माधव ॥ ३७ ॥

स्वजनमिति । हे माधव ! स्वजन हत्वा कथं सुखिनः स्याम, न सुखिनो भवेमेत्यर्थः । ऐहिकस्यापि सुखाभावस्य द्योतको हिशब्दः ॥ ३७ ॥

उभयोर्बन्धुवधदोषे समाने ऽपि धार्तराष्ट्रा यथा तमङ्गीकृत्य युद्धे ऽवृत्ता तथा त्वमपि प्रवर्तेथा , किमनेन विपादेनेति तत्राह—यद्यपीति द्वाभ्याम् ।

यद्यप्येते न पश्यन्ति लोभोपहतचेतसः ।

कुलक्षयकृतं दोषं मित्रद्रोहे च पातकम् ॥ ३८ ॥

कथं न ज्ञेयमस्माभिः पापादस्मान्निवर्तितुम् ।

कुलक्षयकृतं दोषं प्रपश्यद्विजर्जनार्दन ॥ ३९ ॥

यद्यपीति । हे जनार्दन ! राज्यलोभन उपहत कलित चेतो यथा न लोभोपहतचेतस एत धार्तराष्ट्रा कुलक्षयकृत कुलक्षयकरणेन कृत दोष मित्रद्रोहे सम्भवत्पातकं च यद्यपि न पश्यन्ति तथा ऽपि कुलक्षयकृत दोषं प्रपश्यद्विरस्माभिः अस्मात्पापान्निवर्तितुं कथं न ज्ञेयम् । अतस्तत्प्रवृत्तिं निरसनाय तत्कृत दोषशब्दित पापं ज्ञातव्यमवेत्यर्थः ॥ ३८, ३९ ॥

त दोषमव व्यक्तीकरोति—

कुलक्षये प्रणश्यन्ति कुलधर्माः सनातनाः ।

धर्मं नष्टे कुलं कृत्स्नमधर्मो ऽभिभवत्युत ॥ ४० ॥

कुलक्षय इति । पारंपर्यक्रमेणागतत्वात्सनातना अमिहोत्रादयः कुल-
धर्मा कुलक्षये सति प्रणश्यन्ति । धर्मे नष्टे सति कृत्स्नं कुलमपि अधर्मो
ऽभिभवति उत, व्याप्नोति स्वत्वित्यर्थः ॥ ४० ॥

कुलम्याधर्मभूयिष्ठत्वे को दोष इति तत्राह—

अधर्माभिभवात्कृष्ण प्रदुष्यन्ति कुलस्त्रियः ।

स्त्रीषु दुष्टासु वाष्णेय जायते वर्णसंकरः ॥ ४१ ॥

अधमेति । हे कृष्ण । कुलस्य अधर्माभिभवात् अधर्मभूयिष्ठत्वं
कुलस्त्रियः प्रदुष्यन्ति । दोषयुक्ता भवन्तीत्यर्थः । कृष्णयो यादवा , तत्पुत्रे
आविर्भूतत्वात् हे वाष्णेय । स्त्रीषु दुष्टासु सतीषु वर्णसंकरो जायते, वर्णमर्या-
दोलङ्घ्येनेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

वर्णसाकर्ये किं भ्यादिति तदाह—

संकरो नरकायैव कुलघ्नानां कुलस्य च ।

पतन्ति पितरो ह्येषां लुप्तपिण्डोदकक्रियाः ॥ ४२ ॥

संकर इति । कुलघ्नानां कुलस्य च वर्णसंकरो नरकायैव भवति ।
पुत्राद्यभावे एषा पितरः , लुप्ता पिण्डोदकक्रिया येषां ते लुप्तपिण्डोदक-
क्रियाः प्रेतत्वनिवृत्त्यभावात् नरके पतन्तीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

उक्तदोषमुपसहरति— दोषैरिति द्वाभ्याम् ।

दोषैरेतैः कुलघ्नानां वर्णसंकरकारकैः ।

उत्साद्यन्ते जातिधर्माः कुलधर्माश्च शाश्वताः ॥ ४३ ॥

उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां जनार्दन ।

नरके नियतं वासो भवतीत्यनुशुश्रुम ॥ ४४ ॥

दोषैरिति । हे जनार्दन ! एतै पूर्वोक्तै वर्णसंस्कारकै कुलघ्नानां दोषैः शाश्वता जातिधर्मा कुलधर्माश्च उत्साद्यन्ते लुप्यन्ते । उत्सन्ना विनष्टा कुलधर्मा जातिधर्माश्च येषां तेषाम् उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां त्रैवर्णिकानां नरके वासो नियतमवश्यं भवतीति वयमनुशुश्रुम श्रुतवन्त इत्यर्थः ॥ ४३, ४४ ॥

‘प्रायश्चित्तमकुर्वाणा पापेषु निरता नरा ।

अपश्चात्तापिनः कष्टान्निरयान्यान्ति दारुणान् ॥’

इत्यादिवचनतः स्वमन्धुवधप्रयुक्तमहामोहपरवशो ऽर्जुनो भगवन्तमाह—

अहो बत महत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् ।

यद्राज्यसुखलोभेन हन्तुं स्वजनमुद्यताः ॥ ४५ ॥

अहो इति । राज्यसुखलोभेन स्वजनं हन्तुमुद्यता इति यदेतन्महदधिकं पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् । अहो बत ! तदतिकष्टमित्यर्थः ॥ ४५ ॥

एव सततहृदयं सन् मृत्युं प्रार्थयत इत्याह—

यदि मामप्रतीकारमशस्त्रं शस्त्रपाणयः ।

धार्तराष्ट्रा रणे हन्युस्तन्मे क्षेमतरं भवेत् ॥ ४६ ॥

यदीति । अप्रतीकारं प्रतिक्रियामकुर्वाणम् अशस्त्रम् अशस्त्रपरिग्रहमाशस्त्रपाणयो धार्तराष्ट्रा रणे हन्युः सहरेयुः यदि तन्मे क्षेमतरम् अत्यन्तहितं भवेत् ॥ ४६ ॥

ततः किमिति शङ्कमानं प्रति संजय उवाच—

संजय उवाच—

एवमुक्त्वा ऽर्जुनः संख्ये रथोपस्थ उपाविशत् ।
विसृज्य सशरं चापं शोकसंविग्रमानसः ॥ ४७ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्याया योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
अर्जुनविषादयोगो नाम प्रथमोऽध्यायः ।

एवमिति । अशुद्धान्तकरणत्वादर्जुनो बन्धुवधप्रयुक्तशोकसंविग्र-
मानसः सन्नेवमुक्तरीत्योक्त्वा संख्ये युद्धभूमौ सशरं गाण्डीवनामकं चापं
विसृज्य न योक्तव्यं ऽहम् इति ब्रुवन् रथोपस्थे रथमध्ये शस्त्रपरिग्रहाच्छस्त्र-
संन्यासमेव श्रेयसाधनं मत्वा उपाविशत् उपविष्टवान् । इतिशब्दः अध्या-
यपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ४७ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासर्वप्रकाशिकाया प्रथमोऽध्यायः ।



अथ द्वितीयोऽध्यायः

ॐ । अहिंसाशास्त्रमवष्टभ्यार्जुनयुद्धवैमुख्यश्रवणतः स्वपुत्राणां राज्यं
श्रुवं मन्वानं धृतराष्ट्रमालक्ष्य तददूराशामुन्मूलयितुं संजय उवाच—

संजय उवाच—

तं तथा कृपया ऽऽविष्टमश्रुपूर्णाकुलेक्षणम् ।

विपीदन्तमिदं वाक्यमुवाच मधुसूदनः ॥ १ ॥

तमिति । मधुसूदनो भगवान् स्वजनहिंसाप्रयुक्तया कृपया ऽऽविष्टम्.
अश्रुभि पूर्णे आकुले ईक्षणे यस्य तम् अश्रुपूर्णाकुलेक्षणम् अश्रुव्याप्त-
तरलाक्षं विपीदन्तं शोचन्तम् अर्जुनम् इदं वक्ष्यमाणं वचनम् उवाच ॥ १ ॥

किं तद्वाक्यमित्यपेक्षायाम् अर्जुनं सन्मार्गे प्रवर्तयितुं सर्वज्ञो भगवा-
नुवाच—कुत इति द्वाभ्याम् ।

श्रीभगवानुवाच—

कुतस्त्वा कठमलमिदं विपमे समुपस्थितम् ।

अनार्यजुष्टमस्वर्ग्यमकीर्त्तिकरमर्जुन ॥ २ ॥

युत इति । म्वग्ररामावरिमण्डलाभ्यं हविर्जुहोति नाशयति चेति
हे अर्जुन ! अनुपमपराक्रमवानर्जुन इति प्रख्यातकीर्त्तेस्तव अनार्यजुष्टं

श्रुत्याचार्यलब्धविवेकान्वितपुरुषासेव्यम् अकीर्त्तिकरम् अयशस्यम् अम्वर्ग्यं
म्वर्गानर्हम् इदं कश्मल युद्धवैमुख्य विषमे समय क्षत्रियश्रेष्ठ त्वा त्वा कुत
कम्माद्धेतो समुपस्थितम् ' शिष्टगर्हितत्वादिदं तव नोचितमित्यर्थ ॥ २ ॥

यत एवमतो युद्धायोत्तिष्ठेत्याह—

कैव्यं मा स्म गमः पार्थ नैतत्त्वय्युपपद्यते ।

क्षुद्रं हृदयदौर्बल्यं त्यक्त्वोत्तिष्ठ परंतप ॥ ३ ॥

कैव्यमिति । पृथा नाम कुन्ती, तस्या अपत्यम्, हे पार्थ ।
कैव्यम् अधैर्यं मा स्म गम मा गा न प्राप्नुहि । कम्मात् ' ईश्वरेणापि
कृताहवे दिगन्तविश्रान्तपराक्रमे त्वय्येतन्नोपपद्यते । परान् प्रतिपक्षनीहा
रान् म्वपौरपगभस्तिभि तापयति शोषयति इति हे परंतप । क्षुद्रं तुच्छ
हृदयदौर्बल्यम् अधीरता त्यक्त्वा युद्धायोत्तिष्ठ इतितीत्यर्थ ॥ ३ ॥

भगवतैव बोध्यमानोऽपि नाहमधैयेण युद्धादुपरतोऽस्मि, किं तु
परहिंसाया अन्याय्यत्वादिति भगवन्तं प्रत्यर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

कथं भीष्ममहं संख्ये द्रोणं च मधुसूदन ।

इषुभिः प्रति योत्स्यामि पूजाऽर्हावरिसूदन ॥ ४ ॥

कथमिति । स्वाश्लक्ष्मकानरीन्स्वहस्तपरहस्ताभ्यां सूदयतीति हे
अरिसूदन । मधुसूदन । संख्ये युद्धे पुष्पादिभिः पूजार्हो तौ भीष्मद्रोणाचार्यौ
केवलवाचाऽपि योत्स्यामीति वस्तुमविषयौ प्रति कथम् इषुभिः योत्स्यामि
युद्धं कुवे ॥ ४ ॥

तथा चेत्तव देहयात्रा न सिध्यतीति तत्राह—

गुरुनहत्वा हि महाऽनुभावा-

श्रेयो भोक्तुं भैक्षमपीह लोके ।

हत्वा ऽर्थकामांस्तु गुरुनिहैव

भुञ्जीय भोगान् रुधिरप्रदिग्धान् ॥ ५ ॥

गुरुनिति । श्रुताध्ययनपारीणत्वान्महाऽनुभावा गुरवो भीष्मद्रोणा-
दय , तानहत्वा इहास्मिल्लोकं राज्ञा निपिद्धमपि भैक्षं भिक्षाऽन्नं भोक्तुं श्रेयो
हि । आमुष्मिकसुखामावे ऽप्यैहिकं सुखं निरङ्कुशमिति तत्राह — हत्येति ।

• अर्थस्य पुरुषो दासो दासस्त्वर्थो न कस्यचित् ।

इति सत्यं महाभाग बद्धो ऽस्म्यर्थेन कौरवैः ॥ ’

इति युधिष्ठिरं प्रति भीष्मेणोक्तत्वात् अर्थकामान्गुरुन् हत्वा तु हत्वा ऽपि
रुधिरप्रदिग्धान् लोहितलिप्तान् भोगान् अत्यन्तगर्हितान् भुञ्जीय अश्रीयाम् ।
अतो गुरुवधसाध्यभोगापेक्षया भैक्षाशनमेव श्रेयो भवेदित्यर्थः ॥ ५ ॥

युद्धस्य क्षत्रियधर्मत्वे ऽपि अहिंसाशास्त्रप्रतिषिद्धत्वात् भैक्षयुद्धयोः
क्तरत श्रेय इति न विन्न ; किं च जयाजयस्थितिरपि संदिग्धेत्याह—

न चैतद्विद्मः कनरन्नो गरीयो

यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः ।

यानेव हत्वा न जिजीविषाम-

स्ते ऽवस्थिताः प्रमुखे धार्तराष्ट्राः ॥ ६ ॥

‘ न चेति । हिंसाशून्यत्वाद् भैक्षम्, स्वधर्मत्वाद्युद्धम्, भैक्षयुद्धयो कतरत् अन्यतरत् नो ऽस्माकं गरीय श्रेयस्करमिति न विभो न विजानीम इत्यर्थः । परधर्मापेक्षया स्वधर्मः श्रेयानिति तत्राह—यद्वेति । उभयो जयादिस्थितेः संदिग्धत्वात् किमुभयेषा तत्साम्यम् । यद्वा परपक्षान् वयं जयेम जेष्याम, यदि वा धार्तराष्ट्रा नो ऽस्मान् जयेयु जेष्यन्ति । यद्यप्यस्माकमेव तत्प्रभावतो जयो भवतु नाम, तथा ऽपि न स फलवान्, यस्मात् यान् बन्धून् हत्वा नैव जिजीविषाम जीवितुं नेच्छाम, प्रमुखे अस्मत्पुरोभागे ते धार्तराष्ट्रा खलु अवस्थिता । तस्मात् युद्धात् क्षत्रिय गर्हितमपि भैक्षमेव श्रेय साधनमित्यर्थः ॥ ६ ॥

एवं विदितसंसारदोषस्य मुमुक्षोरेव ब्रह्मात्मैक्योपदेशग्रहणाधिकारं व्यक्तीकुर्वन्नर्जुनो भगवन्तमाचार्यत्वेन बृण्वन् नि श्रेयससाधनमुपदिशेति प्रार्थयते—

कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः

पृच्छामि त्वा धर्मसंमूढचेताः ।

यच्छ्रेयः स्यान्निश्चितं ब्रूहि तन्मे

शिष्यस्ते ऽहं शाधि मां त्वां प्रपन्नम् ॥ ७ ॥

कार्पण्येति । यो ज्ञात्मवित्परिच्छिन्नदृष्टिः स कृपण, अपरिच्छिन्नप्रबोधाभावात् ‘यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वा ऽस्माल्लोकात्प्रैति स कृपणः’ इति श्रुते, तस्य भावः कार्पण्यम् अतस्मिन्स्तद्भावः, तदेव दोषः, तेनोपहतः कनलितः स्वभावः स्वज्ञानं यम्य सो ऽहं कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः,

प्रत्यक्परैक्यज्ञानधारणार्हो धर्मः, तस्मिन् समूहम् अविवेकदशाऽऽपन्नं चतो
यस्य सो ऽहं धर्मसमूहचेता सन् त्वा त्वामहं पृच्छामि । किं पृच्छसीति
तत्राह—यदिति । भैक्षयुद्धयोर्मध्ये यदन्यतरन्नि श्रेयससाधनं स्यादिति
विचार्य निश्चितं तदेतन्मह्यं ब्रूहि । ‘नापुत्रायाशिष्याय’ इति निषेधात्
न वक्तव्यमिति तत्राह—शिष्य इति । यतो ऽहं ते शिष्य अतः त्वा
शरणं प्रपन्नं शाधि शिक्षय, सन्मार्गे नियोजयेत्यर्थः ॥ ७ ॥

उत सर्वं परित्यज्य नि श्रेयसमेवेच्छसीति तत्राह—

न हि प्रपश्यामि ममापनुद्या-

यच्छोकमुच्छोषणमिन्द्रियाणाम् ।

अवाप्य भूमावसपन्नमृद्धं

राज्यं सुराणामपि चाधिपत्यम् ॥ ८ ॥

न हीति । भूमावसपन्नं शत्रुवर्जितं निष्कण्टकम् ऋद्धं समृद्धम्
प्रजारक्षणशिक्षणहेतुं राज्यं सुराणामाधिपत्यमिन्द्रत्वं ब्रह्मत्वं वा ऽवाप्यापि
ममेन्द्रियाणामुच्छोषणं यच्छोकमविवेकजं मनस्तापमपनुद्यात् अपनयेत्,
तच्छोकनिवृत्तिसाधनं न हि प्रपश्यामि । यत एवमतः त्वमेव मच्छोकमिति
प्रत्यगभिन्नत्वप्रनोधामृतवपेण शमनं कुर्वित्यर्थः । ‘तरति शोकमात्मवित्’
इति श्रुते ॥ ८ ॥

एवमर्जुनेन भगवन्तं प्रति विज्ञापितमिति रुजय उवाच—

सजय उवाच—

एवमुक्त्वा हृषीकेशं गुडाकेशः परंतपः ।

न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह ॥ ९ ॥

एवमिति । दृष्टेः स्वजनम् इत्याद्येवमुक्तप्रकारेण गुडाकेशो ऽर्जुन-
स्वयं परंतपो ऽपि हृषीकेशमुक्त्वा पुनर्गोविन्दं परपक्षैः कदाचिदपि न योत्स्य
इत्युक्त्वा च समाध्याविष्ट इव तूष्णीं बभूव ह किल ॥ ९ ॥

ततः किमित्यत आह—

तमुवाच हृषीकेशः प्रहसन्निव भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये विपीदन्तमिदं वचः ॥ १० ॥

तमिति । उभयोः सेनयोः मध्ये विपीदन्तमर्जुनं प्रति प्रहसन्निव
हृषीकेशः प्रसन्नमुखपङ्कज सन् हे भारतेति संबोध्य वक्ष्यमाणमिद-
मपवर्गप्राप्तिसाधनं निष्ठाद्वयात्मकं गीताशास्त्रमुवाच उक्तवानित्यर्थः । ननु नेह
भगवतोपायोपेयभूतं निष्ठाद्वयं प्रतिपाद्यते, क्षत्रियच्छलरक्षोगणभारपीडितया
धरण्या प्रार्थितेन ब्रह्मणा ऽर्थितस्य नारायणस्य भूभारहरणार्थमेव देवकीवसु-
देवयोराविर्भूतत्वेन तादर्थ्येनार्जुनं प्रेरयितुं धर्माधर्मयोर्वक्तव्यत्वात् ; अतो ऽस्य
शास्त्रस्य न निष्ठाद्वयात्मकतेति चेत् तत्रोच्यते — भगवदवतारस्योपायोपेयभूत-
निष्ठाद्वयस्थापकत्वेन भूभारनिवृत्तेऽर्थिकत्वादधिकारिणमर्जुनं निष्कामकर्म-
प्रवर्तनद्वारा प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञाननिष्ठायामवतारयितुं गीताशास्त्रस्य वर्णितत्वात्
निष्ठाद्वयविषयत्वं सिद्धमेवेत्यर्थः । न च म्वाज्ञानानृतस्य न ज्ञानोपदेशार्हता
म्यादिति वाच्यम्, ज्ञानोपदेशम्याज्ञैकगोचरत्वात्, तद्विपरीतस्य ब्रह्मात्म-
भावापन्नत्वेन ज्ञानोपदेशनैरपेक्ष्यात्, यस्याधिष्ठानाज्ञान तस्यातस्मिन्तद्भावः,
यस्यैवं तस्य निष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिप्राप्यसर्वकर्मसंन्यासपदमा-
रुद्धस्य तत्त्वंपदार्थशोधकवाम्यार्थविचारद्वारा अधिष्ठानज्ञानसंभवादज्ञस्यैव
ज्ञाने ऽधिकारः । न च प्रत्यक्परचिदैक्यज्ञानस्य तत्त्वंपदविचारगम्यत्वेनार्जुनं
प्रति भगवता तदेवोपदेष्टव्यम्, तद्विहाय किमिति गीताशास्त्रमुपदिष्टमिति

वाच्यम्, गीताशास्त्रस्यापि तत्त्वंपदविचारपरत्वात्, अष्टादशाध्यायवतो गीताशास्त्रस्य खण्डत्रयात्मकत्वेन तत्र पूर्वखण्डं त्वंपदार्थशोधकम्, मध्यमखण्डं तत्पदार्थशोधकम्, अन्तिमखण्डं शोधिततत्त्वंपदार्थव्यवबोधकमिति निश्चितत्वाद् गीताशास्त्रमेव कैवल्यसाधनमिति सिद्धम् ॥ १० ॥

एवं स्वनियोजिताज्ञानावृतचित्तत्वेन धर्मसंमूढचेतसः कर्तव्याकर्तव्यविवेकविकलस्य दुरुत्तरशोकसागरमध्ये प्रविश्य क्लिश्यतोऽर्जुनस्य स्वाज्ञानतत्कार्यनिवर्तकप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानहेतुतत्त्वपदलक्ष्यैक्यविचारादन्यत्रोद्धारमपश्यन् तमनन्यशरणमर्जुनः स्वाविद्याकामकर्मसंसारदुर्द्धर्तुमिच्छन् सर्ववेदान्तसंग्रहभूतं तत्त्वंपदलक्ष्यैक्यविषयम् 'अशोच्यान्' इत्यादि 'सर्वधर्मान्परित्यज्य' इत्यन्तं तदिदं गीताशास्त्रं श्रीभगवानुवाच—अशोच्या नित्यादिना ।

श्रीभगवानुवाच—

अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भापसे ।

गतासूनगतासूंश्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥ ११ ॥

अशोच्यानिति । शोकविषया शोच्या न भवन्तीत्यशोच्याभीष्मद्रोणादयः । 'दृष्ट्वं मं स्वजनम्' इत्यादिना यान्प्रत्येवं त्वमन्वशोच अनुशोचितवानसि, ते किं भीष्मादिशब्दवाच्या उत तद्विज्ञा वा' नाद्य, भीष्मादिशब्दवाच्यानां शिरपाण्यादिमता तूलाविद्याविकल्पीतत्वेन मिथ्यात्वात् मिथ्याभूतस्य शोकानास्पदत्वात् । न द्वितीय, भीष्मादिशब्दवाच्यतत्कार्यभावाभावप्रकाशकप्रत्यग्रूपाणां नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्दाभिन्नत्वेन परमार्थसत्यत्वात् पक्षद्वयेऽपि न ते शोच्यतापदमश्नुवीरन् ।

यस्मादुभयथा ऽपि अशोच्यान् भीष्मादीनुद्दिश्य त्वमन्वशोचः, तस्मात्
 असर्पभूते रज्जुखण्डे सर्पबुद्धिः पुरुष इव आन्तो ऽसि । किं च—‘कुतस्त्वा
 कश्मलम्’ इत्यादिना मया बोधितो ऽपि मन्निमित्तं भीष्मादयो म्रियन्ते,
 तैर्विनाभूतो ऽहं राज्यसुखादिना किं करिष्यामीति प्रज्ञावादान् बुद्धिमत्^१
 वचनानि भाषसे उत्तम इव ; पाण्डित्यच्छलेन मौढ्यमेव प्रकटीकरोपीत्यर्थः ।
 देहादावात्मात्मीयाभिमानेनाहमिव सर्वे ऽपि शोचन्तीति तत्राह—नेति ।
 यतः पण्डिता गतासून् गतप्राणान् अगतासून् जीवतश्च वा बन्धूनुद्दिश्य
 नानुशोचन्ति । सूक्ष्मबुद्धिमत्त्वं पण्डितत्वम्, न त्वात्मज्ञत्वम्, हेत्वभावादिति
 तत्राह—पण्डिता इति । पण्डा प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानतो ऽखण्डाकारा वृत्तियेषा-
 मस्ति ते पण्डिताः । तदेतत्खलु पाण्डित्यम्, न लौकिकविषयकसूक्ष्मबुद्धि-
 मत्त्वम् । तथा च श्रुतिस्मृती—‘पाण्डित्यं निर्विघ्नं बाल्येन तिष्ठासेत्’,
 ‘पण्डा परात्मविज्ञानं तदस्यास्तीति पण्डितः’ इति । अतः त्वमशोच्य-
 शोचनादपण्डितो ऽसीत्यर्थः ॥ ११ ॥

अशोच्यान् शोचतो ममास्त्वपण्डितत्वम्, पण्डितानामपि संभव-
 प्रलयदर्शनादिति देहात्मबुद्ध्या शङ्कमानमालक्ष्य आत्मा न जायते प्रागभावा-
 प्रतियोगित्वात्, तथा न म्रियते भावत्वे सत्यजडत्वात्, यन्नैवं तन्नैवं यथा
 घटः इति व्यतिरेकानुमानात् तदनुरोधेन ‘न जायते म्रियते वा विपश्चित्’^१
 इत्यादिश्रुतेश्च मम तव भीष्मादीनामपि प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपेण जात्वपि
 संभवप्रलयाभावादशोच्यत्वं सिद्धमेवेत्याह—

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥ १२ ॥

वाच्यम्, गीताशास्त्रस्यापि तत्त्वंपदविचारपरत्वात्, अष्टादशाध्यायवतो गीता-
शास्त्रस्य खण्डत्रयात्मकत्वेन तत्र पूर्वखण्डं त्वंपदार्थशोधकम्, मध्यमखण्डं
तत्पदार्थशोधकम्, अन्तिमखण्डं शोधिततत्त्वंपदार्थव्यवोधकमिति निश्चित-
त्वाद् गीताशास्त्रमेव कैवल्यसाधनमिति सिद्धम् ॥ १० ॥

एवं स्वनियोजिताज्ञानावृतचित्तत्वेन धर्मसंमूढचेतसः कर्तव्याकर्तव्य-
विवेकविकलस्य दुरुत्तरशोकसागरमध्ये प्रविश्य क्लिश्यतो ऽर्जुनस्य स्वा-
ज्ञानतत्कार्यनिवर्तकप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानहेतुतत्त्वंपदलक्ष्यैक्यविचारादन्यत्रोद्धारम-
पश्यन् तमनन्यशरणमर्जुनं स्वाविद्याकामकर्मसंसारादुद्धर्तुमिच्छन् सर्व-
वेदान्तसंग्रहभूतं तत्त्वंपदलक्ष्यैक्यविषयम् 'अशोच्यान्' इत्यादि 'सर्व-
धर्मान्परित्यज्य' इत्यन्तं तदिदं गीताशास्त्रं श्रीभगवानुवाच—अशोच्या-
नित्यादिना ।

श्रीभगवानुवाच—

अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भापसे ।

गतासूनगतासूंश्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥ ११ ॥

अशोच्यानिति । शोकविषया शोच्या न भवन्तीत्यशोच्या-
भीष्मद्रोणादयः । 'दृष्ट्वेम स्वजनम्' इत्यादिना यान्प्रत्येवं त्वमन्वशोच-
अनुशोचितवानसि, ते किं भीष्मादिशब्दवाच्या उत तद्विज्ञा वा ?
नाय, भीष्मादिशब्दवाच्याना शिर पाण्यादिमता तूलाविद्याविकल्पि-
तत्वेन मिथ्यात्वात् मिथ्याभूतस्य शोकानास्पदत्वात् । न द्वितीय,
भीष्मादिशब्दवाच्यतत्कार्यभावाभावप्रकाशकप्रत्यग्रूपाणा नित्यशुद्धबुद्धपरमा-
नन्दामित्रत्वेन परमार्थमत्यत्वात् पक्षद्वये ऽपि न ते शोच्यतापदमश्नुवीरन् ।

यस्मादुभयथा ऽपि अशोच्यान् भीष्मादीनुद्दिश्य त्वमन्वशोचः, तस्मात्
असर्पभूते रज्जुखण्डे सर्पबुद्धिः पुरुष इव आन्तो ऽसि । किं च—‘कुतस्त्वा
कश्मलम्’ इत्यादिना मया बोधितो ऽपि मन्निमित्तं भीष्मादयो म्रियन्ते,
तैर्विनाभूतो ऽहं राज्यसुखादिना किं करिष्यामीति प्रज्ञावादान् बुद्धिमत्
वचनानि भाषसे उत्तम इव ; पाण्डित्यच्छलेन मौढ्यमेव प्रकटीकरोषीत्यर्थः ।
देहादावात्मात्मीयाभिमानेनाहमिव सर्वे ऽपि शोचन्तीति तत्राह—नेति ।
यतः पण्डिता गतासून् गतप्राणान् अगतासून् जीवतश्च वा बन्धूनुद्दिश्य
नानुशोचन्ति । सूक्ष्मबुद्धिमत्त्वं पण्डितत्वम्, न त्वात्मज्ञत्वम्, हेत्वभावादिति
तत्राह—पण्डिता इति । पण्डा प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानतोऽखण्डाकारा वृत्तिर्येषा-
मस्ति ते पण्डिताः । तदेतत्खलु पाण्डित्यम्, न लौकिकविषयकसूक्ष्मबुद्धि-
मत्त्वम् । तथा च श्रुतिस्मृती—‘पाण्डित्यं निर्विघ्न बाल्येन तिष्ठासेत्’,
‘पण्डा परात्मविज्ञानं तदस्यास्तीति पण्डितः’ इति । अतः त्वमशोच्य-
शोचनादपण्डितो ऽसीत्यर्थः ॥ ११ ॥

अशोच्यान् शोचतो ममास्त्वपण्डितत्वम्, पण्डितानामपि संभव-
प्रलयदर्शनादिति देहात्मबुद्ध्या शङ्कमानमालक्ष्य आत्मा न जायते प्रागभावा-
प्रतियोगित्वात्, तथा न म्रियते भावत्ये सत्यजडत्वात्, यन्नैवं तन्नैवं यथा
घटः इति व्यतिरेकानुमानात् तदनुरोधेन ‘न जायते म्रियते वा विपश्चित्’^१
इत्यादिश्रुतेश्च मम तव भीष्मादीनामपि प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपेण जात्वपि
संभवप्रलयाभावादशोच्यत्वं सिद्धमेवेत्याह—

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥ १२ ॥

न त्विति । अहं परमेश्वरो जातु कदाचिदपि भक्तेच्छोपात्तलीला विग्रहस्याविर्भावतिरोभावसत्त्वे ऽपि नासमिति न, किं त्वासमेव । चिरंतनत्वेन तव सच्चिदानन्दरूपत्वात् त्वादृशस्य जननमरणाभावे ऽपि त्वद्विपरीतस्य मम कथमेवं स्यादिति तत्राह—न त्वमिति । यथा ऽहं परमेश्वरः तथा त्वमपि नासीरिति न, किं त्वासीरेव मदंशत्वात् । त्वदंशत्वेन मम जननाद्यभावे ऽपि भीष्मादीनां त्वदंशत्ववैधुर्यात् तेषां जन्माद्यभावः कथमिति तत्राह—नेम इति । इमे जनाधिपाः भीष्मादयः नासन्निति न, किं त्वासन्नेव, 'पादो ऽस्य विश्वा भूतानि' इति श्रुत्यनुरोधेन तेषामपि मदंशत्वाविशेषात् भीष्मादिशब्दवाच्यदेहादौ जन्मस्थितिभङ्गं गते ऽपि तद्विलक्षणचैतन्यस्य परमार्थसत्यत्वात् । अहं त्वं चेमे च सर्वे वयमतः परं देहोत्पत्ते प्राक् प्रलयानन्तरं च न भविष्याम इति न, किं तु भविष्याम एव, देहदेहानुवृत्त्या सर्वे वयमिति बहुवचनं नात्मभेदाभिप्रायेण । आत्मन एकत्वादशोच्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १२ ॥

आत्मन एकत्वे नित्यत्वमुक्तम्, तस्यैव पूर्वदेहपरित्यागे नूतनदेहस्वीकारे च विकारस्यावश्यंभावात्तद्वतो नित्यत्वं कथमित्यत्र सदृष्टान्तमुत्तरमाह—

देहिनो ऽस्मिन्यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।

तथा देहान्तरप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ॥ १३ ॥

देहिन इति । देहो ऽस्याप्तीति देही, तस्य देहिनो देहाभिमानवत् अस्मिन्वर्तमाने स्थूलदेहे यथा येन प्रकारेण कुमारस्य भावः कौमारं बाल्यावस्था, यूनो भावो यौवनं मध्यमावस्था, देहेन्द्रियपाटवं जरयतीति जरा चरमावस्था इत्येतास्तिष्ठो ऽवस्था मिथो विलक्षणाः आबाल्योपालं साधारण्यो

भवन्ति, एवमवस्थात्रयाभिमानिनो लोकस्य वालो युवा वृद्ध इत्यभिमान-
व्यापारभेददर्शनात् कथमविक्रियत्वमित्यत्रोच्यते—प्रथमावस्थाऽप्याये द्वितीया
वस्थाऽऽगमे चापायागमयोरभावाद्योऽहं वालो बालकैः क्रीडामन्वभूव स एव
यौवने दारादिभिः सुखी स्यात् । योऽहं युवा स एव स्थविरो भवामीत्यवस्था
त्रये व्यभिचारिण्यपि स्वस्याव्यभिचारित्वेनैकत्वानुभवात् वालोऽहमित्याद्य
भिमानव्यापाराणां कौमाराद्यवस्थात्रयास्पदस्थूलशरीरनिष्ठत्वादात्मनः तद्वि-
लक्षणत्वेनाविक्रियत्वं सिद्धम् । तथा पूर्वदेहादन्यो देहो देहान्तरं तत्प्राप्ति-
देहान्तरप्राप्तिरपि लिङ्गदेहनिष्ठा जातमात्रस्य शिशोः पूर्ववासनात् स्तन्यपा-
नादिप्रवृत्तिदर्शनात् । यतो जन्मनाशौ देहादेरेव तद्विपरीतस्यात्मनो नोपपद्येते
अतः तत्र देहादिनिष्ठजन्मनाशयोः श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धपरमार्थभारारूढ-
त्वेन धीरो ज्ञानी न मुह्यति । देहे जाने मृते वा जातो मृतो वाऽहमिति
न मोहमापद्यते स्वस्य नित्यत्वेनाविक्रियत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

विदुषः आत्मनाशनिमित्तमोहाभावेऽपि सुखवियोगदुःखसंयोग-
निमित्तो मोहः स्यादिति तत्राह—

मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय शीतोष्णसुखदुःखदाः ।

आगमापायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व भारत ॥ १४ ॥

मात्रास्पर्शा इति । कुन्त्या अपत्यं कौन्तेय । मीयन्ते आभि इति
मात्रा इन्द्रियाणि, तेषां स्पर्शा शब्दादिमंयोगाः, ते शीतोष्णसुखदुःखानि
प्रयच्छन्तीति शीतोष्णसुखदुःखदाः । यद्वा स्पृश्यन्त इति स्पर्शा शब्दा-
दयो विषयाः । मात्राश्च स्पर्शाश्च शीतोष्णसुखदुःखदाः, कदाचित् कम्य-
चित् शीतमुष्णं वा मुरं तद्विपर्ययो वा भवेदिति तेषामनियतरूपत्वात्,
यत एवम् आगमापायिनः सन्भवप्रलयवन्तो भवन्ति । एवम् इष्टजनसंयोग-

वियोगा अपि आगमापायिन अत एवानित्या तथा ऽपि यत शीतोष्णादि
 द्वेष्टेषु हर्षविषादवतामनर्थपरपरा अनिवार्या स्यात् , अत तेषु हर्षविषाद
 रहितो भूत्वा, भरतो नाम पौर्विको भूपति तस्यान्वये^१ जात इति हे
 भारत ! शीतोष्णादींस्तितिक्षस्व सहस्वेत्यर्थ । 'शान्तो दान्त^१ उपरतस्ति
 तिक्षु श्रद्धाविक्तो भूत्वा ऽऽत्मन्येवात्मान पश्यति'^१ इति श्रुते ।
 अस्मिन् श्लोके भगवदुक्तसंबोधनद्वयादुभयबुलविशुद्धस्यैव ब्रह्मविद्याऽधिकारित्व
 द्योत्यते । अत एव भगवानेव संबोध्यार्जुनाय ब्रह्मविद्यामुपदिष्टवानिति
 भाव ॥ १४ ॥

केवलशीतोष्णादिसहनस्य मुक्तिसाधनत्वाभावे ऽपि तस्यैव पुनर्वि
 वेकवैराग्यसहितस्य ज्ञानद्वारा मुक्तिसाधनत्वात् तत्प्रतीकारप्रयत्नादपि तत्सहन
 मेवोचितमित्याह—

यं हि न व्यथयन्त्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ।

समदुःखसुखं धीरं सो ऽमृतत्वाय कल्पते ॥ १५ ॥

य हीति । पौरुषान्विता पुरुषा क्षत्रियश्रेष्ठा क्षमावन्तश्च तेषाम्
 रूपम् श्रेष्ठो ज्यमिति हे पुरुषर्षभ ! समे दुःखसुखे यस्य त समदुःख
 सुखमित्यादिसाधनचतुष्टयसंपत्त्या कनलितसुखदुःखप्रसुक्तहर्षविषादधी धीर ।
 यद्वा स्वव्यावृत्तकार्यजातानुवृत्तप्रज्ञात्ममात्रावशेषद्वीर । त धीर पूर्णप्रज्ञ
 भावारूढ य पुरुषम् एते पूर्वोक्ता मात्राम्पर्शप्रभवा शीतोष्णादयो न
 व्यथयन्ति न चालयन्ति । स्वभावकनलितशीतोष्णादिद्वन्द्वो विद्वान् सो
 ऽमृतत्वाय कैवल्याय कल्पते हि योग्यो भवतीत्यर्थ ॥ १५ ॥

सदसदात्मकद्वैतस्य सत्त्वेनाद्वैतस्वरूपावस्थानलक्षणकैवल्यस्य मृग्यत्वात् सदसद्विवेकस्यापि दुरवग्रहत्वात् द्वद्वसहनप्रयोजनाभावाच्च कथं विद्वानमृतत्वाय कल्पत इति तत्राह—

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

अभयोरपि द्वष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥ १६ ॥

नेति । अनृतजडदुःखात्मकस्थूलदेहादे जाग्रदादे शीतोष्णादेश्च द्वेतस्यासत सद्भाव अस्तित्व न विद्यते, प्रतिक्षण विकारित्वेन व्यभिचारित्वात् । यथा घटशरावादिक मृद्वद्यतिरेकेण निरूपयितुमशक्यम्, तथैव विकाराणां कारणाव्यतिरेकप्रमाणाद्व्यावृत्तस्य कार्यजातस्य स्वोत्पत्तिप्रलयाभ्यां प्रागूर्ध्वं चादर्शनात् व्यावृत्तस्यानुवृत्ते ब्रह्मणि कल्पितत्वेनासत अविद्यमानत्वं मिदम् । अनृतजडदुःखात्मकव्यावृत्तप्रपञ्चप्रतियोग्यताजडा नन्दात्मकत्वेनानुवृत्तस्य सत अभाव अविद्यमानता न विद्यते सर्वत्र सर्वदा अव्यभिचारित्वेन परमार्थसत्यत्वात् यथा व्यावृत्तसर्पधाराऽऽद्यनुवृत्तरज्जोरिदमशसन् तथाऽनुवृत्त ब्रह्म सत्यम् । व्यावृत्तेषु व्यभिचारिष्वप्यव्यभिचारितया सर्वत्रानुवृत्तत्वात् सत्त्वं निरङ्कुशम् । एवमुभयोरनयो सदसत्पदार्थयो सत्सदेव असदसदेवेत्यन्तो निर्णयो दृष्टः । कै ? तत्त्वदर्शिभिः, तस्य भाव तत्त्वम्, तत्तत्त्वपदलक्ष्यप्रत्यगभिन्नब्रह्मयाथात्म्यं द्रष्टुं शीलं यथा ते तत्त्वदर्शिनः तैः । तुशब्दः तत्त्वविदितैः सदसद्विवेको दुरवग्रह इति द्योतयति । त्वमपि तत्त्वदर्शिना मार्गमवष्टभ्य सर्वत्रानुवृत्तसद्ब्रह्मव्यतिरेकेण व्यावृत्तासद्वैतप्रपञ्चाभावात् परमार्थसत अद्वैतत्वेन केवल्यरूपत्वात् विवेकवैराग्यपूर्वकद्वन्द्वसहनस्य ज्ञानद्वारा कैवल्यहेतुत्वमस्तीति निश्चित्य शीतोष्णादि सहस्येत्यर्थः ॥ १६ ॥

कवलितासत्प्रपञ्चस्य सतः सर्वविक्रियारहितत्वेन सामान्यविशेष-
शून्याखण्डैकरसत्वं चाह—

अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम् ।

विनाशमव्ययस्यास्य न कश्चित्कर्तुमर्हति ॥ १७ ॥

अविनाशीति । चराचरात्मकं जगत् सर्वं येन विष्ण्वाख्येन ब्रह्मणा
आकाशेन घटादिकमिव ततं कवलितम्, तत्तु प्रत्यगभिन्नं ब्रह्माविनाशीति
विद्धि । सर्वथा स्वतः परतो वा विनाशभावशोक्तः तुशब्दः,
'अविनाशी वा अरे इयमात्मा' इति श्रुते । अविनाशित्वे हेतुरव्यय
इति । तस्य निरवयवत्वेन स्वभिन्नावयवापचयोपचयशून्यत्वेन च स्वसंबन्धि-
वस्त्वभावात् यथा कश्चिल्लोके धनादिहानितो व्येति न तथा ब्रह्म, स्वभिन्न-
धनाद्यभावतः कुत्राप्यात्मात्मीयत्वाभिमानाभावात् । अतः तादृशस्याव्ययस्य
ब्रह्मणो विनाशं स्वरूपाभावं कर्तुं न कश्चिद्वर्हति, स्वनाशप्रसङ्गात् स्वस्यैव
ब्रह्मत्वात् स्वनाशस्य तावदात्रालगोपालमनिष्टत्वात् । यथा चक्षुर्गतं कृष्णतारं
चक्षुर्न पश्यति तथैव स्वनाशं स्वयं न करोति, एकस्यैव कर्मत्वकर्तृत्व-
विरोधात् । तस्मादीश्वरोऽपि स्वनाशं कर्तुं नेश्वर इत्यर्थः ॥ १७ ॥

कालत्रयाव्यभिचारित्वेन सत्स्वरूपमुक्त्वा तद्विपरीतमसत्स्वरूपमाह—

अन्तवन्त इमे देहा नित्यस्योक्ताः शरीरिणः ।

अनाशिनोऽप्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्व भारत ॥ १८ ॥

अन्तवन्त इति । यथाऽधिष्ठानभूतमरुशुक्तिरज्ज्वादिसाज्ञानदृशा
नीग्रजतसर्पादिरूपेण सत्यवद्भासमानोऽपि पुनः स्वज्ञानदृशमधिष्ठेयनीग्र-

रजतसर्पादिरन्तवान्भवति, तथैव सर्वाधिष्ठानभूतब्रह्मात्माज्ञानत इमे अनृत-
जडदुःखात्मकस्थूलसूक्ष्मकारणदेहा आत्मात्मीयाभिमानास्पदान्यपि पुनः
स्वज्ञानतः स्वप्नमायाकल्पितदेहवच्चान्तो नाशो येषां ते अन्तवन्तो
भवन्ति । तेषां मिथ्यात्वेऽपि शरीरिणो जीवस्य नित्यत्वात् नित्यस्या-
नाशिनः आत्मन इमे देहाः सूरिभिः अन्तवन्त इत्युक्ताः । न च
नित्यस्यानाशिन इत्यत्र पुनरुक्तिः, नित्यत्वानाशित्वयोः भिन्नत्वात् ।
आत्यन्तिकनाशास्पृष्टत्वं नित्यत्वम् । आपेक्षिकनाशास्पृष्टत्वमनाशित्वम् ।
देहोऽदर्शनं गतो नष्ट इत्यत्रात्यन्तिकनाशः, विद्यमानोऽपि देहो व्याध्यादि-
युक्तो नष्ट इत्यत्रापेक्षिकनाशः । नित्यस्यानाशिनः इति द्वयोरुक्त्या आत्मनो
द्विविधनाशसंबन्धाभावः प्रतीयते । अन्यथा घटादनित्यत्ववदापेक्षिकमेव
स्यात्, तन्मा भूदिति नित्यस्यानाशिनः इत्युक्तम् । नित्यत्वानाशित्वयोः हेतुः
अप्रमेयस्येति । प्रत्यक्षादिप्रमाणैः प्रमातृमयोग्यस्येत्यर्थः । प्रत्यक्षाद्यप्रमेय-
त्वेऽपि वेदान्तवेद्यत्वेन प्रमेयता स्यादिति चेन्न, स्वतः सिद्धत्वादात्मनः ।
सिद्धे सति प्रमातरि प्रमाणेच्छा जायते । न चाहमिति पूर्वमात्मानमप्रमाय
परिच्छेदप्रवृत्तिरुपपद्यते । अहमहं वा न वेत्याचालगोपालमात्मनः असंदिग्ध-
त्वात् । वेदान्तास्तावदात्मन्यतद्धर्मोपनिरासकत्वेन प्रमाणपदं भजन्ते न
ब्रह्मातार्थज्ञापकत्वेन, 'यस्ताक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः'^१ इति
श्रुतेः । हे भारत ! यस्मात् देहादयः आगमापायित्वेनानित्याः तद्विपरीतत्वे-
नात्मा अविक्रियो नित्यश्च भवति, तस्मान्मोहजं शोकं त्यक्त्वा युध्यस्व ;
युद्धाद्विमुखो मा भूरित्यर्थः । युध्यस्वेत्यत्र ज्ञानाङ्गत्वेन न युद्धकर्तव्यता
विधीयते । सर्वेषां युद्धस्य क्षत्रियधर्मत्वेन स्वयं क्षत्रियो भूत्वा युद्धे प्रवृत्त
एव हर्जुनः शोकमोहावृतः तूष्णीमास्तेति तस्य मोहावृत्तिनिरासो भगवता

क्रियते । यत एवमतो गीताशास्त्रस्य संसारकारणाविद्याद्वयतत्कार्यमहामोह-
निरासकत्वादर्जुन प्रति युध्यस्वेत्यनुवादमात्रम्, न सर्वेषां ज्ञानाङ्गत्वेन
तत्कर्तव्यता विधीयत इत्यर्थः ॥ १८ ॥

यथा भीष्मादिमरणप्रयुक्त शोको निर्निमित्तः, तथा 'एतान्
हन्तुमिच्छामि' इत्यादिस्वतन्त्रबन्धहन्तृत्वप्रयुक्त शोको ऽपीत्यत्रानुवाद-
कत्वेन द्वौ मन्त्रावनुकामति—

य एनं वेत्ति हन्तारं यश्चैनं मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ॥ १९ ॥

य इति । य पुमान् एनम् अस्मत्प्रत्ययालम्बनमात्मानं हननक्रिया-
कर्तृत्वेन हन्तारं वेत्ति, यश्चैनं प्रकृतमात्मानं हननक्रियाकर्मत्वेन हतं
मन्यते, तावुभावपि देहात्मभावारूढत्वेन तद्विलक्षणमात्मानं न विजानीत ;
न जानीत एवेत्यर्थः । यत एवमतो हननक्रियाकर्तृत्वकर्मत्वे आत्मनो न
पारमार्थिके, किं त्वविद्याकल्पिते इत्यत्र हेतुमाह—नायमिति । अयमात्मा
न परान्हन्ति, परैर्वा स्वयं न हन्यते । अविक्रियत्वादात्मनो हननक्रिया-
कर्तृत्व तत्कर्मत्वं वा न सम्भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

हननक्रियाकर्तृत्वं तत्कर्मत्वं वा नास्तीति यदुक्तं तन्मृग्यम्, आत्मनः
पदभावविकारास्पदत्वादित्येवं प्राप्ते, द्वितीयो मन्त्र आग्रायते—

न जायते म्रियते वा कदाचि-

न्नायं भूत्वा भविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतो ऽयं पुराणो

न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥ २० ॥

न जायत इति । अयमात्मा कदाचिदपि न जायते, जनिक्रिया रहितत्वात् । अयमात्मा कदाचिदपि न म्रियते वा । वा शब्दश्चाथे । न म्रियते चेत्यर्थः, नाशक्रियाविधुरत्वात् । यद्यपि आद्यान्यविक्रिययो प्रति पेधेन सर्वा विक्रिया प्रतिपिध्यन्ते, तथाऽपि मध्यभाविविक्रियाप्रतिपेधो वक्तव्य इत्याह—नायमिति । न चायमात्मा भूत्वा उत्पद्य भविता अस्ति त्वभागभवति, सर्वदा पारमार्थिकसत्यत्वेन जन्मानन्तरास्तित्वलक्षणद्वितीयविक्रियाविकलत्वात् । वाशब्द नशब्दाभ्यामयमात्माऽभूत्वा प्राग्देहवद्भूयो वा पुनरपि न भविता । यो हि जायते स जन्मानन्तरमस्तित्व भजते । यस्तद्विपरीतः सोऽयमात्मा न जायत इत्यजो भवति । अजत्ये सति सर्वदेकरूपत्वान्नित्यः । नित्यत्वेऽप्यपक्षयविकारः किं न स्यादिति तत्राह—शाश्वत इति । शश्वद्भवः शाश्वतः । निरवयवत्वे सति निर्गुणत्वात्स्वरूपतो गुणतो वाऽपक्षयशून्य इत्यर्थः । अपक्षयाभावेऽपि वृद्धिविक्रिया किं न स्यादिति तत्राह—पुराण इति । पुराऽपि नच पुराणः । इदानींतनस्य नवस्य सावयवत्वेन वृद्धिविक्रिया स्यात् । आत्मनो निरवयवत्वेन पुराऽपि नवत्वादयमात्मा तूलाविद्याविकारदेहादिवत् कदाचिदपि न वर्धत इत्यर्थः । अपक्षयवृद्धयोरवयवनिष्ठत्वेऽपि परिणामित्वं किं न स्यादिति तत्राह—न हन्यत इति । हन्यमाने विपरिणम्यमाने शरीरे अयमात्मा कदाचिन्न हन्यते न विपरिणम्यते निरुपाधिकत्वात् । न च म्रियते हन्यत इति न पौनरुक्त्यम्, हन्ते परिणामार्थत्वं सभवात् । न जायत इत्यस्मिन्मन्त्रे यास्काचार्यावलम्बितपङ्कभावविकारनिराकरणतो हननक्रियाकर्तृत्वं तत्कर्मत्वं चात्मनो निरस्तमित्यर्थः ॥ २० ॥

पूर्वमन्त्रतो हननक्रियाकर्तृत्वं तत्कर्मत्वं वाऽऽत्मनो नेवेति प्रतिज्ञाय तत्सिद्धयः पङ्कभावविकारविकलत्वमुक्त्वा प्रतिज्ञातार्थमुपसहरति—

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमव्ययम् ।

कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हन्ति कम् ॥ २१ ॥

वेदेति । हे पार्थ ! य एनमिति पूर्वमन्त्रोक्तलक्षणमविनाशिनमापेक्षिकनाशास्पृष्टम्, नित्यमात्यन्तिकनाशास्पृष्टम्, अजं जन्मादिपञ्चविकारविकलम्, अव्ययमन्त्यविक्रियाशून्यमात्मानमस्मत्प्रत्ययालम्बनत्वेन यो वेद विजानाति, स पुरुषो विद्वान् कथं केन प्रकारेण कं घातयति हन्तारं नियोजयति, कं वा हन्ति हननक्रिया करोति ; न कथंचिद्धातयति न कथंचिद्धन्तीत्याक्षेपार्थ एव स्यात्, उत्तरत्र प्रतिवचनादर्शनेन प्रशार्थत्वासंभवात् ; ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्’ इत्यादिक्रियाकारकफलनिराकरणश्रुत्यनुरोधेन स्वभित्तसामान्यविशेषवस्त्वभावात्कथं कं वा ऽन्यं परेण घातयति स्वयं कं वा कथं वा हन्तीत्याक्षेपार्थस्यैव युक्तत्वात् । उत्पन्नचित्तशुद्धेः मुमुक्षोः विदुषश्च सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारो नान्यत्रेति प्रकरणार्थः ।

‘प्रवृत्तिलक्षणं कर्म ज्ञानं संन्यासलक्षणम् ।

तस्माज्ज्ञानं पुरस्कृत्य संन्यस्येदिह बुद्धिमात् ॥

यदा तु विदितं तत्त्वं परं ब्रह्म सनातनम् ।

तदैकदण्डं संगृह्य सोपवीतं शिखा त्यजेत् ॥’

इत्यादिश्रुते ॥ २१ ॥

आत्मनो ऽविक्रियत्वे विविदिपोर्विदुषश्च सर्वकर्मसंन्यासाधिकारस्यादेव, तदभावात्पुरातनदेहहाने नूतनदेहोपादाने च सविक्रियत्वस्य प्रौढ्यात्तेन विद्वत्ताऽऽद्यसिद्धौ सर्वकर्मसंन्यासासिद्धिरिति तत्राह—

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय

नवानि गृह्णाति नरो ऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णा-

न्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥ २२ ॥

वासांसीति । यथा कथंचिन्नौक्तिको नरो जीर्णानि वासांसि विहाय नवानि सुदृढानि वासांसि गृह्णाति, पुरातनवस्त्रपरित्यागे नूतनवस्त्रस्वीकारे च विकाराभावत एकरूपेणावतिष्ठते, तथैव देही. जीर्णानि व्योहानि गतानि शरीराणि विहाय नवानि शरीराणि संयाति गृह्णाति, पुरातन-देहपरित्यागे नूतनदेहस्वीकारे चात्मा अविक्रिय एवावतिष्ठत इत्येवं जानतो विद्वत्तायाः संभवात् । अतः सर्वकर्मसंन्यासाधिकारो विदुषो निरङ्कुशः स्यादित्यर्थः ॥ २२ ॥

यदुक्तमात्मनो ऽविक्रियत्वं तन्न संभवति, पृथिव्यादिभूतचतुष्टय-प्रयुक्तविकाराणामनिवार्यत्वादिति, तत्राह—

नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः ।

न चैनं क्लेदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः ॥ २३ ॥

नैनमिति । अस्यादीना द्वैधीकरणसामर्थ्यात्तान्यात्मानं तथा कुर्वन्तीति तत्राह—नेति । एनं प्रकृतमात्मानं पार्थिवविकाराः अग्न्यादीनि शस्त्राणि न छिन्दन्ति नावयवविभागं कुर्वन्ति, निरवयवत्वात् । अग्नेः सर्वदग्धत्वसामर्थ्यादात्मानमपि स दहेदिति तत्राह—नेति । तथा एनं प्रकृतमात्मानं पावको ऽग्निः न दहति, अमूर्तत्वात् । अपा क्लेदनसामर्थ्यादात्मानं ताः क्लेदयेयुरिति तत्राह—नेति । आपश्चैनं न क्लेदयन्ति संधिवन्ध-विच्छेपणं न कुर्वन्ति, भूतभौतिकजातिशून्यत्वात् । मारुतस्य सर्वशोषण-सामर्थ्यादात्मानमपि स शोषयेदिति तत्राह—नेति । मारुतोऽप्येनं न शोषयति, ग्रेहगुणरहितत्वात् ॥ २३ ॥

आत्मनो ऽविक्रियत्वे हेतुनुपन्यस्यति—

अच्छेद्यो ऽयमदाह्यो ऽयमक्लेद्यो ऽशोष्य एव च ।

नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलो ऽयं सनातनः ॥ २४ ॥

अच्छेद्य इति । अस्मत्प्रत्ययालम्बनं प्रकृतो ऽयमात्मा अच्छेद्यः, निरवयवत्वे सति नित्यत्वात् । अयमदाह्य, नित्यत्वे सति सर्वगतत्वात् । अयमक्लेद्य, सर्वगतत्वे सति स्थाणुवत् स्थिरस्वभावत्वात् । अयमशोष्य एव च, स्थाणुत्वे सति पूर्वरूपापरित्यागेनाचलस्वभावत्वात् । अयमात्मा सनातन, अचलत्वे सति कारणान्तरानिष्पन्नत्वात् । यतो ऽन्योन्यनाशकारणानि शस्त्राग्निजलवाय्वात्मकानि आत्मानं नाशयितुं नोत्सहन्ते, अतो ऽयमात्मैव नित्य, नित्यत्वात्सर्वगत, सर्वगतत्वात्स्थाणु, स्थाणुत्वादचल, अचलत्वात्सनातन, सनातनत्वादेवोक्तानुक्तविकारपूगरहित इत्यर्थः । अच्छेद्यो ऽयमित्यस्मिन् श्लोके नित्यत्वं सर्वगतत्वं स्थाणुत्वं सनातनत्वं च आत्मन प्रतिपादितमपि पद्मकारुणिको भगवानात्मनो दुर्विज्ञेयत्वं मन्यमान सन् यथा यथा व्यावृत्तसंसृतिर्बुद्धिरनुवृत्ते ब्रह्मण्यवतार्यते तथा तथा भूयो भूय प्रसङ्गमापाद्यापाद्य प्रतिपादितमर्थमेव कचित्कचिच्छब्दान्तरेणार्थान्तरेण च यतो निरूपितवानत कुत्राप्यस्मिन् शास्त्रे न पुनरुक्तिदोषावकाश इति भावः ॥ २४ ॥

पूर्वोक्तप्रत्यगात्मन परमात्माभेदेन सर्वातीतत्वमाह—

अव्यक्तो ऽयमचिन्त्यो ऽयमविकार्यो ऽयमुच्यते ।

तस्मादेवं चिदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥ २५ ॥

अव्यक्त इति । तूलान्त करणाविद्याविजृम्भितस्य जाग्रदादिविमोक्षान्तस्य संसारस्य व्यक्तत्वात् तद्विपरीतत्वेन तद्भावाभावप्रकाशरुचिद्भातोऽव्यक्त-

त्वादव्यक्तोऽयमात्मा, स्वभावकवलिततूलाविद्यातत्कार्यत्वात् । मूलाविद्या-
विजृम्भनेक्षणादिप्रवेशान्तसंसारस्य श्रुत्याचार्यानुगृहीतबुद्धिमच्चिन्त्यत्वात्
तन्मूलाविद्याऽध्यारोपापवादाधिष्ठानत्वेन तत्सत्तास्फूर्त्यानन्दप्रदत्वेन च वर्तमान-
स्य परमात्मनोऽचिन्त्यत्वात् अचिन्त्योऽयमात्मा, स्वानन्दकवलितमूलाविद्या-
तत्कार्यत्वात् । व्यष्टिसमष्ट्यात्मकाविद्याद्वयविजृम्भितजीवेशतत्कार्यविभ्रमाणां
विकार्यत्वाद्युगपदविद्याद्वयाध्यारोपापवाददोषास्पृष्टप्रत्यक्षपरविभागासहसत्तासा-
मान्यब्रह्मणोऽविकार्यत्वादविकार्योऽयमात्मेत्युच्यते, महासत्ताकवलितस-
कार्याविद्याद्वयतद्धेतुमायाकत्वात् । यस्मादेवं तस्मात् अव्यक्तोऽयमित्यादि-
विशेषणविशिष्टमेनं प्रत्यगभिन्नं परमात्मानं विदित्वा मिथ्याभीष्मादिशरीरोद्देशेन
नानुशोचितुमर्हसि । भीष्मादिशरीराणां व्यावृत्तत्वेन मिथ्यात्वात् भीष्मा-
दीनामनुवृत्तत्वेन सत्यत्वाद्व्यावृत्तानुवृत्तयोस्तेजस्तिमिरयोरिव युगपदेकत्रा-
वस्थानासंभवादनुवृत्तव्यतिरेकेण व्यावृत्ताभावात् सर्वमनुवृत्तं ब्रह्माहमस्मीति
निश्चयवतां न शोकावकाश इति भावः ॥ २५ ॥

एवंभूतब्रह्मात्मैक्यश्रवणं कृत्वाऽपि तदनवधारणतो देहात्मदृष्टिमर्जुन-
मालक्ष्य पुनः पूर्वोक्तज्ञाननिष्ठायामवतारयितुं तद्बुद्धिमनुसृत्य देहात्मनोरैक्यं
यदि मन्यसे तथाऽपि शोको न कार्य इत्याह—

अथ चैनं नित्यजातं नित्यं वा मन्यसे मृतम् ।

तथाऽपि त्वं महाबाहो नैवं शोचितुमर्हसि ॥ २६ ॥

अथ चेति । हे महाबाहो ! देहादिसंवन्धास्पृष्टत्वेन नित्यमेनं प्रकृत-
मात्मानं देहे जाते मृते वा जातं मृतं वाऽथ च मन्यसे । अथ-चशब्दो
यद्यर्थः । पुण्यपापतत्कलयोरात्मगामित्वेन मृददृष्ट्या जन्ममरणसत्त्वेऽपि

तयोरवश्यंभावित्वेनानिवार्यत्वात् । तथा ऽप्येवं पूर्ववन्नानुशोचितुमर्हसि, न योग्यो भवसीत्यर्थः ॥ २६ ॥

शोकस्याकर्तव्यत्वे हेत्वन्तरमाह—

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च ।
तस्मादपरिहार्ये-ऽर्थे न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

जातस्येति । हि यस्मादारब्धकर्मणा जातस्य जन्तोः मृत्युर्ध्रुवः प्रारब्धक्षयात् । मृतस्य च पुनः संचितकर्मोद्धृतारब्धकर्मतो जन्म ध्रुवम् । जन्मवतो नाशो नाशवतो जन्मेत्येवमवश्यंभाविनौ जन्मनाशौ भवतः । तस्मादपरिहार्ये ऽर्थे न त्वं विवेकी शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

देहादेरदृष्टदृष्टनष्टत्वस्वभावं पर्यालोच्यापि शोको न कार्य इत्याह—

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।
अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना ॥ २८ ॥

अव्यक्तादीनीति । हे भारत ! अव्यक्तमदर्शनं प्रधानमेव आदिः कारणं येषां तानि भूतानि शरीराणि भवन्ति, कारणात्मना स्थितानामेवोत्पत्तिदर्शनात् । करणग्राह्यत्वाद् व्यक्तम्, जनिमृत्योरन्तरालस्थितिः मध्यम्, व्यक्तमेव मध्यं येषां तानि व्यक्तमध्यानि । पुनरव्यक्तमेव निधनं निलयो येषां तानि । तत्रैव पर्यवसन्नानि भूतानि भवन्तीत्यव्यक्तनिधनान्येव । मरणादूर्ध्वमदर्शनतां प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः,

‘अदर्शनादिहायातो मध्ये दर्शनतां गतः ।

पुनश्चादर्शनं प्राप्तः सर्वो लोको न संशयः ॥’

इति स्मृतिदर्शनात् । एवमदृष्टदृष्टनष्टदेहेन्द्रियादिसंघातेषु भूतेषु का परिदेवना ? कुत प्रविलाप इत्यर्थः ॥ २८ ॥

तर्हि शास्त्रज्ञा अपि कथं शोचन्तीत्याकाङ्क्षाया निर्विकल्पक-
प्रत्यगभिन्नब्रह्मप्रबोधाभावादिति मनसि निधायात्मनो दुर्विज्ञेयत्वमाह—

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेन-

माश्चर्यवद्वदति तथैव चान्यः ।

आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति

श्रुत्वाऽप्येनं वेद न चैव कश्चित् ॥ २९ ॥

आश्चर्यवदिति । तत्र प्रथमपादेनात्मदर्शनस्य दुर्लभत्वं दर्शयति—
आश्चर्यवदिति । कश्चिदधिकारी पुरुष श्रुत्याचार्योपदेशतः सच्चिदानन्द-
स्वभावत्वेन सर्वगतमेव प्रत्यगभिन्न परमात्मानं स्वात्मभूतमप्येन्द्रजालिकर-
चित्पश्यद्विस्मयास्पदमायाविकल्पजालमिव आश्चर्यवदद्भुतमिव पश्यति, असं-
भावनाकमलितदृष्टित्वात् । द्वितीयपादतः तदीयवदनस्य दुर्लभत्वं स्फुटयति
—आश्चर्यवदिति । तथा अन्योऽप्येनमात्मानमाश्चर्यवद्वदति च । तृतीय-
पादतः तदीयश्रवणस्य दुर्लभत्वं स्फोरयति—आश्चर्यवदिति । तथा एनमा-
त्मानमाश्चर्यवदन्यः शृणोति । चतुर्थपादेन तदीयश्रवणवदनदर्शनसद्भावेऽपि
तदीयसाक्षात्कारस्यात्यन्तदुर्लभत्वं विशदयति—श्रुत्वाऽपीति । कश्चिदेन
श्रुत्वाऽप्युक्त्वाऽपि दृष्ट्वाऽपि यथावन्नैव वेद न विपरीतभावनाऽऽवृत्तदृष्टि-
त्वात् । एवमनेकेषु सत्सु कश्चिदेवानन्तकोटिजन्मसु कृतपरिपाकवशाद्यथा-
वच्छृणोति वदति साक्षात्करोति च । अतो दुर्विज्ञेय आत्मेत्यभिप्रायः ।
तथा च श्रुति—

‘श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः

शृण्वन्तो ऽपि बहवो यं न विद्युः ।

आश्चर्यो वक्ता कुशलो ऽस्य लब्धा

आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः ॥’^१

इति-॥ २९ ॥

एवमात्मनो दुर्विज्ञेयत्वमुक्त्वा ऽशोच्यत्वमुपसंहरति—

देही नित्यमवध्यो ऽयं देहे सर्वस्य भारत ।

तस्मात्सर्वाणि भूतानि न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

देहीति । हे भारत ! सर्वस्य प्राणिजातस्य प्रारब्धसद्भावासद्भावाभ्यां देहे जायमाने वध्यमाने ऽपि देही कूटस्थो ऽयमात्मा अवध्यो भवति । तस्मादवध्यत्वहेतोः सर्वाणि भूतानि भीष्मादीन्युद्दिश्य न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

आत्मनो नित्यत्वाभिप्रायेण शोकमोहयोरनवकाशता प्रतिपाद्य ‘वेष-
धुश्च शरीर मे रोमहर्षश्च जायते’ इति यदुक्तं तदयुक्तम्, युद्धस्य क्षत्रिय-
धर्मत्वेन शोकमोहौ न कार्याकित्याह—

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्याद्धि युद्धान्छ्रेयो ऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते ॥ ३१ ॥

स्वधर्ममिति । स्वस्य क्षत्रियस्य धर्मं स्वधर्मं, तं युद्धमपि चावेक्ष्य युद्धात् विकम्पितुं चलितुं नार्हसि, युद्धस्य क्षत्रियधर्मत्वात् । ‘न च श्रेयो

‘अनुपश्यामि’ इति यदुक्तं तत्राह—धर्म्यादिति । तच्च युद्धं स्वारिमण्डलविजय-
द्वारतः प्रजासंरक्षणात्मकधर्मार्थम्, धर्मादनपेतं धर्म्यम् । तस्मात् धर्म्याद्युद्धा-
च्छ्रेयोऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते हि ॥ ३१ ॥

यथा सामान्यार्हिसाशस्त्रतो यागीयपशुर्हिंसायाः प्रबलत्वेनावश्य-
कर्तव्यता चेदिता, तथा गुरुभ्रात्रादिर्हिंसारूपस्य युद्धस्य क्षत्रियधर्मत्वेन
तत्रोपेक्षा न कार्येत्याह—

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ।

सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम् ॥ ३२ ॥

यदृच्छयेति । हे पार्थ ! यदृच्छया अप्रयत्नतश्चोपपन्नमपावृतमुद्धादि-
तकवादं स्वर्गद्वारमीदृशं युद्धं ये लभन्ते क्षत्रियाः त एव सुखिनः सुख-
मोगिन इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

‘स्वजनं हि कथं हत्वा’ इति यदुक्तं तदसाधु, स्वधर्मानुष्ठातु-
स्वर्गदर्शनात् तदकरणे प्रत्यवायस्यावश्यमाकित्वात् स्वधर्मानुष्ठानं कर्तव्य-
मेवेत्याह—

अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं संग्रामं न करिष्यसि ।

ततः स्वधर्म कीर्त्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥

अथेति । अथ युद्धाकरणपक्षे, धर्मादनपेतं धर्म्यम् इमं संग्रामं न
करिष्यसि चेत् ततः स्वधर्माकरणात् महादेवमहेन्द्रादिसमागमनिमित्तां कीर्त्तिं
च हित्वा पापमवाप्स्यसि । ‘स्वधर्मत्यागमात्रेण पातक्री स्यात्’ इति
स्मृतेः ॥ ३३ ॥

न केवलं, स्वधर्मकौत्स्योः परित्यागः, किं तु शिष्टगर्हणमपि स्यादित्याह—

अकीर्त्तिं चापि भूतानि कथयिष्यन्ति ते ऽव्ययाम् ।
संभावितस्य चाकीर्त्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

अकीर्त्तिमिति । भूतानि सर्वे प्राणिनः अव्ययां शाश्वतीमकीर्त्तिं ते तव कथयिष्यन्ति । स्वरक्षणस्य श्रेयोहेतुत्वेन स्वमरणसंदेहाद्युद्धाकरणागताऽपकीर्त्तिः सोढव्येति तत्राह—संभावितस्येति । शूराग्रगण्यो ऽयमर्जुन इति संभावितस्य शूरजनैः श्लाघितस्य तवाकीर्त्तिः मरणात् अतिरिच्यते । मरणादपि अकीर्त्तिः अधिकेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

उक्ते ऽर्थे हेत्वन्तरमाह—

भयाद्रणादुपरतं मंस्यन्ते त्वां महारथाः ।
येषां च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥ ३५ ॥

भयादिति । येषां दुर्योधनादीनां शूरो ऽयमनेकगुणवानर्जुनः इति बहुमतो भूत्वा पुनस्त्वं लाघवं यास्यसि, महारथाः कर्णादयः त्वां भयात् रणादुपरतं मंस्यन्ते, न दययोपरतं चिन्तयिष्यन्तीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

न केवलमेवं चिन्तयिष्यन्ति, त्वत्समक्षमवाच्यवादानपि वदिष्यन्तीत्याह—

अवाच्यवादांश्च बह्वन्वदिष्यन्ति तवाहिताः ।
निन्दन्तस्तव सामर्थ्यं ततो दुःखतरं नु किम् ॥ ३६ ॥

अवाच्येति । तवाहिता शत्रव त्वत्सामर्थ्यं पराक्रमं निन्दन्त
सन्तो बहून्वाच्यवादान् अवक्तव्यशब्दान् वदिष्यन्ति । भीष्मादिवध-
प्रयुक्तकेशतः स्वसामर्थ्यनिन्दा सोढुं शक्येति तत्राह—तत इति । तत स्व-
निन्दाप्रयुक्तदुःखात् दुःखतरं किमस्ति ? न किमपीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

‘यद्वा जयेम’ इत्यादि यदुक्तं तत्राह—

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ।
तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

हत इति । युद्धे कर्णादिभिः हतो वा स्वर्गसुखं प्राप्स्यसि
कर्णादीन् जित्वा वा महीं भोक्ष्यसे । यस्मात् जयाजययोरपि तव लाभ
तस्मात् जेष्यामि शत्रून्मरिष्यामि वेति कृतनिश्चयः सन् हे कौन्तेय ! युद्धाय
स्वधर्मानुष्ठानायोत्तिष्ठ, माऽऽलस्यं कुर्वित्यर्थः ॥ ३७ ॥

‘पापमेवाश्रयेदस्मान्’ इति यदुक्तं तत्राह—

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।
ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥ ३८ ॥

सुखेति । इष्टविषयलाभजः सुखम् । अनिष्टविषयलाभजं दुःखम् ।
सुखं च दुःखं च सुखदुःखे समे कृत्वा तयोः कारणभूतौ शत्रुकोशादिप्राप्तिः
लाभश्च अलाभस्तद्विपर्ययश्च । लाभालाभौ रागद्वेषनिमित्तौ, तथा तयोः
कारणभूतौ स्वेन परपरिभवो जयश्चाजयः तद्विपर्ययश्च जयाजयौ समौ
वृत्तेत्यर्थः । एतेषां कारणं सर्वत्र हर्षविषादराहित्येन समत्वम् । ततः
सर्वत्र समबुद्धितो युद्धाय युज्यस्व । यथा स्वधर्मपरित्यागपूर्वकं परधर्मानुष्ठा-

नात्पापमवाप्स्यसि, तथैवं फलेच्छा विहायेश्वरार्पणबुद्ध्या युद्धकर्म करोषि चेत् पापं नावाप्स्यसि । किं तु स्वधर्मानुष्ठानतः शुद्धान्तकरणो भूत्वा ज्ञानद्वारा मोक्षमवाप्स्यसीति भावः ॥ ३८ ॥

पूर्वोक्तोपेयभूतप्रत्यक्षपरैक्यज्ञानयोगमुपसंहरंस्तदुपायभूतं कर्मयोगं प्रस्तौति—

एषा ते ऽभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु ।

बुद्ध्या युक्तो यया पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ॥ ३९ ॥

एषेति । हे पार्थ ! ब्रह्मात्मतत्त्वं सम्यक् ख्यायते प्रकाश्यत इति संख्या, प्रत्यक्षपरैक्यविषयकविज्ञानं सांख्यम्; तस्मिन्सांख्ये स्वाज्ञानतत्कार्यनिवर्तकप्रत्यगभिन्नब्रह्मापरोक्षामिकैषा स्वज्ञानरूपिणी बुद्धिः । ते तुभ्यम् अभिहिता आख्याता । सेयं सांख्यबुद्धिनिष्ठा स्वफलप्राप्तौ न कर्मयोग-बुद्धिमपेक्षते । स्वाज्ञानागतस्य मोहस्य स्वज्ञानं विना निवृत्त्यसंभवात् ध्रौव्यात् ‘नान्य पन्था विद्यते ऽयनाय’ इति श्रुतेः । तथा ऽपि तव चित्तशुद्ध्यभावात् न सा बुद्धिः सफला भवति । तद्बुद्धिप्रतिबन्धकमशुद्धचित्तत्वमित्यर्थः । यत एवमतः चित्तशुद्धयर्थं पूर्वोक्तबुद्धिसाधनीभूते कर्मयोगे फलेच्छात्यागपूर्वकमीश्वराराधनरूपामिमा वक्ष्यमाणलक्षणा बुद्धिः शृणु । अर्जुनप्ररोचनाय कर्मानुष्ठानविषया बुद्धिः स्तौति— ययेति । यया फलाकाङ्क्षाविकलया परमेश्वरार्पणकृतनित्यकर्मानुष्ठानलक्षणया बुद्ध्या युक्तः सन् ईश्वरप्रसादलब्धापरोक्षज्ञानद्वारा धर्माधर्मसंबन्धः कर्मबन्धः, तं कर्मबन्धं प्रहास्यसि । सांख्यबुद्धिनिष्ठो भूत्वा विमोक्ष्यस इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

कृप्यादिवत्कर्मणां विघ्नबाहुल्येनानिर्गतफलत्वात्. कर्मानुष्ठानकर्म-
बन्धयोः विरोधाभावात् कर्मानुष्ठानमकिञ्चित्करमिति तत्राह—

नेहाभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।

स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

नेति । इह निष्कामतयाऽनुष्ठिते कर्मयोगेऽभिक्रमः उपक्रमः,
तस्य नाशः निष्फलत्वं नास्ति, फलाभिसंधिविकलत्वात् । अभिक्रमना-
शाभावेऽपि किञ्चिद्वैगुण्यात्प्रत्यवायः स्यादिति तत्राह—न विद्यत इति ।
कामिनो विगुणं कर्म फलोपधायकं न भवत्येव । तद्विपरीतस्य फलाभिसंधि-
विकलत्वेन स्वानुष्ठिते कर्मणि किञ्चिद्वैगुण्यपदं गतेऽपि प्रत्यवायात्मको दोषो
न विद्यते ।* प्रत्यवायाभावेऽपि जन्मादिभयत्राणं कथं स्यादिति तत्राह—
त्रायत इति । ईश्वरप्रसादार्थं निष्कामतयाऽनुष्ठितस्यास्य धर्मस्य स्वल्प-
मप्युपक्रममात्रमपि चित्तशुद्धिगम्यज्ञानद्वारा महतो भयात् जन्ममृतिप्रदात्कर्म-
बन्धात् त्रायते रक्षतीत्यर्थः । कृषिवाणिज्यस्थानीयकाम्यकर्मवद्वैगुण्यान्नैष्फल्य-
मस्य न भवति । निष्कामकर्मणामुपात्तदुरितक्षयद्वारा चित्तशुद्धिहेतुत्वात्

‘ज्ञानमुत्पद्यते पुंसो क्षयात्पापस्य कर्मणः ।

यथाऽऽदर्शे स्वर्मात्मानं पश्यत्यात्मानमात्मनि ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन विशुद्धचित्तस्य ज्ञानसंभवात् ज्ञानद्वारा कर्मबन्धनिरास-
कत्वान्नाकिञ्चित्करतेति भावः ॥ ४० ॥

भगवदुक्तबुद्धिद्वयातिरिक्तानां बुद्धीनां विद्यमानत्वात्कथं बुद्धिद्वयमेव
भगवतोपदिष्टमिति तत्राह—

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।

बहुशाखा ह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

व्यवसायात्मिकेति । सत्कर्म कुर्वन्तीति कुरवः ; तद्वंशे जनित्वा स्वयमपि सत्कर्म कुर्वंस्तेषामानन्दकरत्वात् हे कुरुनन्दन ! इह श्रेयो-
मार्गे कुबुद्धिकल्पितकाणादादिशास्त्रप्रसिद्धद्वैतसिद्धान्तगोचरशाखास्थानीय -
वृत्तिसहस्रजुष्टबुद्धिपटलप्रासात्सर्ववेदान्तसिद्धं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मैवास्मीति व्य-
वसायात्मिका बुद्धिरेकैव । न च साख्यबुद्धयतिरिक्तयोगबुद्धिसत्त्वात्कथमेकै-
वेति वाच्यम्, योगबुद्धेस्तदुपायत्वात् । साख्यबुद्ध्युपायभूतनिष्कामकर्मानु-
ष्ठानसहकृतभगवद्बल्यैव तरिष्यामीति वा निश्चयात्मिका बुद्धिरेकैव, उपायो-
पेययोरेकत्वात्कैवल्यव्याघात इत्यर्थः । एव व्यवसायिना बुद्धेरेकत्वमुक्त्वा
तद्विपरीतानामव्यवसायिना बुद्धेरेकत्वं प्रपञ्चयति—बहुशाखा इति । कामि
नामव्यवसायिना या विपरीता बुद्धयः तासां बहुशाखास्थानीयवृत्तिपटलभेद-
प्रचारवशात्तद्विजृम्भित संसारोऽनन्तोऽनुपरतो भवति । पुनः पूर्वोक्तव्यवसाया-
त्मकबुद्ध्याऽनन्तभेदबुद्धिकल्पित संसारोऽप्युपरमते । वृक्षबहुद्धेः कुतो बहु-
शाखत्वमिति चेत् ; एकैका बुद्धिः प्रति शाखाभेदोऽवान्तरवृत्तिविशेषः ।
ता इमा बुद्धयो बहुशाखास्थानीया वृत्तयो यासां ता । बहुशाखाश्च
प्रतिशाखाभेदेनानन्ताश्च भवन्ति । कामिबुद्धीनां शाखाभेदेनानन्त्यद्योतको
हिशब्दः । सम्यग्ज्ञानमन्तरेण निवृत्तिराहित्यं बुद्धेरानन्त्यं सम्यग्ज्ञाने
सत्यन्तरत्वादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

अव्यवसायिगोचरबुद्धिपटलसकाशात्साख्ययोगबुद्धिः प्रामाणिकी चेद-
व्यवसायिनोऽपि स्वाधिष्ठेया बुद्धिं विहाय तामेव किमिति न भजन्तीति
तत्राह —

यामिमां पुत्पितां याचं प्रयदन्त्यविपश्चितः ।

चेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति यादिनः ॥ ४२ ॥

यामिति । हे पार्थ ! अविपश्चितोऽव्यवसायिन कामिन 'अक्षय्यं ह वै चातुर्गाम्ययाजिन सुवृत्तं भवति', 'अपाम सोमममृता अभूम इत्यादिब्रह्म वादफलसाधनप्रकाशरुवेदवादरता भूत्वा स्वर्गादिसुखात्परमीश्वरसाक्षात्कारसुख नास्तीति वदन्शीला सन्तो या पुष्पिता निष्फलपुष्पसहितकिंशुकवृक्षवदा पातरमणीयामिमा वक्ष्यमाणलक्षणा कर्मकाण्डात्मिका वाचं प्रवदन्ति, तेषां व्यवसायिना व्यवसायात्मिका बुद्धिर्न विधीयत इत्युत्तरेणान्वयः ॥ ४२ ॥

कं तेऽव्यवसायिन इति तत्राह—

कामात्मानः स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ।

क्रियाविशेषबहुलां भोगैश्वर्यगतिं प्रति ॥ ४३ ॥

कामात्मान इति । स्वर्गपशुवित्तादिविषयक कामोऽभिलाष आत्मा स्वभावो येषां ते कामात्मानः । तृतीयपुरुषार्थवृत्तदृष्टित्वात्स्वर्ग एव परमपुरुषार्थः येषां ते स्वर्गपराः । वृत्तवेदवेदान्ततात्पर्यविकलत्वात् भोगसक्तचन्दनादि, ऐश्वर्यं राज्यधनपशुपुत्रादि, भोगैश्वर्यं च भोगैश्वर्यं, तयोप्राप्तिरेव गतिः, तां भोगैश्वर्यगतिं प्रति । कर्मणः फलं कर्मफलम्, जन्मैव कर्मफलं तत्प्रददातीति जन्मकर्मफलप्रदा, ताम् । अत एव यागदानहोमात्मकक्रियाणां विशेषा स्वर्गपशुपुत्रादिसाधनीभूता ज्योतिष्टोमादयः बाहुल्येन यथावाचा प्रकाशयन्ते सा क्रियाविशेषबहुला, तां वाचं यः कामात्मानः स्वर्गपरा मूढा वदन्ति, तेषां व्यवसायात्मिका बुद्धिः स्वप्नेऽपि नास्तीत्यर्थः ॥ ४३ ॥

केषां पुनः व्यवसायात्मिका बुद्धिर्नास्तीति, उच्यते—

भोगैश्वर्यप्रसक्तानां तथाऽपहृतचेतसाम् ।

व्यवसायात्मिका बुद्धिः समाधौ न विधीयते ॥ ४४ ॥

भोगेति । तया क्रियाविशेषबहुल्या वाचा अपहृतं कवलितं चेतो
 येषा तेषा वेदवादावृतप्रज्ञत्वात् । इहामुत्र च भोक्तव्यभोगैश्वर्यहेत्वविकल-
 साधनानुष्ठानेनापि भोक्तव्यो भोग एश्वर्यं चेति भोगैश्वर्ययोरेव प्रसक्ताना
 तत्प्रणयवतामव्यवसायित्वेन पुरुषाधमाना निष्कामकर्मयोगोपेयभूते सांख्ये
 तदुपायभूते निष्कामकर्मयोगे वा प्रत्यगभिन्नब्रह्मगोचरत्वेन व्यवसायात्मिका
 बुद्धिः समाधीयते अस्मिन्सर्वमिति समाधिः अन्तःकरणम्, तस्मिन् समाधौ
 न विधीयते नोपलभ्यत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

स्वर्गादेः परमपुरुषार्थत्वाभावे स्वर्गसाधनीभूतानि कर्माणि किमिति
 वेदै विधीयन्त इति तत्राह —

त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ।

निर्द्वन्द्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥ ४५ ॥

त्रैगुण्येति । हे अर्जुन ! पुण्यपापमिश्रकर्मतत्फलहेतूनां सत्त्वादयस्त्रयो
 गुणा एव त्रैगुण्यमाधन्तवत्संसार एव विषयो येषां वेदानां ते त्रैगुण्यविषयाः
 कामिविषया कर्मकाण्डभागा वेदा, पुण्यपापतन्मिश्रकर्मतत्फलप्रकाशक-
 त्वात् । तदनुरोधेन फलार्थिना कामिना तत्तत्कामोचितकर्मानुष्ठानद्वारा तत्फल-
 भूतस्य जननमरणात्मकस्य संसारस्य ध्रौव्यात्, तेषां व्यवसायात्मिका बुद्धिः
 विरलतापदमेव भजेदित्यर्थः । तर्हि संसारनिवर्तकव्यवसायात्मकबुद्धिसिद्धये
 किं कर्तव्यमिति तत्राह—निस्त्रैगुण्यो भवेति । नित्यसत्त्वस्थो भवेति
 वाक्यशेषविरोधः स्यादित्यपेक्षायां कर्मफलविषयककामसकल्पराहित्यमेव निस्त्रै-
 गुण्यशब्देन विज्ञेयते । मनः सकल्पतत्कार्यकामतत्कार्यकर्मणा त्रैगुण्यप्रभव-
 त्वान् न गुणत्रयातीतत्वं येन वाक्यशेषविरोधः स्यात् । परस्परविरोधित्वेन
 विद्यमानद्वंद्वान्तरस्य कर्मफलविषयककामसकल्पवैकल्यलक्षणा निस्त्रैगुण्यता

कथमिति तत्राह—निर्द्वन्द्व इति । शीतोष्णसुखदुःखादिद्वन्द्वशून्यो भव । तत्र हर्षविपादौ मा कुर्वित्यर्थः । रजस्तमोगुणाभ्यामाक्रान्तविवेकस्य निर्द्वन्द्वता कुत इति तत्राह—नित्यसत्त्वस्थ इति । नित्यं सर्वदा रजस्तमोगुणसमन्वा मृष्टविशुद्धसत्त्वगुणाश्रितो भव । योगक्षेमासक्तचेतसो नित्यसत्त्वस्थता कथं स्यादित्यत आह—नियोगक्षेम इति । अप्राप्तप्राप्तिर्योगः, प्राप्तस्य रक्षणक्षेमः, तयो योगक्षेमयो व्यापृतचित्तो मा भवेत्यर्थः । योगक्षेमासक्तचेतसः श्रेयप्रतिबन्धकत्वान्मिथोहेतुहेतुमद्भावनिर्लैगुण्यादिचतुर्विधसाधनानां प्रमादबाहुल्यात् कथमुक्तार्थसिद्धिरिति तत्राह—आत्मवानिति । परस्परहेतुहेतुमत्त्वेनोक्ते निर्लैगुण्यादिपर्यायचतुष्टयेऽप्रमत्तता स्वत्वात्मवत्ता, तद्वान्भवेत्यर्थः । एवमुक्तरित्या म्वधर्ममनुतिष्ठतस्तव मुमुक्षोरेप ण्व परमोपदेश इति भावः ॥ ४५ ॥

एव त्वद्विहितेन परमोपदेशेन वेदोक्तकर्मफलेऽनपेक्षिते यदि तदा 'प्रक्षालनाद्धि पङ्कस्य दूरादस्पर्शेन वरम्' इति न्यायानुरोधेन कर्मणा निष्फलात्मकत्वेनार्किचित्करत्वात्तानि बुद्धिमता न कर्तव्यान्वेवेति तत्राह—

यावानर्थ उदपाने सर्वतःसंप्लुतोदके ।

तावान्सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥ ४६ ॥

यावानिति । उदकं पीयते ऽस्मिन्निति उदपानं वापीकूपादि, तस्मिन्नुदपाने स्वल्पोदके । एकत्र स्नानपानादेरसम्भवात्तत्र तत्र परिश्रमणे नैकत्र स्नानमेकत्र पानमन्यत्रान्यदिति विभागशो यावान् स्नानपानादिरूपोऽर्थप्रयोजनं भवति, तावान् सर्वोऽप्यर्थः स्नानपानादिरेकत्र शुद्धोदसमुद्रे यथाऽन्तर्भवति, परिच्छिन्नोदकानामपरिच्छिन्नोदकान्तर्भावात्, तथा सर्वेषु वेदेषु वेदोक्तकर्मसु यावान्स्वर्गपशुपुत्रसम्बन्धप्रयुक्तं सुखविशेषो भवति, तावान्ब्रह्मा

त्मकत्वेन विजानतो ब्राह्मणस्य सर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्मनिष्ठामारूढस्य सुखे
ऽन्तर्भवति । परिच्छिन्नानन्दानामपरिच्छिन्नानन्दान्तर्भूतत्वात् 'सर्वं तदभि
समेति यत्किञ्चित् प्रजा साधु कुर्वन्ति' ^१, 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि
मात्रमुपजीवन्ति' ^२, 'सर्वं कर्माखिल पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते' इत्यादि
श्रुतिस्मृतिभ्य ईश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मणामपरिच्छिन्नानन्दप्राप्तायुपाय
त्वात्प्रत्यगभिन्नब्रह्मनिष्ठाया प्राक्कर्मण्यधिकृतेन पुरुषेण तन्निष्ठाऽऽरोहाय कूपत
टाकादिस्थानीयमपि कर्म कर्तव्यत्वप्रमाणात् नार्किञ्चित्करमिति भाव ॥४६॥

चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानसाधन कर्म विना तदुपेयभूतप्रत्यगभिन्नब्रह्म
ज्ञानमेवोपदेष्टव्यम्, तस्मै मदीय मन स्पृहयतीति तत्राह—

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

मा कर्मफलहेतुर्भूर्मा ते सङ्गो ऽस्त्वकर्मणि ॥ ४७ ॥

कर्मणीति । प्रथमपादेनाविदितपरमार्थतत्त्वस्य कर्मण्यधिकार स्था
पयति—कर्मणीति । ते तव नित्यादिकर्मण्येवाधिकार । अवधारणतो
ज्ञाननिष्ठायामधिकाराभावो द्योत्यते । कर्म कुर्वतस्तत्फलस्पृहा स्यादित्य
पेक्षाया द्वितीयपादेन तत्कर्मफलकामना निराकरोति—मेति । परमेश्वरारा
धनबुद्ध्या कर्म कुर्वत तव कदाचन कदाचिदपि कर्मानुष्ठानात्प्राक् तत्काले
तदनन्तरमपि श्रुतिस्मृत्युक्तस्वाश्रमोचितदेहेन्द्रियचेष्टारूपकर्मणा फल्गुतया
लीयन्त इति फलानि तेष्वाधिकारो ऽभिलाषो मा ऽस्तु । कर्मफलाभिलाषस्य
बन्धहेतुत्वात् यथा भोजने कृते तत्फलभूता वृत्ति स्यात्, तथा कर्मणि कृते
तत्फल स्यादेवेत्यत्र तृतीयपादेन तत्फलप्राप्तिविभ्रम मार्जयति—मेति ।

^१ छा ४ १ ४

^२ बृ ४ ३ ३२

भोजनं विना प्राणधारणासम्भवात्प्राणधारणम्यापि ज्ञानहेतुत्वेन तदर्थं भोजनं विहितम् । तत्र तृप्त्यर्थम्, तेनैव तृप्तस्य विषयव्यापारोपरतिर्न स्यात् । यत एवमतो ज्ञानसाधनीभूतदेहधारणार्थमव भोजनम् । कर्मफलस्पृहाऽभावेऽपि प्राणधारणस्य सम्भवात्, कर्मफलजन्म, तद्धेतुः अतस्मिन् तद्भावं यदा तत् कर्मफलसङ्गः स्यात् तदा कर्मफलप्रापकाज्ञानावृतो भवति । काम्यकर्मणा जन्महेतुत्वात् मा कर्मफलहेतुर्भूः कर्मफलतृष्णाहेत्वज्ञानावृतो मा भवेत्यर्थः । करिष्यमाणस्य कर्मणः फलाभावे तदकरणमेव श्रेयः स्यादित्यपेक्षायाः चतुर्थपादेन तदकरणदोषप्रकटयति—मतिः । निष्फलात्मकानि कर्माणीति मोहवशादकर्मणि कर्माकरणसङ्गः प्रीतिः यतो माऽस्तु । चित्तशुद्ध्यर्थमनुष्ठितानां निष्कामकर्मणा ज्ञानद्वारा मुक्तिहेतुत्वात्तदकरणप्रत्यवायश्रवणादिति भावः ॥ ४७ ॥

यत एवमतो वक्ष्यमाणोपायमवष्टभ्य क्लेशात्मकान्यपि कर्माणि विहितत्वात्कर्तव्यानीत्याह—

योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा धनंजय ।

सिद्ध्यसिद्ध्योः समो भूत्वा समत्वं योग उच्यते ॥४८॥

योगस्थ इति । हे धनजय ! योगपरमेश्वरनिष्ठा, तत्र स्थितः सन् स्वाश्रमोचितवेदोक्तकर्माणि कुरु निर्वर्तयेत्यर्थः । तत्र सङ्गकर्तृकारकक्रियाफलाभिनिवेशम् ईश्वरस्त्वनेन कर्मणा तुष्यत्विति वा सङ्गं त्यक्त्वा कर्मकार्यमित्यर्थः । कीदृशो भूत्वा तत्कार्यमिति तत्राह—सम इति । कयोरिति तत्राह—सिद्ध्यसिद्ध्योरिति । परमेश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानतश्चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानप्राप्तिलक्षणा सिद्धिः, तद्विपर्ययोत्थाऽसिद्धिः, तयोः सिद्ध्यसिद्ध्योः समो भूत्वा वेदोक्तकर्माणि कुर्वित्यर्थः । कोऽसौ योगस्तत्राह—समत्वमिति । ज्ञानप्राप्त्यप्राप्त्योः समत्वं हर्षविषादराहित्यमव योग उच्यते ॥ ४८ ॥

समत्वबुद्धियुक्तस्य कर्मणः चित्तशुद्धिहेतुत्वेन वरत्वं तद्विपरीतस्य कर्मणः तदभावादवरत्वमाह—

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय ।

बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥ ४९ ॥

दूरेणेति । हे धनंजय ! सिद्धयसिद्धिसमत्वबुद्धियुक्तात्कर्मणः कर्म-
फलार्थिभिः क्रियमाणं काम्यं कर्म दूरेणात्यन्तं निकृष्टत्वादवरं हि यत्
एवमतो योगबुद्धौ तदुपेयसाख्यबुद्धौ तद्गोचरत्वेन सर्वशरण्ये परमेश्वरे वा
अभयप्राप्तिकारणं शरणमन्विच्छ । यस्मादवरं काम्यं कर्म कुर्वाणा कामिनः
परमपुरुषार्थविकला भवन्ति फलहेत्वज्ञानावृतदृष्टित्वात्, तस्मात् फलहेतवः
कृपणा भवन्ति, 'यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वा ऽम्माहोकात्प्रैति स
कृपणः' इति श्रुते ॥ ४९ ॥

समत्वबुद्धियोगवष्टभ्य स्वधर्ममनुतिष्ठत पुण्यपापास्पर्शनसाख्य
पदारोहाय तदुपायस्य कर्मणो ऽवश्यकर्तव्यता द्रव्यति—

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ।

तस्माद्योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥ ५० ॥

बुद्धीति । सिद्धयसिद्धयोः समत्वबुद्धियुक्तो योगी सुष्ठु कृतं कर्म सुकृतं
स्वर्गादिप्रापकत्वात्, दुष्टं कृतं दुष्कृतं निरयप्रापकत्वात्, तयोरपि मुमुक्षो
बन्धहेतुत्वेन ते उभे सुकृतदुष्कृते परमेश्वरप्रसादलब्धज्ञानादिर्हैव जन्मनि
जहाति त्यजति । यस्मादेवमभाववान् समत्वबुद्धियोगो भवति । तस्मात्
स्वबन्धहेतुसुकृतदुष्कृतप्रहाणाय समत्वबुद्धियोगाय युज्यस्व । यत् सिद्धय-

सिद्धयो समत्वबुद्धियोग कर्मसु धर्माधर्मास्येषु कौशलम्, स्वतो बन्धहेतू-
नामपि कर्मणामीश्वराराधनलक्षणनिष्कामप्रवृत्तितो मोक्षप्राप्तकसामर्थ्यं विपरी-
तबुद्धिनिवर्तकत्वात् । अतः सदा योगयुक्तो भवेत्यर्थः ॥ ५० ॥

पूर्वश्लोकचतुर्थपादोक्तार्थाविष्करणाय कर्मणो मोक्षसाधनत्वं विशि-
नष्टि—

कर्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः ।

जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥ ५१ ॥

कर्मजमिति । बुद्धिः समत्वबुद्धिः, तथा युक्ता सर्वसाम्यब्रह्मभावा-
रूढा मनस्तद्वृत्तिते प्रेरकत्वात् मनीषा बुद्धिः ज्ञानं येषां ते मनीषिणः
ज्ञानिन इत्यर्थः । जन्मैव बन्धः, तेन विमुक्ता देहादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमान-
विकला जीवन्मुक्ताः सन्तः । कर्मभ्यो जातं कर्मजं फलश्रुत्वेन लीयत
इति फलं देवतिर्यगादिशरीरप्राप्तिलक्षणं निष्कामकर्मानुष्ठानतः प्राप्तचित्तं
शुद्धिलब्धज्ञानबलेन त्यक्त्वा अनामयं निरुपद्रवं जीवन्मुक्तपूरो पद्यते गम्यत
इति पदं विदेहकैवल्यं निरायासा गच्छन्ति । विरूपसर्वाभिमानविलय
लक्षणविदेहमुक्तिभाजो भवन्तीति हिशब्दार्थः ॥ ५१ ॥

कदा तत्पदप्राप्तिसाधनं भवतीत्यपेक्षायामाह— यदेति द्वाभ्याम् ।

यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यतितरिष्यति ।

तदा गन्तासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च ॥ ५२ ॥

यदेति । यदा यस्मिन्काले ज्ञानपरिपाकवत् ते तव बुद्धिरन्तः-
करणं देहेन्द्रियादावहममाभिमानरूपं मोहकलिलमतस्मिन्तद्भावारूढमूलं

कालुष्यं व्यतितरिष्यति अतिक्रमिष्यति, कामादिवृत्तिकलिता धीर्न भविष्यतीत्यर्थः । तदा तस्मिन्काले अध्यात्मशास्त्रातिरिक्तस्य श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च निवेदं वैराग्यं गन्तासि । तयोरनुपादेयत्वेन तद्व्यवसायं न करिष्यसीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

अतद्भावविरागतः तद्भावः कदा मे भविष्यतीति तत्राह—

श्रुतिविप्रतिपन्ना ते यदा स्थास्यति निश्चला ।

समाधावचला बुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

श्रुतीति । वैदिकलौकिकानुकूलानेकसाध्यसाधनप्रवृत्तिनिवृत्तिप्रकाशकश्रुतिमिः वेदवाक्यश्रवणैः पुरा विप्रतिपन्ना विक्षिप्ता बुद्धिः ते तव यदा यस्मिन्काले विक्षेपद्वयविकलत्वात् निश्चला संशयविपर्यासहेतुकामसंकल्परहितत्वादचला सती, समाधीयते ऽस्मिन् स्वाज्ञानतत्कार्यजातमिति समाधिरन्तःकरणम्, तद्भावाभावप्रकाशकः प्रत्यगात्मा वा ; तस्मिन्समाधौ स्थास्यति स्थिरीभूता भविष्यति, तदा तस्मिन्काले विवेकवैराग्यसत्कृतनिष्कामकर्मयोगप्राप्यं सांख्ययोगं तत्फलभूतं प्रत्यक्परचितोयोगं वा अवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

पूर्वश्लोके भगवदुक्तप्रश्नवीजावष्टम्भतः तत्त्वज्ञलक्षणं जिज्ञासुर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

स्थितप्रज्ञस्य का भाषा समाधिस्थस्य केशव ।

स्थितधीः किं प्रभाषेत किमासीत् ब्रजेत किम् ॥ ५४ ॥

स्थितप्रज्ञस्येति । हे केशव ! कण्ठीकृतमाह्वान्तर्विद्योतविकल्पपृगे
समाधौ तिष्ठतीति समाधिस्थ तस्य, अहमेव ब्रह्म ब्रह्मैवाहमिति प्रत्यगभिन्ने
ब्रह्मणि स्थिता अखण्डाकारवृत्तिलक्षणा प्रज्ञा यस्य तस्य स्थितप्रज्ञस्य अप्रति
बद्धापरोक्षज्ञाननिष्ठस्य । भाष्यते ऽनयेति भाषा का ? किं वचनम् ? कथमसौ
ज्ञानी परै भाष्यते ? केन लक्षणेनाय म्थितप्रज्ञ इत्युच्यत इत्यर्थः । श्रुत्या
चार्यप्रसादतः संप्राप्तदृढापरोक्षज्ञानत्वात् ब्रह्मात्मनि स्थितधी तद्भावारूढबुद्धि
किं प्रभाषेत ? किं वदेत् ? किमासीत् केन लक्षणेनाय वर्तेत ? किं ब्रजेत ?
केन प्रकारेण गच्छति ? आसनं व्रजनं वा कथमित्यर्थः ॥ ५४ ॥

अर्जुनप्रश्नानुरोधेन सिद्धसाधकलक्षणं तत्साधनानि च प्रजहाती
त्यारभ्य यावदध्यायपरिसमाप्तिं वदन् प्रथमप्रश्नोत्तरमादौ श्रीभगवानुवाच—
प्रजहातीति द्वाभ्याम् ।

श्रीभगवानुवाच—

प्रजहाति यदा कामान्सर्वान्पार्थ मनोगतान् ।

आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ॥ ५५ ॥

प्रजहातीति । हे पार्थ ! परमसुखस्वरूपे परमात्मन्येवात्मना प्रत्य
ग्रूपेण स्वेनैव बाह्यलाभनिरपेक्षतया तुष्टः प्रत्यगानन्दाभिन्नपरमानन्दर
सलाभतः सर्वत्रालप्रत्ययवानात्मारामो मुनिः यदा यस्मिन्काले स्वान्त
र्बाह्यविभागहेतुवृत्तिद्वयपरिणते मनसि गतान्मनोगतान् सर्वान् कामा
नन्तर्बहिर्विलसितनानाविधाभिलाषान्प्रकर्षेण जहाति परित्यजति, तदा
तत्त्यागकाले यथोक्तलक्षणे ब्रह्मणि स्थिता प्रज्ञा अखण्डाकारा वृत्तिर्यस्य सन्या
सिनः सो ऽयं स्थितप्रज्ञ इत्युच्यते । ‘ते देवा पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणा
याश्च लोकेषणायाश्च ससाधनाभ्यो व्युत्थाय निरागारा निष्परिग्रहा अशिखा

अमज्ञोपवीता अन्धा बधिरा मुग्धा क्लीबा मूका उन्मत्ता इव परिवर्तमानाः
शान्ता दान्ता उपरतास्तितिक्षवः समाहिता आत्मरतय आत्मक्रीडा आत्म-
मिथुना आत्मानन्दाः प्रणवमेव परं ब्रह्मात्मप्रकाशं शून्यं जानन्तस्तत्रैव
परिसमाप्ता ^१ ' इत्यादिश्रुते ॥ ५५ ॥

एवंभावापन्नस्य स्थितप्रज्ञस्यापि कदाचित्समाधितो व्युत्थानसमये
सुखदुःखरागद्वेषभयक्रोधादिश्रुतिसंभवाच्चेन तदानीमस्थितप्रज्ञत्वात् स्थित-
प्रज्ञता कथमिति तत्राह—

दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः सुखेषु विगतस्पृहः ।

वीतरागभयक्रोधः स्थितधीर्मुनिरुच्यते ॥ ५६ ॥

दुःखेष्विति । समाधितः कदाचित्कव्युत्थानसमये ऽपि यदृच्छया
समागतेष्वाभ्यात्मिकादिदुःखेष्वनुद्विग्नमक्षुभितं मनो यस्य सो ऽनुद्विग्नमनाः ,
दुःखे प्राप्ते बलान्निगृह्यानुद्विग्नचित्तो भवतु, सुखेषु तु स्पृहा अनिवार्येति
तत्राह — सुखेषु विगतस्पृह इति । यदृच्छासंप्राप्तविषयजनितेषु सुखेष्वपि
विगता स्पृहा तृष्णा यस्य सो ऽयं विगतस्पृहः ; सुखदुःखविषयकस्पृहाऽभावे
ऽपि रागभयक्रोधानामनिवार्यत्वात्कथमुक्तलक्षणा सिद्धिरिति तत्राह — वीतरा-
गभयक्रोध इति । विषयाभिलाषो रागश्च द्वैतदर्शनजं भय च कामापूरणसंजात-
क्रोधश्च रागभयक्रोधा वीता यस्मात् सो ऽयं वीतरागभयक्रोधः , प्रत्यगभिन्न-
ब्रह्मातिरेकेण विषयाभावात् न रागप्रसक्तिः । स्वस्यैवाद्वैतत्वान्न भयावकाशः ।
तथा च नित्यशान्तिस्वरूपत्वात् न क्रोधप्रसङ्गः । दुःखसुखरागभयक्रोधाद्य-
स्पृष्टब्रह्मात्मस्वरूपमननान्मुनिः सन्यासी प्रातिभासिकसुखदुःखादिवृत्तौ प्रादु-

भूतायामपि सामान्यजनवत्तद्वशमप्राप्य ब्रह्मण्येव स्थिता तद्भावापन्ना धी यस्य सोऽय सर्वदा स्थितधी स्थितप्रज्ञ इत्युच्यते ॥ ५६ ॥

विदुषोऽविदुष इव शुभाशुभप्राप्त्युत्पत्तिविषादयोरवर्चनीयत्वात्स्थित प्रज्ञता कथमित्यत्र 'स्थितधी किं प्रभापेत' इति द्वितीयप्रश्नोत्तरच्छलेन तच्छङ्का शिथिल्यति—य इति त्रिभिः ।

यः सर्वत्रानभिस्नेहस्तत्तत्प्राप्य शुभाशुभम् ।

नाभिनन्दति न द्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

य इति । उक्तलक्षणो यो मुनिः सर्वत्र स्वदेहेन्द्रियतत्सबन्धिष्य प्रशिष्यवर्गेषु तदितरेषु भक्तेष्वपि परेष्विवाहममाभिमानविरुद्धत्वादनभिस्नेह सन्, इहामुत्र च शोभनहेतु शुभ तद्विपरीतमशुभम्, स्वस्यानुकूल शुभ प्रतिकूलमशुभ च प्राप्यापि शुभलाभतो नाभिनन्दति न प्रशंसति, अशुभलाभतो न द्वेष्टि न निन्दति, किं तु केवलमुदासीन एव भापते अविद्वद्विलक्षणत्वात्, तस्य मुने प्रज्ञा ब्रह्मणि प्रतिष्ठिता । सदा तद्भावापन्नेत्यर्थः ॥ ५७ ॥

मुक्तस्यैव स्थितप्रज्ञता ऽस्तु इन्द्रियैरिन्द्रियार्थान्भजतो मुमुक्षोः स्थितप्रज्ञपदप्राप्तिः कथमिति तत्राह—

यदा संहरते चायं कर्मोऽङ्गानीव सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

यदेति । यथा कर्म कमठः सर्वशः सर्वतो भयात् स्वान्यङ्गानि करचरणादीन्युपसहरते, तथा योऽय मुमुक्षु ज्ञानकर्मेन्द्रियाणां तत्तदिन्द्रि-

यार्थेभ्यो विमुखतायाः स्थितप्रज्ञताहेतुत्वात् तद्विपर्यये तद्विपर्ययः स्यात्
इति भिया यदा यस्मिन् काले,

‘निन्दाया लोकवात्तायाः शब्दादेरात्मविस्मृतेः ।

कचिन्नावसरं दत्त्वा चिन्तयात्मानमात्मनि ॥’

इत्यादिश्रुत्यनुरोपेन ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि तदर्थेभ्यः शब्दादिविषयेभ्यः संहरते ।
तन्निग्रहाभ्यासबलाद्यावद्यावदिन्द्रियाणामिन्द्रियार्थेभ्यः उपरतिर्भवति, तावत्ता-
वत्तस्य प्रज्ञा ब्रह्मणि प्रतिष्ठिता भवेत्, निःशेषं तत उपरमे सति तदा
तस्मिन् काले तस्य योगिनः प्रज्ञा निरङ्कुशं ब्रह्मात्मनि प्रतिष्ठितेत्यर्थः । यत
एवमतो मुमुक्षुणा स्वस्वरूपावस्थानलक्षणकैवल्यहेतुस्थितप्रज्ञतालाभाय सर्व-
देन्द्रियार्थेभ्य इन्द्रियाणि विमुखीकर्तव्यान्त्येव । अथ स्थितप्रज्ञताया सिद्धा-
यामिन्द्रियेन्द्रियार्थतत्तेरपि ब्रह्मात्माव्यतिरेकित्वेन तानि स्वयमेव निवर्तन्त
इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

इन्द्रियैरिन्द्रियार्थाप्रवृत्ति स्थितप्रज्ञस्य लक्षणमिति यदुक्तं तद्वचभि-
चारि, रोगिणा जडानामातुराणामुपवासिना चेन्द्रियैरिन्द्रियार्थाप्रवृत्तेरविशेषा
दिति तत्राह—

विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिनः ।

रसवर्जं रसो ऽप्यस्य परं हृद्वा निवर्तते ॥ ५९ ॥

विषया इति । इन्द्रियैरिन्द्रियार्थग्रहणमाहार, तद्विकलस्य निरा-
हारस्य इन्द्रियैरिन्द्रियार्थग्रहणाशक्तस्य देहिनो देहाभिमानिनो ऽज्ञस्य
रोगिणो जडस्य कार्यान्तरातुरस्यालामतो नियमतो वा ऽनश्नतो ज्ञानशून्य-
त्वेन क्लेशात्मकतपोयोगावष्टम्भेन केवलमौनमुपेयुषो वा पुरुषस्य विषयेषु रागो

रसो मधुरादिविलक्षणत्वात् रञ्जनात्मको रसः स्वेप्सितविषयाभिलाषः । रसवर्जं विषयस्पृहां विना विषयाः विषयोपलक्षितानि इन्द्रियाणि स्वार्थेभ्यो विनिवर्तन्ते । विषयग्रहणाशक्तितो विषयानुभवे निवृत्तेऽपि विषयतृष्णा न निवर्तत इत्यभिप्रायः । तर्हि रसः केनोपायेन निवर्तत इति तत्राह—परमिति । अविद्याद्वयतत्कार्यात्परं ब्रह्माहमस्मीति दृष्ट्वा साक्षात्कृत्य स्थितस्य स्थितप्रज्ञस्यास्य रसो विषयेच्छाऽपि निवर्तते । यतः सम्यग्ज्ञानमन्तरेण न रसोच्छेदः स्यात्, अतो निर्बीजब्रह्मापरोक्षायैन्द्रियैरिन्द्रियार्थाग्रहणपूर्वकं स्थितप्रज्ञता संपादनीया । न च सम्यग्ज्ञानमन्तरेण रागानिवृत्ते रागिणस्तावत्सम्यग्ज्ञानानुत्पत्तेस्तयोरितरेतराश्रयता स्यादिति वाच्यम् । रागस्थूलसूक्ष्मबीजांशानां ज्ञानविज्ञानसम्यग्ज्ञाननाश्वत्वात् । परमेश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धेरीपद्रागाभिभवो भवति । ततो वेदान्तश्रवणादौ श्रद्धा जायते । ततः साधनचतुष्टयसंपन्नो भूत्वा वेदान्तश्रवणेतरव्यापारसंन्यासपूर्वकं वेदान्तश्रवणं करोति । ततः श्रुत्याचार्यप्रसादेन केवलशास्त्रार्थज्ञानमुदेति । तावन्मात्रेण रागस्थूलांशो विलीयते । तेन श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धं ज्ञानमनुभवाखण्डं सद्विज्ञानपदं भजति । तेन रागसूक्ष्मभागो विलीयते । ततः पूर्वोक्तं विज्ञानं संशयविपर्यासविरूपविलयपूर्वकं प्रत्यगभिन्नब्रह्मचरमसाक्षात्कारतामेत्य सम्यग्ज्ञानतापदं भजति । तेन रागबीजभागोऽपि निःशेषं विलीयते । अत एवाह भगवान् ‘रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते’ इति । यत एवमतः सम्यग्ज्ञानतो रागनिवृत्तेर्न तयोरितरेतराश्रयतोत्पदोपावकाशः स्यादित्यर्थः ॥ ५९ ॥

एवं सम्यग्ज्ञानेन रागनिवृत्तिः स्थितप्रज्ञतायां सत्यां स्वार्थेभ्य इन्द्रियाणि स्वयमेव निवर्तन्ते ; किं बहुलतरायाससाध्येनेन्द्रियनिग्रहेणेत्यपेक्षायां सम्यग्ज्ञानवतां स्वव्यतिरेकेणेन्द्रियेन्द्रियार्थतत्प्रवृत्तिनिवृत्तिनिग्रहादिव्यापाराभावप्रमाणात्तेषामिन्द्रियाणि स्वयमेव निवर्तन्तां नाम । तद्विपरीतानां

साधकावस्थाऽऽरूढत्वेन सम्यग्ज्ञानप्राप्यप्रत्यगभिन्नब्रह्मणि प्रज्ञाऽऽरोहामा-
प्रमत्ततया बहुलतरप्रयत्नेनापि स्वार्थेभ्य इन्द्रियनिग्रहः कर्तव्य एवेति
प्रतिपादयितुं किमासीतेति तृतीयप्रश्नस्योत्तरमाह—यतत इति द्वाभ्याम् ।

यततो ह्यपि कौन्तेय पुरुषस्य विपश्चितः ।

इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥ ६० ॥

यतत इति । हे कौन्तेय ! विश्लेषहेतुं पराम्भावं विहाय तद्विपरीत-
प्रत्यग्भावारोहणाय निश्चितबुद्धिर्विपश्चित्, तस्य विपश्चितः शास्त्रार्थज्ञानिनो
विषयेषु भूयो भूयो दोषदर्शनपूर्वकमिन्द्रियनिग्रहाय यततो ऽपि श्रुत्याचार्य-
प्रसादलब्धज्ञानसंस्कृतं मनो ऽन्तःकरणं प्रसभं बलात्प्रमथन्ति विश्लेषयन्तीति
प्रमाथीनि प्रमथनशीलानि चक्षुरादीनीन्द्रियाणि हरन्ति । उक्तार्थप्रसिद्धि-
द्योतको हिशब्दः ॥ ६० ॥

एव निग्रहासक्तमन्तःकरणं प्रमथ्येन्द्रियाणि हरन्ति चेत् किं
कर्तव्यमिति तत्राह—

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः ।

वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

तानीति । यानि प्रमथनशीलानि तानि सर्वाणि चक्षुरादीनीन्द्रियाणि
तद्विषयदोषदर्शनतः शनैः शनैः संयम्य स्ववशीकृत्य गृहीतकरणग्रामत्वेन
युक्तो योगी प्रत्यगभिन्नवासुदेवो ऽहमेव परं परायणं यस्य सो ऽयं मत्परो-
मद्भावारूढः सन्नासीत,

‘नैव धर्मी न चाधर्मी न चैव हि शुभाशुभी ।

यः स्यादेकासने लीनस्तूष्णीं किञ्चिदचिन्तयन् ॥’

इति स्मृतेः । एवमासीनस्य यस्य योगिनः अभ्यासपाटवेन चक्षुरादीनीन्द्रियाणि वशे वर्तन्ते तस्य प्रज्ञा ब्रह्मणि प्रतिष्ठितेत्यर्थः ॥ ६१ ॥

बाह्येन्द्रियनिग्रहस्यान्तरिन्द्रियनिग्रहपूर्वकत्वात्तदकुर्वाणाः पराभविष्यन्त इति निगमयति—ध्यायत इति द्वाभ्याम् ।

ध्यायतो विषयान्पुंसः सङ्गस्तेषूपजायते ।

सङ्गात्संजायते कामः कामात्क्रोधोऽभिजायते ॥ ६२ ॥

ध्यायत इति । विषयान् सुखदुःखसाधनत्वेन ध्यायतः संकल्पयतेः पुंसः तेषु विषयेषु सङ्ग आसक्तिः उपजायते । तेन किं जायत इति तत्राह—काम इति । विषयसंकल्पसङ्गतः तद्विषयकः कामोऽभिलाषः संजायते । कामतः किं स्यादिति तत्राह—क्रोध इति । येन केनचित् कुण्ठितात् कामात् क्रोधोऽभिजायते ॥ ६२ ॥

ततः किमित्यत आह—

क्रोधाद्भवति संमोहः संमोहात्स्मृतिविभ्रमः ।

स्मृतिभ्रंशाद् बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात्प्रणश्यति ॥ ६३ ॥

क्रोधादिति । क्रोधात्कर्तव्याकर्तव्यविवेकविकलः संमोहो भवति । साधुरप्यत एव क्रोधजसंमोहवशात् गुरुनप्याक्रोशति । तेन किं भवतीति तत्राह—स्मृतिविभ्रम इति । संमोहात् श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धसर्ववेदान्तसिद्धान्ततात्पर्यार्थस्मृतिविभ्रमो भवति । स्मृतिभ्रंशेऽपि बुद्धिः स्यादिति तत्राह—बुद्धिनाश इति । स्मृतिभ्रंशात् कर्तव्याकर्तव्यविवेककुशलबुद्धिनाशो भवति । यावद् बुद्धिः कार्याकार्यविवेककुशला भवति, तावदेव पुंसः

पुंस्त्वम् । अत एव बुद्धिनाशात्प्रणश्यतीत्युक्तम् । नाशो नाम परमपुरुषार्थ-
च्युतिः । यतो विषयाभिध्यानं सर्वानर्थमूलं तत्प्रयत्नेनातो निराकर्तव्य-
मित्यर्थः । तथा च श्रुति —

‘शब्दस्पर्शादयो ये ऽर्था अनर्था इव ते स्थिताः ।

येषा सक्तस्तु भूतात्मा न स्मरेच्च परं पदम् ॥’ ॥ ६३ ॥

इन्द्रियाणां विषयप्रावण्यशीलत्वेन स्वार्थतो निरोद्धुमशक्यत्वाच्चञ्ज-
न्यस्य दोषस्य दुर्निवारत्वेन स्थितप्रज्ञता कथमित्याकाङ्क्षायाम् ‘व्रजेत किम्’
इति चतुर्थप्रश्नस्योत्तरच्छलेन तच्छङ्का व्युदस्यति—रागद्वेषेति द्वाभ्याम् ।

रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरन् ।

आत्मवश्यैर्विधेयात्मा प्रसादमधिगच्छति ॥ ६४ ॥

रागद्वेषेति । इष्टविषयं स्पृहा रागश्च तद्विपरीतविषयं द्वेषश्च राग-
द्वेषौ ; ताभ्या वियुक्तै पृथग्भूतै , अत एव आत्मनो मनसो दासवद्वश्यै-
श्चक्षुरादिभिरिन्द्रियैः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनान्यथाऽनुपपत्त्या ऽवर्जनीयानन्न-
पानादीन्विषयाश्चरन् शनसन् विधेयो वशीकृत आत्मा ऽन्त करणं यस्य सो ऽयं
विधेयात्मा योगी प्रसादं चित्तस्वास्थ्यमधिगच्छति । ब्रह्मणि स्थिरचित्तो
भवतीत्यर्थः ॥ ६४ ॥

एवं मन प्रसादे किं स्यादिति तत्राह—

‘प्रसादे सर्वदुःखानां हानिरस्योपजायते ।

प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

प्रसाद इति । अस्य श्रवणाद्यनुष्ठानवतो यते मन प्रसादे स्थैर्यं सति
तद्विपर्यये सत्यनिवार्याणामाध्यात्मिकादिसर्वदुःखानां हानिर्नाश उपजायते ।

एवं नि शेषमाध्यात्मिकदुःखनाशे किं स्यादिति तत्राह—बुद्धिः पर्यवतिष्ठत इति । हि यस्मात् कामसंकल्पादिवृत्तिसहस्राकुण्ठितत्वेन प्रसन्नं प्रत्यक्परचिदैक्यभावापन्नं चेतो यस्य तस्य प्रसन्नचेतसो यने , आशु शीघ्र बुद्धिः विजातीयप्रत्ययतिरस्कारपूर्वकं ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति सजातीयप्रत्ययप्रवाहफलीभूता खण्डाकारचरमवृत्तिः प्रत्यक्परविभागासहसत्तासामान्यब्रह्मणि उपाधिविनिर्मुक्तं घटाकाशमिव परि समन्तादवतिष्ठते । स्वभावकबलितम्बाविधातत्कार्यजालविदेहकैवल्यरूपेणावतिष्ठत इत्यर्थः ॥ ६५ ॥

यतो रागद्वेषवियुक्तैरिन्द्रियैः देहस्थितिमात्रप्रयोजनयदृच्छाप्राप्तान्नपानादिभोगानसङ्गतयाऽश्रुतः प्रसन्नचेतसो यतो कृतकृत्यता प्रतिपादिता खलु , अतः कृतकृत्यताहेतवे मुमुक्षुभिरवश्यमप्रमादेनेन्द्रियद्वयनिग्रहः कर्तव्य इति व्यतिरेकमुखेण कथयति—

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्य न चायुक्तस्य भावना ।

न चाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम् ॥ ६६ ॥

नास्तीति । अवशीकृतबाह्यान्तरिन्द्रियवर्गत्वेनायुक्तस्य श्रुत्याचार्यप्रसादविमुखस्य मूढस्य ब्रह्माहमहमेव ब्रह्मेति ब्रह्मात्मविषया बुद्धिर्नास्ति । तादृशबुद्ध्यभावेऽपि तद्विषयकभावना किं न स्यादिति तत्राह—न चेति । विक्षेपयुगलकनलितचित्तत्वेन ब्रह्मात्मविषयकबुद्ध्यावयुक्तस्य निष्कलब्रह्मभावना तदुपायभूता सकलब्रह्मभावना वा स्वामत्वेन स्वभिन्नत्वेन वा न चास्ति । एव भावनाद्वयाभावेऽपि कालान्तरे परमशान्तिर्भवतीति तत्राह—न चेति । श्रुत्याचार्यप्रसादाच्चेद्वेदान्तसिद्धान्ततात्पर्यविफलत्वेन निष्कलसकलब्रह्मविषयकभावनाऽन्यतरमप्यभावयतः स्वाविद्याद्वयतत्कार्यजातनिवृत्तिरूपपरमशान्तिः स्वप्नेऽपि प्रमादतो वा न च जातवन्ति । एवविधपरमशान्त्य-

भावे ऽपि ब्रह्मात्मैवयमुखस्यापरिच्छिन्नत्वेन तत्सुखं स्वयमेव स्यादिति तत्राह—कुत इति । अधीणाविद्याद्वयतत्कार्यजातावृतापरिच्छिन्नानन्द-स्वरूपावस्थानलक्षणकैवल्यसुखत्वेनाशान्तस्य तादृशं सुखं कुतः ? न च तादृशसुखाभावे ऽपि वैषयिकं सुखं निरङ्कुशमिति वाच्यम् ; तात्कालिक-प्रातिभासिकसुखस्यापि परिणामे दुःखमात्रपर्यवसानात्तत्सुखाभासवृष्णानि-वृत्तिरेव खलु परमसुखम् ; तद्विधुरस्य कुत्रापि सुखगन्धो नास्तीत्यर्थः । ब्रह्मात्मविषयकबुद्धियुक्तस्य तद्विषयकभावना जायते । तादृशभावनायुक्तस्य परमशान्तिरुदेति । एवं परमशान्तिमारूढस्यैव निरतिशयब्रह्मसुखलक्षणं कैवल्यं भवतीत्यर्थः ॥ ६६ ॥

अवशीकृतेन्द्रियद्वयस्य ब्रह्मात्मविषयकबुद्धिभावनाशान्तिसुखाभावे हेत्वन्तरमाह—

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनो ऽनुविधीयते ।

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाम्भसि ॥ ६७ ॥

इन्द्रियाणामिति । स्वार्थेषु निरङ्कुशं चरतां चक्षुरादीनां सर्वेषामिन्द्रियाणां यन्मनो ऽन्तःकरणमनुविधीयते, इन्द्रियवशं प्राप्य तदनुकूलतया प्रवर्तते इत्यर्थः । अस्य मुमुक्ष्वाभासस्य तन्मनः श्रुत्याचार्यप्रसादात्तात्मानात्म-विवेकजां प्रज्ञां वायुर्म्भसि समुद्रे ऽकुशलकर्णधारधिष्ठितां नावमिव हरति । हि यस्मादेवं तस्माद्विक्षिप्तचित्तस्य ब्रह्मात्मबुद्धिभावनाशान्तिसुखानि न सिध्यन्तीत्यर्थः ॥ ६७ ॥

यततो ह्यपीत्यारभ्योपपादितमर्थमुपसंहरति —

तस्माद्यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

तस्मादिति । हे महाबाहो ! यस्माद्येच्छं स्वार्थानुचारीन्द्रियानुकूल-
तया चरतो मनसो दोषः स्फुटीकृतः, तस्माद्यस्य मुमुक्षोरिन्द्रियाणि स्वार्थेभ्यः
शब्दादिविषयेभ्यः स्वाभावस्थायामिव सर्वशः सर्वप्रकारेण निगृहीतानि
उपरमितानि भवन्ति, तस्य यतो प्रज्ञा ब्रह्मात्मनि प्रतिष्ठितेति मन्त-
व्यमित्यर्थः ॥ ६८ ॥

इन्द्रियद्वयव्यापृतिरहितत्वं स्थितप्रज्ञत्वमिति यदुक्तं तदसाधु,
सुषुप्तपुरुषवत्सर्वात्मना ऽन्तर्बालविलसिनेन्द्रियद्वयव्यापृतिशून्यो न कश्चिदस्ति,
कुत्राप्यदर्शनादित्यत्रोच्यते—

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ।

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥ ६९ ॥

येति । सर्वेषां भूतानामतद्वावरूढानामज्ञानां या सर्वकर्मसंन्या-
सलक्षणा ऽद्वितीयब्रह्मात्मनिष्ठा निशेव निशा ब्रह्मानन्दाविवेककरी भवति ।
यथा चक्षुष्मता प्रचण्डमार्तण्डदीधितिर्व्याप्तमहरेव दिवाभीताना चक्षुरावा-
रिका निशा भवति । तथोल्लसस्थानीयानामज्ञानामद्वितीयब्रह्मनिष्ठा स्वयंप्रकाश-
रूपा ऽपि निशा भवतीत्यर्थः । तस्यामज्ञवृन्दनिशाभूतोर्यामद्वैतनिष्ठायामिन्द्रि-
यद्वयसंयमवान् स्थितप्रज्ञ संन्यासी जागर्ति, यथोक्तलक्षणब्रह्मज्ञानाग्निभस्मी-
कृतस्वस्वरूपावारकाज्ञानतुलराशित्वात् । यस्यां ब्राह्मग्राहकमेदलक्षणाया
स्वावरणरूपाया स्वाविद्याद्वयतत्कार्यमहामोहनिद्राया परमार्थतत्त्वज्ञातिरि-
क्तानि भूतानि जाग्रति तद्व्यापारवन्ति भवन्ति अहमेव ब्रह्म ब्रह्मैवाहमिति
प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म पश्यतो मुने संन्यासिन सैव स्वाविद्याविजृम्भितद्वैतनिष्ठा
निशा रात्रिर्भवति । तादृशब्रह्मात्मनिष्ठस्य ब्राह्मग्राहकलक्षणद्वैतप्रपञ्चप्रवृत्ति-
निवृत्त्यभावात्—

‘नैतज्जाग्रन्न च स्वप्नः संकल्पानामभावनात् ।
 सुषुप्तभावो नाप्येतदभावाज्जडतास्थितेः ॥
 किं करोमि कं गच्छामि किं गृह्णामि त्यजामि किम् ।
 यन्मया पूरितं विश्वं महाकल्पाम्बुना यथा ॥’
 ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येत्’

इत्यादिद्वैतप्रपञ्चप्रवृत्तिनिवृत्त्यभावश्रुतेः । यस्यैवं भेदजातं निशेतिज्ञानं तस्य सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारो न कर्मणि, तद्वैतज्ञानाभावात् । अत एव विद्योदयात्प्रागविद्याऽवस्थायामविदुषः कर्माणि चोद्यन्ते । उदिते स्वविद्यास-
 वितरि क्रियाकारकफलात्मकस्वाविद्याकर्मध्वान्तादर्शनात्तत्प्रवृत्तिस्तन्निवृत्तिर्वा
 न संभवति । अत एव ब्रह्मात्मनिष्ठस्य स्वाधिष्ठेयेन्द्रियद्वयतत्कार्याणां
 ब्रह्मात्मरूपत्वेन सुषुप्तपुरुषवत्प्रवृत्तिनिवृत्त्योरभावात्स्थितप्रज्ञलक्षणं साध्येवे-
 त्यर्थः ॥ ६९ ॥

स्थितप्रज्ञस्य ब्रह्मात्मदृष्टित्वेन विषयपराङ्मुखत्वमुक्तम् ; इदानीं
 विषयभोक्तृत्वेऽपि न तस्य काचिद्विकृतिरस्तीत्याह—

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं

समुद्रमापः प्रविशन्ति यद्वत् ।

तद्वत्कामा यं प्रविशन्ति सर्वे

स शान्तिमाप्नोति न कामकामी ॥ ७० ॥

∴ आपूर्यमाणमिति । नानानदनदीजलैरा समन्तात्पूर्यत इत्यापूर्यमाणः ।
 न चलतीत्यचल, अचलवत्प्रतिष्ठा स्थितिः यस्य सोऽयमचलप्रतिष्ठः, स्ववेलाऽ-
 वधि स्वस्मिन्नेवाविकारतया स्थितत्वात् । तमेवंभूतं सर्वत्र मुक्तवत्स्वधामतो न-

द्रवन्त समुद्र प्रावृड्ग्रीष्मकालयो वृद्धिग्लानिशून्यत्वेनाविक्रिय यद्वदापो
नानानदनदीमुखा प्रविशन्ति तद्वदिच्छाविशेषा सर्वे कामा किञ्चिद
प्यविकुर्वन्त सन्तो ब्रह्मात्मनिष्ठ स्वे महिम्नि तिष्ठन्त य प्रविशन्ति, सोऽय
ब्रह्मात्मनिष्ठ स्थितप्रज्ञ सन्यासी स्वसत्ताकवलिताविद्याद्वयतत्कार्यरूपा कै
वल्यरूपिणीं शान्तिमाप्नोति । न च 'आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धि सत्त्वशुद्धौ
ध्रुवा स्मृति स्मृतिलम्भे सर्वग्रन्थीना विप्रमोक्ष ' इति श्रुते शुद्धमाहारम
श्वत क्रमेण सर्वग्रन्थिविप्रमोक्षो न तद्विपरीतस्यति वाच्यम् । तस्यारुरुक्षु
विषयत्वात् तद्विपरीतस्य सर्वग्रन्थ्यतीतब्रह्मात्मभावमारुरुक्ष्वारुरुक्ष्वाचरणीय
नियमानियमप्रवृत्तिनिवृत्तित प्रयोजनाभावात् । तथा ऽपि लोकसग्रहार्थमा
रुरुक्षुवत्सर्वमाचरणीयमिति चेन्न, लोकसग्रहार्थानुष्ठानस्यारुरुक्ष्वारुरुक्ष्वयोर्न्तरा
लावस्थाऽऽपन्नमुन्यधिकारात् । तथा च श्रुति —

‘आशीर्युक्तानि कर्माणि हिंसायुक्तानि यांनि च ।

लोकसग्रहयुक्तानि नैव कुर्यान्न कारयेत् ॥

न चास्ति किञ्चिर्कर्तव्यमस्ति चेन्न स तत्त्ववित् ’

इत्यादि । एव कर्तव्याभावे भोक्तृत्व कुत इति चेन्न, ब्रह्मात्मनिष्ठस्य
स्वव्यतिरिक्तभोक्तृभोग्याभावेन कुत्राप्यात्मत्वात्मीयत्वाभिमानाभावात्परारो
पित प्रातिभासिक भोक्तृत्व विदुषो न दोषाय कल्पने । ‘सत्य ज्ञानमनन्त
ब्रह्म । यो वेद निहित गुहाया परमे व्योमन् । सो ऽनुते सर्वान्कामान्
सह । ब्रह्मणा विपश्चितेति ।’

‘यथा रवि सर्वरसान्प्रमुङ्क्ते हुताशनश्चापि हि सर्वभक्ष ।

तथैव योगी विषयान्प्रमुङ्क्ते न लिप्यते पुण्यपापैश्च शुद्ध ’ ॥

अहमन्न सदा ऽन्नाद इति हि ब्रह्मवेदनम् ।

ब्रह्मविद् असति ज्ञानात्सर्वं ब्रह्मात्मनैव तु ॥ ’

इत्यादिश्रुतिप्रमाणतो ब्रह्मात्मनिष्ठस्य विषयभोगतृत्वे ऽपि न कान्तिक्षतिरस्ति ।
 अविदुषः कामिनो ऽपि तथा ऽस्त्विति चेत्तत्राह—नेति । काम्यन्त इति
 कामा विषयाभिलाषा । तानात्मीयत्वाभिमानेन कामयितुं शीलं यस्य
 देहादावात्माभिमानिनः सो ऽयं कामकामी भोगतृत्वं स्वप्निन् स्वप्तेषु
 भोग्यत्वं चारोप्य मोमुह्यमानः सन् पूर्वोक्तां शान्तिं नाप्नोति । 'विदुषः
 स्वप्तेष्वप्यस्य स्थितप्रज्ञस्य यनेरेव मोक्षप्राप्तिः, न त्वमन्यासिनः कामकामिनः'
 इति भाष्यकारोक्तेः अकामिनः एव मोक्षः, न कामिनः इत्यर्थः ॥ ७० ॥

त्यक्तेष्वस्याकामिनः एव मोक्षो न कामिनः इति यदुक्तं तद्वि-
 चिकित्स्यम्, परिव्राजन्तरमथापि मोक्षसंभवात् स्वशरीरेन्द्रियतत्सन्निधेदार-
 पुत्रधनक्षत्रादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानविकलेन कामकामिना गृहस्थेनापि
 मोक्षस्य प्राप्तुं शक्यत्वेन सर्वकर्मसंन्यासमौनदेवकिञ्चित्करता स्यादित्येव
 प्राप्ते, तत्रोच्यते—स्वदेहदारादावहममाभिमानाभावेन तैः प्रयोजनाभावत-
 स्तेषु विरक्तः,

‘विरक्तः प्रव्रजेद्धीमान् सर्वरक्तस्तु गृहे वसेत् ।

सरागो नरकं याति प्रव्रजन् हि द्विनाथम् ॥’

इति श्रुते प्रथमपादपर्यालोचनया परिव्राट्पदमेव भजेत् । यतो
 द्वितीयादिपादावष्टम्भेन न भजते, अतो दारादिन्यस्ताभिमानं दुस्त्यज-
 मत्वा माक्षिकमभ्यपतितमक्षिकावत्तत्रैव मोमुह्यमानस्य तदवस्थां विना
 तद्विपरीतसर्वेष्वपारित्यागलक्षणसर्वकामग्रासकमोक्षकथाया अपि दुर्लभत्वाद्दन्त-
 बाह्यविलसितविक्षेपद्वयावृतदृष्टेः कामकामिनो न मोक्षावकाश इति सिद्धत्वाच्च
 संन्यासमौनयोरकिञ्चित्करतेति सिद्धम् । न च संन्यासिनो बाह्यविक्षे-
 पालम्बनाभावे ऽपि नानासरूपादिवृत्तिमन्मनसः सत्त्वेनान्तर्विक्षेपप्रौढ्याच्च
 मोक्षप्रसक्तिरिति वाच्यम् । बाह्यालम्बनाभावे प्रचारप्रदेशाभावेऽन्तर्विक्षेप-

स्यापि कामुकास्पृष्टकामिनीकुचवत्स्वात्मन्येव विलयसंभवात् यत्किंचिदवशिष्टा-
न्तर्विशेषतूलद्वेर्वेदान्तश्रवणमनननिदिध्यासनारणिचिरमथनाविर्भूतसम्यग्ज्ञान-
वहिना निःशेषभस्मीकरणादेवमन्तर्बाह्यविक्षेपद्वयाभावतस्त्यक्तैषणस्य संन्यासिने
एव सर्वसंकल्पतज्जसर्वकामतज्जसर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्मनिष्ठता स्यादित्यत एव
भगवानाह—

**विहाय कामान्यः सर्वान्पुमांश्चरति निःस्पृहः ।
निर्ममो निरहंकारः स शान्तिमधिगच्छति ॥ ७१ ॥**

विहायेति । परमपुमर्थभावत्वात् यः पुमान् संन्यासी स्वमात्रावशेष-
तया ऽशेषतः स्वान्तर्बाह्यविजृम्भितान्सर्वान्कामान्विहाय स्वात्मत्वेन प्रवि-
लाप्य शरीरधारणामात्रहेतुचेष्टाऽवशेषः सन्निरङ्कुशं सर्वोऽसु दिक्षु चरति
पर्यटति, स शान्तिमधिगच्छतीति योजना । एवं पर्यटतो यनेः मत्तो-
पनीतमिक्षाऽऽदाविदं ममेति ममत्वसंभवात्तच्छान्तिः कथं स्यादिति तत्राह—
निर्मम इति । शरीरधारणामात्रहेतुत्वेनावर्जनीयान्नपानादिपरिग्रहे ऽपि ममे-
दमित्यभिमानविकलत्वात् निर्गतो ममकारो यस्मात् सोऽयं निर्ममः । स्वदेहा-
दन्यत्र ममकाराभावे ऽपि स्वदेहमात्रे ऽहंकारस्य ध्रौव्यात्कथमुक्तलक्षणा
शान्तिर्भवतीति तत्राह— निरहंकार इति । निर्गतो ऽहंकारो यस्मात् सो
ऽयं निरहंकारः स्वाविद्याविजृम्भितदेहादावहंभावध्वान्तस्य स्वविद्यामिध्याह-
प्रचण्डमार्तण्डदीधितिकबलितत्वात्स्वदेहे तदन्यत्र वा अहंकारममकाराभावे
ऽपि देहधारणस्पृहाया अनिवार्यत्वात्तच्छान्तिः कुत इति तत्राह—
निःस्पृह इति ।

‘नाभिनन्देत मरणं नाभिनन्देत जीवितम् ।
कालमेव प्रतीक्षेत निर्देशं भृतको यथा ॥’

इति श्रुत्यनुरोधेन स्वदेहधारणाधारणयोरपि निर्गता स्पृहा तृष्णा यस्मात्सोऽयं निःस्पृहः । एवंविशेषणविशिष्टः स्थितप्रज्ञो मुनिरेवाविद्याद्वयतत्कार्य-
विजृम्भितसर्वसंसारप्रवृत्तिनिवृत्त्युपरमलक्षणां संशान्तविक्षेपद्वयपुरुषप्राप्यां विदे-
हकैवल्यरूपिणीं शान्तिमधिगच्छति । विदेहमुक्तो भवतीत्यर्थः ।

‘यदा सर्वे प्रभिद्यन्ते हृदयस्येह ग्रन्थयः ।

अथ मर्त्योऽमृतो भवत्येतावदनुशासनम् ॥’

इति श्रुतेः ॥ ७१ ॥

पूर्वोक्तसर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्मात्मनिष्ठां स्तुवन्नपसंहरति—

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां प्राप्य विमुह्यति ।

स्थित्वा ऽस्यामन्तकाले ऽपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥७२॥

इति श्रीमद्भगवद्गीता० सांख्ययोगो नाम द्वितीयोऽध्यायः

एपेति । एषा सर्ववेदान्तप्रसिद्धा सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकप्रत्यगभिन्न-
ब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणेयं ब्राह्मी स्थितिः निष्ठा सर्वव्यापिका ऽपि ‘यश्च
श्रोत्रियो ऽवृजिनो ऽकामहतः स एको ब्रह्मलोक आनन्दः^१’ इत्यादि-
श्रुत्यनुरोधेनाकामिष्येव सर्वोत्कर्षेण वर्तते । न चास्यां निष्ठायां काम्य-
कामिनोस्तुल्याधिकारत्वेन फलस्यापि समत्वेन च केवलमायासपर्यवसायी
संन्यास इति वाच्यम्,

‘द्वाविमौ न विराजेते विपरीतेन कर्मणा ।

निरारम्भो गृहस्थश्च कार्यवांश्चैव भिक्षुकः ॥’

इति श्रुतिप्रमाणतः कामिनो निरारम्भलक्षणब्रह्मनिष्ठतावैरल्यात्, तथा ऽपि तदारोदुमिच्छायामपि बहुलतरान्तरायसंभवात् श्रुत्याचार्यप्रसादतो वेदान्त-
श्रवणकालमारभ्य देहपतनपर्यन्तं स्वान्तर्बाह्यविजृम्भितसंकल्पकामकर्मसंन्यास-
पूर्वकत्वाद् ब्रह्मनिष्ठाया अकामिनो निरारम्भकत्वेन तत्रान्तरायाभावात्
अस्यामकाम्येवाधिक्रियते न कामी ।

‘श्रेयश्च प्रेयश्च मनुष्यमेतस्तौ संपरीत्य विविनक्ति धीर ।

श्रेयो हि धीरो ऽभिप्रेयसो वृणीते प्रेयो मन्दो योगक्षेमाद्वृणीते’ ॥^१

इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन कामिनः फलं प्रेयो ऽभ्युदयं तद्विपरीतस्याकामिनः फलं
नि श्रेयसमिति फलस्यापि वैषम्यात्तदन्यथाभाषणे, ‘सो ऽकामो निष्काम
आप्तकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्कामन्त्यत्रैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव
सन्ब्रह्माप्येति’^२

‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा ये ऽस्य हृदि श्रिता ।

अथ मर्त्यो ऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते’ ॥^३

इत्यादिसद्योमुक्तिविधायिन्य सर्वकामत्यागोत्तरक्षणे प्रत्यस्परविभागासहसत्ता-
सामान्यब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणविदेहकैवल्यप्रमाणभूता श्रुतयः कुप्येरन् ।
तस्मादस्या निष्ठायामकामिनः एवाधिकार इति सिद्धान्तः । दुस्त्यजसंसार-
त्यागपूर्वकमस्यामकामिनः एवाधिकारिता ऽस्तु । कदाचित्तन्निष्ठातो ऽकाम्य
पि च्यवन् प्रमादतः पुनः संसारमोहमाप्नुयादिति तत्राह—न मुह्यतीति ।
उक्तलक्षणः परित्राड् ब्राह्मीमेना निष्ठा प्राप्य कदाचिदपि स्वाविद्याद्वय-

^१ क २ २

^२ वृ ४ ४. ६

^३ क ६ १४

विजृम्भितजीवेशादिनानामेदास्पदे संसारे न मुह्यति । ब्रह्मात्मनिष्ठाक-
बलितस्वाविद्याद्वयतत्कार्यमोहत्वादेना प्राप्य अकामी न मुह्यतीत्युक्त्या
तद्विपरीतः कामी प्रातिभासिकतयैना प्राप्तो ऽपि संसारे मुह्यतीति
द्योत्यते । तर्ह्येवंप्रभावभूतायामनुद्वाह्यारूढस्यैव कैवल्यप्राप्तिः ; न मध्यम-
वयस्यारूढस्येति तत्रोच्यते—अन्तकाले ऽपीति । स्वायुःकालं चतुर्धा
विभज्य तत्र भागत्रयं संसरन्नन्तकाले चरमभागे ऽपि सर्वकर्मसंन्यासपूर्वं
कमस्या ब्राह्मचामप्रमादत स्थित्वा ब्रह्मात्मावशेषेण स्वाध्यस्ताविद्याद्वय-
तत्कार्यस्य निर्वापणं विलापनम् , ब्रह्मनिर्वाणं कैवल्यमृच्छति । अन्तकाले
ऽपीत्यपिशब्दस्वारस्यात् ब्रह्मचर्यादेव संन्यस्यास्या निष्ठाया स्थितो ऽकामी
ब्रह्मनिर्वाणमृच्छतीति किमु वक्तव्यमिति द्योत्यते । ब्रह्मचर्यादेव संन्यस्य
संन्यासाज्जातरूपधरः कृतकृत्यो भवति—

‘संसारमेव नि सारं दृष्ट्वा सारदिदृक्षया ।

प्रव्रजन्त्यकृतोद्वाहा परं वैराग्यमाश्रिता ॥’

इत्यादिश्रुते । इतिशब्द अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ७२ ॥

यो बुद्धिद्वयजालेन शोकमोहार्णवं गतम् ।

उज्जहार क्षणात्पार्थ नमस्तस्मै दयालवे ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकाया द्वितीयोऽध्यायः

अथ तृतीयोऽध्यायः

बुद्धिद्वयश्रुतेः पार्थे संदिग्धे तन्निवृत्तये ।

उपायोपेयभेदेन तदेवाह पुनर्हरिः ॥

पूर्वाध्याये गीताशास्त्रप्रवृत्तिविषयभूतं बुद्धिद्वयं भगवता प्रतिपादितं खलु; तत्र सांख्यबुद्धिनिष्ठा ये स्थितप्रज्ञास्तेषां प्राधान्येन 'अशोच्यान्' इत्यारभ्य 'एषा ब्राह्मी स्थितिः' इत्यन्तेन ग्रन्थेन सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकसांख्यनिष्ठातः कृतार्थता उभिहिता । त्वन्नाथायात्यन्तभक्ताय मुमुक्षवे मह्यं पदे पदे 'कर्मण्येवाधिकारस्ते' 'तस्माद्युध्यस्व भारत' इत्यादिना सांख्यबुद्ध्युपायभूतां योगबुद्धिमाश्रित्य भगवता त्वया सांख्यबुद्धिनिष्ठा-कर्मबुद्धिनिष्ठा चोदितेति व्याकुलीकृतचित्तः सन् भगवन्तं प्रत्यर्जुन उवाच—ज्यायसीति द्वाभ्याम् ।

अर्जुन उवाच—

ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन ।

तत्किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसि केशव ॥ १ ॥

ज्यायसीति । हे जनार्दन ! प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणं मोक्षं प्रत्यन्तरङ्गत्वेन कर्मयोगबुद्धिनिष्ठातः सांख्यबुद्धिनिष्ठा ज्यायसी मता चेत् ते तव, तर्हि हे केशव ! घोरे हिंसारूपे कर्मणि 'तस्माद्युध्यस्व' 'तस्मादुत्तिष्ठ' इत्यादिना भूयो भूयः किमर्थं मां नियोजयसि प्रेरयसीत्यर्थः ॥ १ ॥

‘धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयो ऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते’ इत्यादिना कर्मणो ऽपि श्रेष्ठत्वमुक्तं तत्राह—

व्यामिश्रेणेव वाक्येन बुद्धिं मोहयसीव मे ।

तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयो ऽहमाप्नुयाम् ॥ २ ॥

व्यामिश्रेणेति । कचित्कचिज्ज्ञानप्रशंसा क्वचित्कचित् कर्मप्रशंसेत्येवं व्यामिश्रेण संदेहास्पदेन वाक्येनेव मे मम बुद्धिं मोहयसीवेति प्रतिभाति । इवशब्दद्वयतो विस्पष्टार्थाभिधायिनो भगवतः परमदयालुत्वेन बहुबुद्धिगत-महामोहनिवृत्तये प्रवृत्तत्वात् युक्तायुक्तविवेकविकलस्य मम बुद्धिदोषादेवं प्रतिभातीति द्योत्यते । एवंविधं मदपराधं क्षमस्वेत्यर्थः । त्वदुक्तबुद्धिद्वयानुष्ठानस्य भिन्नपुरुषकर्तृकत्वेन मयैकेन युगपदनुष्ठानमशक्यत्वात् तयो-र्मध्ये येन त्वदुपदिष्टबुद्धयनुष्ठानेनाहं श्रेयो निःश्रेयसमवाप्नुयाम्, अर्जुनायेदं योग्यमिति निश्चित्य तदेकं तयोरन्यतरसाधनं वद केवलद्वयोपदिशेत्यर्थः । न च ‘अशोच्यान्’ इत्यारभ्य यावदध्यायपरिसमाप्तिं भगवता बुद्धि-द्वयस्योक्तत्वेनार्जुनेनावधारितत्वेन च तयोर्बुद्धिद्वयसमुच्चयो ऽभिमत इति सिद्धे, तत्र कामीतराणामधिकारासंभवेनाश्रमान्तरासिद्धिरिति वाच्यम् । बुद्धिद्वयसमुच्चयस्तयोरभिमतो यदि तदनुरोधेन तदा प्रश्नप्रतिवचने स्याताम्, न ते दृश्येते । युगपदेकेन पुरुषेण बुद्धिद्वयसमुच्चयानुष्ठानं कर्तुमशक्यं मन्यमानस्यार्जुनस्य तयोः साधनयोरेकमन्यतरत्वं मदनुष्ठानयोग्य-मिति निश्चित्य वदेति हि प्रश्नवाक्यं दृश्यते, अधिकारितरतमभावमवष्टभ्य तदनुरोधेन सर्वज्ञस्य भगवतः प्रतिवचनमपि । तथा हि, प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञान-तद्वेतुचित्तशुद्धिविकलस्य तूष्णींभावलक्षणसर्वकर्मसंन्यासापेक्षया ‘जाया मे

स्यादथ प्रजायेय वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेत्येतावान् वै कामो नेच्छंश्च
 नातो भूयः पुत्त्रेणायं लोकः कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोकः^१ । इत्यादि-
 श्रुत्यनुरोधेन काम्यबुद्ध्या वा 'नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ।
 शरीरयात्रा ऽपि च ते न प्रसिध्येदकर्मणः ॥' इत्यादिनां स्वर्गादिफलप्ररोचनेन
 कर्मणि प्रवर्त्य, अथ 'एवा ह्येने अदृढा यज्ञरूपाः'^२ इत्यारभ्य तत्फलानु-
 भवानन्तरम् 'इमं लोकं हीनतरं वा विशन्ति' इत्यन्तश्रुत्यनुरोधेन 'त्रैविद्या मां
 सोमपाः' इत्यारभ्य 'गतागतं कामकामा लभन्ते' इत्यन्तेन कर्मफलभोगेषु
 दोषं दर्शयित्वा तत्रापि 'तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो
 लोकः क्षीयते'^३ इत्यादिना च कर्मफलस्य नश्वरतां प्रतिपाद्य कर्मकरणमेवमनेक-
 दोषास्पदमिति कर्माकरणे प्राप्ते, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति
 यज्ञेन दानेन तपसा ऽनाशकेन' इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन 'यज्ञार्थात्कर्मणो ऽन्यत्र
 लोको ऽयं कर्मबन्धनः । तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ॥'
 'असक्तो ह्याचरन्कर्म परमाप्नोति पूरुषः' इत्यादिनोपात्तदुरितक्षयद्वारा
 फलाभिसंधिराहित्यपूर्वकमीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानतः कर्मबन्धा-
 स्पर्शनपूर्वकं चित्तशुद्धिं प्रतिपाद्य समुत्पन्नचित्तशुद्धीनां प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञान-
 निष्ठामारोढुं शक्तानाम् 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नो ऽयमात्मा ऽयं लोकः'
 इत्यात्मलोकाः सन्तः सकलवेदान्तश्रवणादिना 'एतं वै तमात्मानं विदित्वा
 ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोत्रैषणायाश्च व्युत्थाय भिक्षाचर्यं
 चरन्ति' तत्र कश्चिद्विविदिषुश्चेत् 'ब्राह्मण पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन
 तिष्ठामेत्, बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं च मौनं च'

^१ वृ. १. ४. १७

^२ मु. १. २. ७.

^३ छा. ८. १. ६.

^४ वृ. ४. ४. २१.

निर्विघ्नाय ब्राह्मणो विद्वान् स ब्राह्मणः केन म्याद्येन म्यात् ।' इत्यादिश्रुत्यनु-
 रोधेन । 'यन्म्यात्तरतिरेव म्यादात्मनृसंघं मानव । आत्मन्येव च संतुष्ट-
 स्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ नैव तस्य कृतेनार्थो नादृतेनेह कश्चन । न चास्य
 सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यप्राप्तय ॥ सर्व कर्माग्नित्वं पार्थ ज्ञाने परिममाप्यते ।
 सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी ॥ नवद्वारे पुं देही नैव कुर्वन्
 कारयन् ।' इत्यादिना सर्वकर्मसंन्यासलक्षणसाध्यनिष्ठा मिथो भगवता
 असाक्येण दर्शितेति तत्र तत्राभिप्रेक्ष्यान्वे दृश्यते । तत्र काम्यनिष्कामकर्मणो-
 र्भेदीकृत्य योगबुद्धिस्तदुपेयभूता साध्यबुद्धिरिति च 'लोके'ऽस्मिन्द्विविधा
 निष्ठा पुरा प्रोक्ता मया ज्ञप । ज्ञानयोगेन साध्यानाः कर्मयोगेन योगि-
 नाम् ॥' इत्यादिना यतो भगवदुक्तबुद्धिद्वयम्याधिकारिणाप्यसद्विधं प्रति
 पादितवतो ऽस्मिन् शास्त्रममुदये बुद्धिद्वयसमुच्चयासिद्धिराश्रमान्तरसिद्धिश्च
 निरवृत्तयेति सिद्धम् । तथा च स्मृतयः—

- ‘द्वाविमावथ पन्थानौ यत्र चेदा प्रतिष्ठिता ।
 प्रवृत्तिलक्षणो धर्मो निवृत्त्याप्यन्तथा ऽपर ॥
 कर्मणा बध्यते जन्तुर्विद्यया च विमुच्यते ।
 तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतय पारदर्शिन ॥
 * प्रवृत्तिलक्षणं कर्म ज्ञानं संन्यासलक्षणम् ।
 उपायोपेयतः कर्मतत्संन्यासौ प्रदर्शितौ ॥
 * समप्रधानौ तौ चेन्न काम्यकाम्यधिकारतः ।
 तयोः प्रवृत्तिः सर्वनिवृत्तिः प्रविशिष्यते ॥
 प्रवृत्त्या यान्ति सत्सारं तत्पारं तु निवृत्तिः ।’

इत्याद्या ॥ २ ॥

अर्जुनप्रश्नप्रतिवचनं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

लोकेऽस्मिन्द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ ।

ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ३ ॥

लोक इति । सदाचारकवलिताघत्वात् हे अनघ ! पुरा सर्गादौ प्रजाः सृष्ट्वा तासामभ्युदयनिःश्रेयसप्राप्तिसाधनगुरुशिष्यपरंपराऽध्ययनरूपसंप्रदाय-
कारिणा सर्वज्ञेन मया अस्मिन् लोके शास्त्रार्थानुष्ठातृणां त्रैवर्णिकानां द्विधा
निष्ठा विस्पष्टं प्रोक्ता । किं तत्प्रकारद्वयमिति तत्राह—ज्ञानेति । प्रत्यग-
भेदेन ब्रह्म ज्ञायते ज्ञेनेति ज्ञानं तदेव योगः, तेन ज्ञानयोगेन वेदान्त-
विज्ञानसुनिश्चितार्थानां परमहंसपरिव्राजकानां सांख्यानां प्राधान्यतः ‘प्रज-
हाति यदा कामान्’ इत्यारभ्य यावदध्यायपरिसमाप्तिं ज्ञाननिष्ठोक्ता ।
परिव्राजकेतराणां योगिनां तु ‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ इत्यादिना कर्मनिष्ठा
चोक्ता । एवमर्जुनभगवत्प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां ज्ञानकर्मसमुच्चयाभावो द्योत्यते ।
स पुरस्तादेव भगवद्भाष्यकाराभ्यां निराकृत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

यतः चित्तशुद्धिज्ञानहेतूपायोपेयभेदेन निष्ठाद्वयमुक्तम् ; अतः
चित्तशुद्ध्या ज्ञानोत्पत्तिपर्यन्तं तत्तद्वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि मुमुक्षुणा कर्त-
व्यान्येव ; अन्यथा चित्तशुद्धयनुदयेन ज्ञानानुत्पत्त्या कदाऽपि पुरुषार्थो न
सिध्यतीत्याह—

न कर्मणामनारम्भात्तैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते ।

न च संन्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥ ४ ॥

न कर्मणामिति । ‘तमेते वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन
दानेन तपसा ज्ञाशकेन’ इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन पुरुषार्थहेतुकर्माधिकारी पुरुषो

ब्रह्मात्मज्ञानप्रतिबन्धोपात्तदुरितक्षयद्वारा चित्तशुद्धिप्राप्यज्ञानोत्पत्तिहेतूनां स्वा-
श्रमोचितयज्ञदानकृप्यादिकर्मणामनारम्भादननुष्ठानात् नैष्कर्म्यं नाश्नुते ॥
स्वव्यतिरेकेणेदं क्रियाकारकफलात्मकं कर्म न भवतीति निष्कर्म, तस्य भावो
नैष्कर्म्यं प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानं न प्राप्नोतीत्यर्थः । 'एतमेव प्रव्राजिनो लोक-
मिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इत्याद्यया संन्यासस्य मोक्षाद्भक्त्यश्रुत्या चित्तशुद्धयभावे
ऽपि मोक्षसंभवात् बहुलतरायाससाध्यचित्तशुद्धिपर्यवसायिस्वाश्रमोचितनिष्का-
मकर्मानुष्ठानेन किमिति तत्राह—न चेति । चित्तशुद्धिप्राक्कृतकेवलकर्म-
परित्यागलक्षणसंन्यासात्साधनचतुष्टयसंपत्तिवैकल्येन पारिव्राज्यधर्माननुष्ठान-
लक्षणात् द्वेषमात्रपर्यवसानादेव नैष्कर्म्यलक्षणां सिद्धिं नाधिगच्छति ।

‘धमनाहारवद्यस्य भाति सर्वेषणाऽऽदिषु ।

तदा संन्यासमिच्छन्ति पतितः स्याद्विपर्यये ॥

पारिव्राज्यं गृहीत्वा तु यः स्वधर्मे न तिष्ठति ।

तमारुढच्युतं विद्यादिति वेदानुशासनम् ॥

तितिक्षाज्ञानवैराग्यशमादिगुणवर्जितः ।

भिक्षामात्रेण यो जीवेत्स पापी यतिवृत्तिहा ॥’

इत्यादिश्रुतिभ्यः विस्मृतपिष्टचमूपलवणाभावोक्तिवत् ज्ञानतदुपायचित्तशुद्धि-
रहितकेवलकर्मत्यागलक्षणवेषमात्रसंन्यासो निरर्थक इत्यर्थः ॥ ४ ॥

अनुत्पन्नज्ञानतदुपायचित्तशुद्धीनां केवलकर्मसंन्यासो न कर्तव्य इत्यत्र
हेत्वन्तरमाह—

न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

न हीति । 'हि यस्मात् अज्ञः सर्वो जनः पूर्वजन्माद्यनन्तकोटि-
जन्मानुगतवासनामयी प्रकृतिः, तस्याः प्रकृतेः सकाशादुत्थैः रागद्वेषादिहेतुभिः
सत्त्वादिभिर्गुणैरवशः अस्वाधीनः सन् कार्यते उच्चावचकर्मणि प्रवर्त्यते;
तस्मात् क्षणमात्रमपि कश्चित् जन्तुरकर्मकृत् निर्व्यापारतया न तिष्ठति ।
न च सर्वशब्दस्य संकोचे मानाभावात् अज्ञेन सह ज्ञोऽपि स्वप्रकृतिजैर्गुणैः
स्वोचितकर्मसु प्रवर्त्येतेति बाध्यम् । प्रकृतिप्राकृतास्पृष्टनिर्गुणप्रत्यगभिन्न-
ब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणनैष्कर्म्यपदमारूढस्य ज्ञम्य प्रकृतिद्वयतत्कार्यत्रिगुण-
तत्कार्योच्चावचकर्मपूगप्रवृत्तिनिवृत्त्यतीतत्वेन 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते
न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते', 'गुणा गुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न
सज्जते', 'गुणैर्यो न विचाल्यते', 'तस्य कार्यं न विद्यते' इत्यादिकर्मा-
भावप्रमाणतः 'सर्वातीतत्वात् न तस्य सर्वान्तःपातित्वेच प्रकृतिवशगता
स्यादिति भावः ॥ ५ ॥

भूरितरायाससाध्यकर्मकरणापेक्षया ज्ञवदज्ञस्यापि कर्मसामान्याकरण-
लक्षणस्तूष्णीभाव एव वरमिति तत्राह—

कर्मैन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।

इन्द्रियार्थान्विमूढात्मा मिथ्याऽऽचारः स उच्यते ॥६॥

कमेति । यः पुमान् वागादिकर्मैन्द्रियाणि संयम्य मनमेश्वरं ध्याया-
मीति व्याजेनेन्द्रियार्थान् शब्दादीन् स्मरन्नास्ते तस्याशुद्धान्तःकरणत्वेन
स्वाज्ञानतो विमूढ आत्मा अन्तःकरणं यस्य सोऽयं विमूढात्मा मिथ्याऽऽचारो
दम्भाचारः पापाचार इत्युच्यते ॥ ६ ॥

तद्विपरीतस्य फलाभिलाषवैकल्येन विहितं कर्माचरतः सदाचारत्वेन मिथ्याऽऽचाराद्वैशिष्ट्यमाह—

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभते ऽर्जुन ।

कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तः स विशिष्यते ॥ ७ ॥

यस्त्विति । हे अर्जुन ! तुशब्दो निष्कामकर्माधिकारिताप्रदर्शनार्थः । यः कर्माधिकारी मनसा शब्दादिविषयेभ्यः श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियाणि संयम्य वागादिभिः कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगम् असक्तः कर्मफलाभिलाषरहितः सन् आरभते स पुरुषो मिथ्याऽऽचारात् विशिष्यते ; उत्कृष्ट इत्यर्थः ॥ ७ ॥

ज्ञानतद्धेतुचित्तशुद्धिविकलानां कर्मसंन्यासापेक्षया कर्तव्यं कर्म भोक्तव्यं तत्फलमिति फलाभिसंधिपूर्वकं वा कर्मकरणमेव श्रेय इत्याह—

नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ।

शरीरयात्रा ऽपि च ते न प्रसिध्येदकर्मणः ॥ ८ ॥

नियतमिति । हि यस्मात् ज्ञानतद्धेतुचित्तशुद्धिविकलादकर्मणः कर्माकरणात्केवलकर्मसंन्यासात्फलोद्देशेन वा कर्मकरणं ज्यायः प्रशस्यतरं तस्मात् त्वं यो यत्कर्मण्यधिकृतः तस्य तत्फलसिद्धिर्भवतीति धिया नियतमवश्यं नित्यनैमित्तिकादि कर्म कुरु । कर्माकरणे तत्फलासंभवे ऽपि शरीरयात्रा सिध्यतीति तत्राह—नेति । अकर्मणः कर्माकर्तुस्तव आधिग्याधिभिः शीर्यत इति शरीरं तस्य यात्रा तद्धारणरूपा स्थितिरपि न प्रसिध्येत् कर्मायत्तत्वाच्छरीरस्येत्यर्थः ॥ ८ ॥

कर्मफलाकाङ्क्षया शरीरस्थित्यर्थं वा कर्म कुर्विति यदुक्तं तन्न रमणीयम्, कर्मण फलपर्यवसायित्वेन तत्फलस्य च पुनर्जन्मादिहेतुत्वेन चारमणीयत्वात् कर्मकरणात् कर्माकरणं ज्याय इति तत्राह—

यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबन्धनः ।

तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ॥ ९ ॥

यज्ञेति । हे कौन्तेय ! ‘यज्ञो वै विष्णुः’ इति श्रुत्या यतो यज्ञार्थात् यज्ञस्य विष्णोराराधनरूपात् कर्मणोऽन्यत्रायं लोको ज्ञान कर्मण्यधिकृतत्वात् तत्फलेच्छया ‘कर्मणा बध्यते जन्तुः’ इति श्रुत्या कर्मैव बन्धनं यस्य सोऽयं कर्मबन्धनो भवति, अतः तद्विष्णोराराधनार्थं तत्कर्मफलेषु निष्कामत्वेन मुक्तसङ्गः सन् श्रुतिस्मृतिविहितं स्वाश्रमोचितं नित्यनैमित्तिकादि कर्म समाचर निर्वर्तयेत्यर्थः ॥ ९ ॥

प्रजापतिवचनादप्यधिकृतेन नित्यादि कर्म कर्तव्यमिति निगमयति—
सहेति चतुर्भिः ।

सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

सहेति । प्रजानां सृष्ट्यादिहेतुत्वात् प्रजापतिश्चतुर्मुखः पुरा सर्गादौ यज्ञेन सह वर्तन्त इति सहयज्ञाः यज्ञाधिकारिणः त्रैवर्णिकात्मनः प्रजाः सृष्ट्वोवाच । किमुवाचेति तत्राह—प्रसविष्यध्वमिति । यूयमनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वम् उत्तरोत्तराभिरुद्धिं कुरुतेत्यर्थः । कथमस्माभिरनेन यज्ञेन वृद्धिं कर्तुं शक्येति तत्राह—कामधुगिति । एष यज्ञो वो युष्माकमिष्टान् कामानभिप्रेतान्विषयान् दोग्धीति इष्टकामधुगस्तु भवतु ॥ १० ॥

कथं पुनः यज्ञस्याभीष्टफलहेतुत्वं देवताप्रसादसम्यग्ज्ञानाभ्यामृते
ऽभ्युदयनि श्रेयसयोर्दुष्प्रापत्वादिति तत्राह—

देवान्भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

देवानिति । हे प्रजाः । यूयं चरुपुरोडाशादिहविर्भागप्रदानलक्षणेना
नेन यज्ञेन सकामा निष्कामा वा सन्तो देवानिन्द्रादीन् तदन्तर्यामिण वा
भावयत अभिवृद्धिं भजनं वा कुरुतेत्यर्थः । अम्माभिर्भाविता देवा किं
कुर्वन्त्विति तत्राह—भावयन्तु व इति । ये युष्माभिर्भाविता ते देवा
तदन्तर्यामी वा सकामान् निष्कामान्वा युष्मान् वृष्ट्यादिना चित्तशुद्ध्या
वा भावयन्तु तोषयन्त्वित्यर्थः । मिथो भावनेन किं स्यादिति तत्राह—
श्रेय इति । यूयं देवाश्चैवमुक्तप्रकारेण परस्परं भावयन्तः सन्तः श्रेय इहामुत्र
च सक्चन्दनादिस्वर्गादिभोगरूपं तद्वैराग्यतो निष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्त
शुद्धिगम्य ब्रह्मज्ञानं वा क्रमेण अवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

कथं पुनरस्माभिर्भाविता देवा पुनरस्मान् भावयन्तीति तत्राह—

इष्टान्भोगान्हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः ।

तैर्दत्तान्प्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव सः ॥ १२ ॥

इष्टानिति । इन्द्रादयो देवा युष्मत्कृतज्योतिष्टोमादियज्ञविहित
हविर्भागैर्भाविता तोषिता सन्तो वो युष्मभ्यमिष्टानभिप्रेतान् दारपुल्लमित्रपशु
वित्तस्वर्गादिसम्भवान् भोगान् दास्यन्ते वितरिष्यन्तीत्यर्थः । देवानां सत्त्व
प्रधानत्वेन स्वानृण्यपोषणार्थं ते ऽस्मानेव भावयन्तु, तद्विपरीतो ऽयं लोको
न तथा भावयितुमर्हतीति तत्राह—स्तेन इति । तैर्देवर्षिपितृभिः दत्तान्

वृष्ट्याद्युत्पन्नान्नपानादिभोगानेभ्यो देवर्षिपितृभ्यो यज्ञब्रह्मचर्यशास्त्रीयप्रजोत्पत्ति-
द्वारतः पुनरप्रदायानृण्यमकृत्वा केवलं कार्यकरणसंघातलक्षणस्वकलेवरपोषणाय
यो भुङ्क्ते देवर्षिपितृस्वापहारित्वेन, स स्तेनः तस्कर एव भवतीत्यर्थः ॥ १२ ॥

देवर्षिपितृभ्यो विभागशः स्वस्वभागप्रदानानन्तरं मुञ्जानस्य पापाभावं
प्रकटयति—

यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ।

भुञ्जते ते त्वघं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

यज्ञेति । ये कर्मण्यधिकृताः पुरुषाः देवपितृभूतमनुष्यब्रह्मयज्ञशिष्टम-
शनमशितुं शीलं येषां कर्मठानां ते यज्ञशिष्टाशिनः सन्तः पञ्चसूनासंभवैः
सर्वैः किल्बिषैः पापैः मुच्यन्ते ।

‘खण्डिनी पेपिणी लुह्री चोदकुम्भी च मार्जनी ।

पञ्चसूना गृहस्थस्य पञ्चयज्ञात्प्रणश्यति ॥’

इति स्मृतेः । यज्ञशिष्टाशिविपरीतानुदरंभरिणो दूषयति—भुञ्जते ते त्वघ-
मिति । भोज्यवर्गं ये पचन्ति, किमर्थम् ? आत्मनः स्वशरीरस्य कारणात्
पोषणार्थमुदरंभरित्वात् ते तु कर्मठाः पापा दुराचाराः सन्तो ऽघं पापं भुञ्जते
रौरवादिनरकमनुभवन्तीत्यर्थः ॥ १३ ॥

इतश्च कर्मणो जगच्चक्रमवृत्तिहेतुत्वादप्यधिकृतेन कर्मैव कर्तव्य-
मित्याह—अन्नादिति त्रिभिः ।

अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसंभवः ।

यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

अन्नादिति । शुक्लशोणितरूपेण परिणतादन्नात् भूतानि शरीराणि भवन्ति । तदन्नं केन जायत इत्यत आह—पर्जन्यादिति । पर्जन्यात् वृष्टे अन्नस्य संभवः अन्नसंभवः । वृष्टेरन्नोत्पत्तिः स्यादित्यर्थः । स पर्जन्यः केनोद्भूतः इति तत्राह—यज्ञादिति । कर्मजन्यापूर्वरूपाद्यज्ञात् पर्जन्यो वृष्टिर्भवति । स यज्ञः केन समुत्पद्यत इत्यत आह—कमेति । पत्नीयजमानत्विगादिव्यापाररूपं कर्म यस्योत्पत्तौ हेतुः स यज्ञः कर्मसमुद्भवः तच्च देवताध्यानपूर्वकं तच्च देवतोद्देशेनामो हुता ऽऽहुतिरादित्यरश्मिद्वारेणादित्यं प्राप्य पुनस्तद्रश्मिद्वारा वृष्ट्यात्मना धरणीमण्डलं प्रविश्य व्रीह्याद्यन्नमावमुपेत्य संस्कारभेदतः प्राणिजठरं प्रविश्य शुक्लशोणितरूपेण परिणता सती प्रजाभावमुपैतीत्यर्थः । तथा च स्मृतिः—

‘अमो प्रास्ता ऽऽहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते ।

आदित्याज्जायते वृष्टिर्वृष्टेरन्नं ततः प्रजा ॥’ इति ॥ १४ ॥

ऋत्विगादिव्यापाररूपं कर्म केन जायत इत्यत आह—

कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ।

तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

कमेति । अपूर्वहेतुः कर्म ब्रह्मोद्भवः सर्वस्य ब्रह्मोद्भवाविशेषादिति तत्राह—ब्रह्मेति । सर्वार्थानामुपबृंहणात् ब्रह्मशब्देन वेद एवोच्यत इत्यर्थः । तस्मात् ब्रह्मणो वेदादुद्भवः संभूतिः यस्य कर्मणः तत्कर्म ब्रह्मोद्भवः विद्धि विजानीहि । अक्षरात्मनो वेदस्याक्षरात् संभूतिरनुपपन्नेति तत्राह—अक्षरसमुद्भवमिति । न क्षरतीति व्युत्पत्त्या ऽक्षरशब्देन परं ब्रह्मोच्यते । तस्मादुद्भवः संभूतिः यस्य वेदस्य ब्रह्मणः तद् ब्रह्मसमुद्भवः विद्धि ‘अस्य महतो

भूतस्य 'निश्चितमेतद्यद्वेदः' इत्यादिश्रुते । वेदस्य पौरुषेयत्वेन तदुक्त-
कर्मणामप्यप्रामाणिकत्वादक्षराख्य ब्रह्म कासनमर्हतीति तत्राह—यज्ञ इति ।
वेदो यस्मादक्षरात् आविर्भूतो नोत्पन्न तस्मादपौरुषेयत्वेन नित्यत्वात्
तत्प्रकाशितयज्ञादेरपि तथात्वात् वेदाविर्भावहेतोरक्षरस्यापि सर्वगतत्वात्
यज्ञस्यापि स्वाराधनबुद्ध्याऽनुष्ठातृणा चित्तशुद्धिद्वारा स्वप्रापकज्ञानहेतुत्वात्
तस्मादाकाशवत् सर्वगतमपि परमार्थमत्यत्वाच्चेदन्नित्यमक्षराम्यं ब्रह्म यज्ञे
प्रतिष्ठितम् । यतो यज्ञोपायगम्यमक्षरमतो यज्ञादिकं कर्म मुमुक्षुभिर-
प्रमादेनानुष्ठेयमित्यर्थः ॥ १५ ॥

एवमभूतस्य जगच्चक्रम्य परमेश्वरेणैव प्रवर्तितत्वात् कर्मण्यविद्वत्त्वेन
वेदाध्ययनपूर्वकं जगच्चक्रमनुवर्तयितव्यं तद्विपर्ययकृदीश्वराज्ञालङ्घनदोषतः प्रत्य-
यैति, तज्जीवनमपि व्यर्थमित्याह—

एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ।

अधायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

एवमिति । हे पार्थ ! इहास्मिन् लोके यः कर्मण्यधिष्ठित पुमानी-
श्वरेण 'अन्नाद्भवन्ति भूतानि' इत्यादिश्लोकरूपोक्तप्रकारेण प्रवर्तितं
कर्मनद्धं चरति क्रमादिति जगच्चक्रं नानुवर्तयति नानुकरोति स कर्मठः अथ
पापमेव आयुर्जीवनं यस्य सोऽयमधायुः भूत्वा इन्द्रियेन्द्रियार्थेष्वेवारमण-
माक्रीडा यस्य सोऽयमिन्द्रियारामः सन्मोघः व्यर्थं जीवति । यतः स्वा-
ज्ञानतः कर्माधिकारिता चोदिता अतः स्वज्ञानपर्यन्तमेवमप्रमादतया कर्म
कर्तव्यमिति प्रवृत्त्यर्थः । न चैवमनुवृत्तब्रह्मज्ञानविजृम्भितव्यावृत्तजगच्च-
क्रम्येश्वरेण प्रवर्तितत्वेन ज्ञाज्ञयोस्तदन्तःपातित्वेन च ताभ्यामविशेषं तदनु-
वर्तनीयमेवेति वान्यम् । तत्प्रवर्तकज्ञानसत्त्वासत्त्वाभ्यां कर्मकर्तव्याकर्तव्यत्वेन

‘ज्ञानयोगेन साख्याना कर्मयोगेण योगिनाम्’ इत्यादिना ज्ञाज्ञयो पृथ-
 गुपदेशदर्शनात् स्वप्रयोजनमुद्दिश्याञ्च कर्मण्यधिष्ठित प्रवर्तते तद्विपरीतस्य
 ज्ञस्य स्वव्यतिरेकेण प्रयोजनाभावानुभवप्रमाणतः तत्प्रवृत्तिरनुपपन्ना म्याच-
 राम् । किं च दहामुत्रफलभोगार्थमुत चित्तशुद्ध्यर्थमथ वा ज्ञानार्थमाहोम्बित्
 ज्ञानोपत्त्यनन्तर शरीरस्थितिनिर्वाहार्थं वा तत्तत्कार्योचितकर्मप्रवृत्ति
 स्यादिति चेत्, नाथ, नित्यादिसाधनचतुष्टयसपदशायामेवेहामुत्रविजृम्भित-
 मक्चन्दनादिस्वर्गादिसमवभोगतृष्णाया चान्ताशनमूत्रपुरीषादिवत् परित्यक्त-
 त्वात् नेहामुत्रफलभोगसिद्धये पुन कर्मप्रवृत्तिरुपपद्यते । चित्तशुद्ध्यर्थं वा
 प्रवृत्तिरिति चेत्, न द्वितीय, चित्तशुद्धिहेतुः कज्ञानस्य पुरैवोत्पन्नत्वात् न
 तदर्थमीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मप्रवृत्तिरुचिता । वेदान्तश्रवणादिकर्म करणी
 यमिति चत्, न तृतीय, चित्तशुद्धिज्ञानान्तरालापेक्षितश्रवणादे ज्ञानोदये
 सति तत्प्रतियोग्यज्ञानेन साऽऽ परिसमाप्तत्वात् न श्रवणादिकर्मण करणीय
 ताऽवकाशः । उत्पन्नज्ञानस्यापि शरीरस्थितिनिर्वाहार्थं किञ्चित्कर्तव्यं स्या
 दिति चत्, न चतुर्थ, ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञान प्राप्य
 निवृत्तस्वाज्ञान सन्नज्जनदुस्त्यजैपणात्रयतो व्युत्थाय शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनो
 भूत्वा नैष्कर्म्यपदमारुह्य ब्रह्मात्मना यो ऽवतिष्ठते शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनभि
 क्षाचरणादावपीद ममत्यभिमानवैकल्येन स्वाह्मत्वादुविचारणहेतुस्फुटहाऽभावान्न
 तत्कर्मतापदमर्हति । तस्मात् ज्ञस्य सर्वप्रमाणैः पुत्रचित्कचित् कस्यचित्कर्त
 व्यस्य कथा ऽपि दुर्लभेति सिद्धम् ॥ १६ ॥

यत् ‘न कर्मणामनारम्भात्’ इत्यादिना ‘मोघ पार्थ स जीवति’
 इत्यन्तेन चित्तशुद्धिपर्यन्तमधिकृतेन कर्म कर्तव्यमिति प्रतिपाद्य तत् चित्त
 शुद्ध्या सर्वकर्मसन्त्यासलक्षणज्ञानोत्पत्तौ ज्ञानिन किञ्चिदपि कर्तव्य नास्तीति
 सर्वज्ञो भगवानत एवाह—यस्त्विति द्वाभ्यम् ।

यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः ।

आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ १७ ॥

यस्त्विति । यस्तु सर्वकर्मसंन्यासलक्षणसाख्यनिष्ठामारुढो योगी । अज्ञ-
जनवैलक्षण्यद्योतकस्तुशब्दः । तुशब्दार्थं स्पष्टयति—मानव इति । नवं नव
सकल्पविषयजात कामयत इति नव कामी अयं नवो मेति तद्विपरीतो मानव
अकामी संन्यासीत्यर्थः । स्वरतिहेतुदारादिपरित्यागात् न तस्य रतिरस्तीति
तत्राह—आत्मेति । प्रत्यगात्माभिन्नपरमात्मन्येव रति रमणं विश्रान्ति
यस्य सोऽयमात्मरतिरेव स्यात् ‘स वा एष एव पश्यन्नेवं मन्वान एव
विज्ञानन्नात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्माऽऽनन्द स स्वराड् भवति’^१
इति श्रुते । यत एवमतः संन्यासिना स्वात्मरतिं विहाय स्वव्यतिरिक्त-
शब्दादिविषयरति न कार्येत्यर्थः । शब्दादिविषयरमणाभावे कथं तृप्ति
स्यादिति तत्राह—आत्मेति । यथा आत्मरति तथा आत्मन्यपि तृप्तश्च
भवति । बाह्यशब्दादिविषयनैरपेक्षेण भूमब्रह्मात्मानन्देनैव तृप्तत्वात् ।
‘नित्यतृप्तोऽप्यभुञ्जानो रमते स्वात्मनाऽऽत्मनि ।’ इति श्रुते । बाह्य-
विषयमभुञ्जानस्य संतुष्टिः कथमिति तत्राह—आत्मेति । यद्वदात्मरति
आत्मतृप्तः तद्वत् ब्रह्मात्मन्येव च स संतुष्टो भवति । ब्रह्मात्मव्यतिरेकेण
बाह्यवैषयिकतुष्टिहेत्वज्ञानाभावात् ।

‘संतोषामृतपानेन ये शान्तास्तृप्तिमागता ।

आत्मारामा महाऽऽत्मानन्ते महापदमागता ॥’

इत्यादिश्रुते । न च रतितृप्तिरुपनीनामेकार्थत्वेन पुनर्वचो मन्तव्यम्, अर्थ-
भेदसद्भावात् । प्रत्यगभिन्नब्रह्मविषयकाभिलाषो मोदो रतिरित्युच्यते । विषया-

न्तरस्मृतातुदितायामपि तदुपेक्षया ब्रह्मात्मसुखानुभवा प्रमोदः तृप्तिरित्युच्यते । विषयान्तरविस्मरणपूर्वकं प्रत्यगानन्दाभिन्नपरमानन्दस्वरूपेणावस्थानपरमानन्द संतुष्टिरित्युच्यते । ‘मोद प्रमोद आनन्द’ इति श्रुते । एवमात्मरतेरात्मतृप्तस्यात्ममंतुष्टम्यापि संन्यासिनो विदेहवैगल्यावाप्तये किञ्चित्कर्तव्यं स्यादिति तत्राह—नेति । तादृशब्रह्मात्मनिष्ठस्य कृतार्थतापदमारूढस्य कदाचित्तुत्रचित्कचिदपि कार्यमकार्यं कर्तव्यमकर्तव्यं वा कर्म न विद्यते, ‘न तस्य कार्यं करणं च विद्यते’,

‘कर्तृत्वमद्य मे नष्ट कर्तव्यं वा ऽपि न कश्चित्’

इत्यादिश्रुते ॥ १७ ॥

तादृशस्य नेष्कर्म्यपदमारूढत्वेन कर्तव्यकर्माभावे ऽपि तत्करणे कश्चिदर्थो भविष्यतीति तत्राह—

नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन ।

न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

नैवेति । कर्माकर्तृतापदमारूढस्य तस्य ब्रह्मात्मविदः संन्यासिनः कृतेन स्वाश्रमोचितेन कर्मणा तद्विपरीतेन वा अर्थः प्रयोजनं नैव विद्यते ।

‘नैव तस्य कृतनार्थो न श्रुतिस्मृतिविभ्रमैः ।

निर्मन्दर इवाम्भोधिः स तिष्ठति यथा स्थितः’

इति श्रुते । कर्मकरणतः प्रयोजनाभावे ऽपि प्रत्यवायानुत्पत्तये स्वरूपाच्युतयः वा कर्म कर्तव्यं स्यादिति तत्राह—न कश्चनेति । अकृतेन कर्माकरणेन कश्चन कश्चिदपि कर्माकरणप्रभवः प्रत्यवायो न चास्ति । नैष्कर्म्यलक्षणब्रह्मात्म

निष्ठाऽच्युतस्य निरहंभावस्य संन्यासिनो विधिनिषेधातीतत्वात् 'वाचामतीत-
विषयो विषयाशादशोज्झित' इति श्रुते । एवं विधिनिषेधातीतत्वेऽपि
स्वप्राप्यत्वेन मोक्षरूपो योऽर्थः तं प्रति देवमनुष्यभूतकृतविघ्नशान्तये शर-
भविनायकदुर्गाऽऽदिदेवतोद्देशेन किञ्चित्कर्म कर्तव्यं स्यादित्यत आह—न
चेति । अस्य ब्रह्मात्मनिष्ठस्य ब्रह्मादिस्तम्भान्तभूतेषु स्वाविद्याद्वयतत्कार्यमोक्षे
ऽर्थे प्राप्यत्वादितोपरहिते नित्याप्ते मिथ्याभूतदेवमनुष्यभूतविघ्नशान्तये कश्चि-
दपि व्यपाश्रय आश्रयणीयत्वेन न चास्ति । सम्यग्ज्ञानोदयमात्रेण स्वाज्ञान-
निवृत्तिसमकालमेवाविद्याद्वयतत्कार्यनिवृत्तिलक्षणस्य मोक्षस्य प्राप्तत्वात् तदा
स्वव्यतिरेकेण देवमनुष्यभूततत्कृतविघ्नतन्निवर्तकशरभविनायकदुर्गाऽऽदीनाम-
भावान्न किञ्चिद्व्यपाश्रयता स्यादित्यर्थः । मुक्तस्यैवमस्तु, मुमुक्षोर्मोक्षविघ्नशा-
न्तये किञ्चिद्व्यपाश्रयता स्यादिति चेन्न, देवादीना तद्विघ्नकरणासमर्थत्वात्
'तस्य ह देवाश्च नाभूत्या ईशते' इति श्रुते । एवभूतस्याधिकारिणो न
किञ्चित्कर्तव्यमस्तीति फलितोऽर्थः ॥ १८ ॥

यस्मादेवं ब्रह्मात्मनिष्ठस्य

नैष्कर्म्येण न तस्यार्थस्तस्यार्थोऽस्ति न कर्मभिः ।

न समाधानजाप्याभ्या यस्य निर्वासनं मनः ॥'

इति श्रुत्यनुरोधेन कस्यचिदपि कर्तव्यस्याभावः प्रदर्शितः । तस्मात्तत्र सर्वत-
संप्लुतोदकस्थानीयब्रह्मात्मज्ञानहेतुचित्तशुद्ध्यभावात्तदर्थं त्वया कर्मैव कर्तव्यं
मित्याज्ञापयति—

तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन्कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥ १९ ॥

तस्मादिति । यस्मादकिञ्चित्कर्तव्यतालक्षणब्रह्मात्मनिष्ठाविक्रलो ऽसि
चित्तशुद्धयभावात् कर्मफलासक्तचित्तसामनर्थपरपराया अनिरार्थत्वाच्च, तस्मा
त्तादृशानर्थनिवृत्तिहेतोरद्यावचकर्मफलप्यसक्तस्तदभिलाषविक्रल सन् श्रात
स्मार्तानुगृहीत स्वाश्रमोचित नित्य नैमित्तिक च कर्म मया कार्यं कर्तव्यमिति
समाचर सम्यगनुष्ठान कुरु । यावज्जीवमनुष्ठेय किमिति तत्राह—सतत
मिति । चित्तशुद्धिपर्यन्तमित्यर्थ । एव निष्कामकर्मानुष्ठानत किं स्यादिति
तत्राह—परमिति । हि यस्मात्कर्मफलपु असक्त पूरुष पुरुषो निष्काम
कर्मानुष्ठाता स्वाश्रमोचित कर्म समाचरन्सन् चित्तशुद्धिसत्तातज्ञानद्वारा
ऽविद्याद्वयतत्कार्यपरत्वेन विमानात् पर ब्रह्मात्मस्वरूपावस्थानलक्षण मोक्षमा
प्नोति, 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति श्रुते ॥ १९ ॥

कथ पुनर्निष्कामकर्मानुष्ठानान्मोक्षप्राप्तिरित्यत्र शिष्टाचार प्रमाण
यति—

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।

लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन्कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

कर्मणेति । ईश्वराराधनलक्षणन चित्तशुद्धिपर्यवसायिना स्वाश्रमोचितन
निष्कामकर्मणैव पूर्वे त्वादृशा विद्वांस क्षत्रिया ससिद्धिं प्रत्यगभिन्नब्रह्मव
रूपावस्थानलक्षणा मुक्तिम् आस्थिता प्राप्तुमुद्यता । के ते ? स्वयमनुष्ठाय
जनैरपि निष्कामकर्म कारयतीति जनक, औरसानाभिव प्रजाना
परिपालकत्वाद्वा जनक, 'जनको जनक इति वा उ जना धावन्ति' इति
श्रुते । यद्वा स्वाज्ञानोत्थे जगति स्वज्ञानतो नष्टे ऽथ क 'पुमान्

तै २ १

बु २ १

शिष्यते इति तद्भावापन्नो जनकः । एवंरूपो जनक आदिर्येषां ते जनकादयः ।
आदिशब्देन अश्वपतिप्रभृतयो गृह्यन्ते । तेषां प्रसिद्धिद्योतको हिंशब्दः । ते
जनकादयः संप्राप्तसम्यग्दर्शना उत तत्पदमारोढुमिच्छवः ? संप्राप्तसम्यग्दर्शना
यदि ते क्षत्रियाणां कर्मसंन्यासाभावप्रमाणतः कर्मसामान्यमसंन्यस्य मिथ्या
प्रारब्धायत्ता इव लोकस्योन्मार्गनिवृत्तये कर्मा कुर्वन्तः सन्तः संसिद्धिमा-
स्थिताः मुक्तिं प्राप्ताः । यदि ते सम्यग्ज्ञानपदमारोढुमिच्छवस्तदा निष्काम-
कर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिहेतुकसम्यग्ज्ञानद्वारा क्रमेण संसिद्धिमास्थिताः,
इदानीं चित्तशुद्धिसाधने प्रवृत्ता इत्यर्थः । कर्मयाथात्म्यमजानद्विः जन-
कादिभिः कृतमिति तथाथात्म्यविदामथापि करणीयं किमिति तत्राह—
कर्तुमर्हसीति । कर्मयाथात्म्यं ते न जानन्त्यहमेव जानामीति यदि मन्यमे
कृतकृत्यानां जनकादीनामिव तादृशं ज्ञानं न तवास्ति, प्रारब्धकर्मायत्तत्वात् ;
यदि स्यात् तथाऽपि लोकस्य स्वेच्छाऽऽचारनिवारणं लोकसंग्रहः, तमेवापि
प्रयोजनं पश्यन् जनकादय इव कर्मकर्तुमर्हसि, न त्यक्तुमित्यर्थः ॥ २० ॥

कर्मयाथात्म्यविदा लोकसंग्रहार्थं किञ्चिदपि कर्म न करणीयमित्यत्र
श्रुताध्ययनसंपन्नत्वेन यद्यप्यभिमतस्त्वं तथाऽपि लोकस्योन्मार्गनिरसनादीश्वर-
प्रसादेन श्रुतिरिति सम्यग्ज्ञानमुदेति इति निश्चित्य नित्यकर्म करोषि चेत्
त्वामनुसृत्य सर्वेऽपि प्रवर्तन्त इत्याह—

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः ।

स यत्प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्तते ॥ २१ ॥

यदिति । श्रुताध्ययनतदर्थानुष्ठानवृत्तेन दिगन्तविश्रान्तकीर्तिः श्रेष्ठः
विद्वान् यद्यच्छ्रुतिस्मृतिविहितं तत्प्रतिपिद्धं वा कर्माचरति, तत्तदेव विहितं
प्रतिपिद्धं वा सामान्यजनोऽपीतरः कर्माचरति । अज्ञस्य धिवेक्यनुकरणं

कथमिति तत्राह—अनुवर्तत इति । स प्रसिद्धो विद्वान् यत्कर्मकाण्डमुपा-
सनाकाण्डं ज्ञानकाण्डं वा प्रमाणं कुरुते, अज्ञजनो ऽपि तदेवानुवर्तते ; स्वतो
विवेकाभावात्तदाचरणावलोकनतस्तत्राभिनिवेशपूर्वकं प्रवर्तत इत्यर्थः ॥२१॥

लोकमर्यादास्थापनहेतुकर्माचरणे यदि ते विचिकित्सा स्यात्, तदा
तत्र कर्तव्याकर्तव्यसंबन्धास्पृष्टमपि सदाचारे प्रवृत्तं सर्वात्मभूतं परमेश्वरं
मा दृष्टान्तत्वेन किं न पश्यसीत्याह—न म इति त्रिभिः ।

न मे पार्थास्ति कर्तव्यं त्रिषु लोकेषु किञ्चन ।

नानवाप्तमवाप्तव्यं वर्त एव च कर्मणि ॥ २२ ॥

न म इति । हे पार्थ ! वागगोचरनिराकारपरब्रह्मस्वरूपो ऽहमेवेति
सर्ववेदान्तप्रसिद्धत्वेन ज्ञानिभिः भावनीयस्य परमेश्वरस्य मे मम त्रिषु
लोकेषु तदुपलक्षितेष्वनन्तकोटिब्रह्माण्डेषु किञ्चनान्यपि न कर्तव्यं कर्मास्ति,
स्वेतरकलनाऽभावात् ; ‘निरस्ताविद्यातमोमोहो ऽहमेव’ इति श्रुते ।
अनवाप्तावाप्तये त्वया ऽपि किञ्चित्कर्तव्यं स्यादिति तत्राह—नेति ।
अनवाप्तं सदवाप्तव्यं प्रापणीयं न मे वस्तुजातमस्ति, अवाप्तसमस्तकाम-
त्वात् ; ‘आत्मकाम आप्तकामो निष्कामो जीर्णकामः’ इत्यादिश्रुते ।
तव आप्तकामत्वेन कर्मणो ऽकिञ्चित्करत्वात् त्वया ऽपि कर्म नानुष्ठेयमिति
तत्राह—वर्त इति । कर्मकरणाकरणाभ्यामभ्युदयप्रत्यवायाभावे ऽपि त्या-
दृशलोकस्योन्मार्गनिरसनाय स्वनिश्चासभूतश्रुतिस्मृतिचोदिने नित्यादिकर्मणि
प्रावृत्तलोकावर्त एव च, ‘एष सेतुर्विधरण एषा लोकानामसंभेदाय’ इति
श्रुते । अवधारणचकाराभ्यामेवं कर्मणि वर्तमानं मा न पश्यसि किमिति
द्योत्यते ॥ २२ ॥

ईश्वरप्रसादतो ज्ञाति सस्यग्नानार्थं रलु लोकसंग्रहाय कर्मानु-
ष्ठानम् । तव सस्यग्नानप्राप्येश्वरत्वात् त्वया लोकसंग्रहार्थं कर्म न कर्तव्य-
मिति तत्राह—

यदि ह्यहं न वर्तेय जातु कर्मण्यतन्द्रितः ।

मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ २३ ॥

यदि हीति । हे पार्थ ! सस्यग्नानप्राप्य ईश्वरो ऽप्यहमतन्द्रित अप्र-
मत्त सन् जातु कदाचित् श्रौतस्मार्तकर्मणि न वर्तेय यदि, तदा मदनुष्ठानानु-
कारिण त्रैगुणिका भविष्यन्तीति मनुष्या सवेश्वरस्य मम वर्त्म मार्गं सर्वश
सर्वप्रकारैरनुवर्तन्ते अनुकरिष्यन्तीति निश्चयद्योतको हिशब्द ॥ २३ ॥

सर्वेश्वरस्य तव वर्त्मानुवर्तन मनुष्याणामुचितमेव , तत्र नेपा का
हानिरिति तत्राह —

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्या कर्म चेदहम् ।

संकरस्य च कर्ता स्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

उत्सीदेयुरिति । सर्वज्ञ ईश्वरो ऽहं नित्यादि कर्म न कुर्यां चदपीश्वरस्य
मम तत्करणाकरणाभ्यामभ्युदयप्रत्यवायाभावे ऽपि 'यान्यस्माकं सुचि-
रानि, तानि त्वयोपास्यानि, नो इतराणि' । इत्यादिमन्त्रि श्वासभूतश्रुत्यर्थ
वहिर्मुखानामनुग्रहाय जगच्चरनिर्वाहक नित्यादि कर्म न कुर्यां चेदहं त
हमे परमेश्वरानुष्ठानमवलोक्य तथाकारिणो लोका उत्सीदेयु पतिता भवेयु
मद्भावाविधुरत्वात् । तथा ऽपि त्वया सवेश्वरेण कर्म न कर्तव्यमिति तत्राह—

संकरस्येति । कर्म यदि न कुर्यां संकरस्य तत्तद्वर्णानुष्ठेयधर्मलोपस्य चशब्दात् तत्तदाश्रमोचितधर्मानुष्ठानाभावस्य अहमेव कर्ता स्याम् । तेन तव किमिति तत्राह—उपहन्यामिति । प्रत्यगगित्तरक्षाज्ञानतो जायन्त इति सर्वाः प्रजाः, ता अहमेवोपहन्यां स्वाविद्याविजृम्भिते जननमरणात्मके संसारे प्रवर्तको ऽहमेव स्याम् । एवं प्रजोपहृत्या तव किं स्यादिति चेत् मम लोकानां स्वपदप्राप्तिहेतुत्वेनोपायोपेयभूतनिष्ठाद्वयप्रवर्तकत्वात् तद्वैपरीत्येन प्रजोपहति-
रनुपपन्नेत्यर्थः ॥ २४ ॥

यस्मात्सर्वज्ञ परमेश्वरो ऽप्यहं लोकसंग्रहार्थं कर्मणि प्रवृत्तः, तस्मात् मयेव त्वया ऽन्येन वा ऽप्यज्ञानुकम्पया कर्म कार्यमित्याह—

सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत ।

कुर्याद्विद्वांस्तथा ऽसक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

सक्ता इति । हे भारत ! यथा येन प्रकारेण कर्मठाः किञ्चिद्विकल्कं कर्म फलोपधायकं न भवतीति मिया नित्यादिकर्मणि सक्ता तत्कर्मफला-
भिलाषयुक्ता सन्त कर्म कुर्वन्ति । के ते ? कर्मब्रह्मयाथात्म्यं न विदन्तीत्य-
विद्वांसः । अविद्वानि कर्मकरणे बद्धा स्यादिति तत्राह—असक्त इति ।
तथा कर्मब्रह्मयाथात्म्यं वेत्तीति विद्वानपि स्वकर्तव्येषु नित्यादिकर्मसु कर्तृ-
त्वाभिमानवैकल्येन तत्फलैष्वसक्तः फलाभिसंधिविधुरो भूत्वा लोकमर्यादा-
स्थापनमात्रप्रयोजनत्वेन लोकसंग्रहं चिकीर्षु सन् कर्तव्यमिति कर्म
कुर्यात् ॥ २५ ॥

स्वफलमिच्छता बन्धकारिषु बहुलतरायाससांशेषु कर्मसु कर्मठाः
प्रवृत्ताः सन्तो मुधा क्षिप्यन्तीति कृपया तान्प्रति सर्वकर्मसंन्यामलक्षणब्रह्मा-
त्मैक्यज्ञानमवोपदेष्टव्यमिति तत्राह—

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसङ्गिनाम् ।

जोषयेत्सर्वकर्माणि विद्वान्युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

नेति । श्रुताभ्ययनसपन्नैः अस्माभिः कर्तव्यं कर्म भोक्तव्यं तत्फलमिति कर्मतत्फलानुपङ्गिना कर्मब्रह्मयाथात्म्याज्ञाना कर्मतत्फलविषयकबुद्धिभेदः कर्मविषयकश्रद्धाचालनं विद्वान् ज्ञानी कर्मब्रह्मयाथात्म्योपदेशतो न जनयेत्, यदि तेषु कृपा स्यात् तदा कर्मब्रह्मयाथात्म्योपदेशं विना स्वयं निष्कामकर्मणि युक्तो भूत्वा तत्र दृढाभिनिवेशवानिव कर्माणि समाचरन् सन् अज्ञजनैरीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मनिष्ठोपदेशतः चित्तशुद्धिपर्यवसायीनि सर्वकर्माणि जोषयेत्कारयेदित्यर्थः । अन्यथा चेत् स्वयं कृतार्थत्वबुद्ध्या विद्वान् नित्यादिकर्माकुर्वन् कर्मब्रह्मतत्त्वज्ञानखड्गतोऽज्ञजनबुद्धिभेदनात् तेषामनन्तकोटिजन्मरूढमूलाऽपि कर्मश्रद्धा निवर्तते । विदुषा केवलकृतोपदिष्टं ज्ञानमपि चित्तशुद्ध्यभावात् यथावन्नोदेति, तस्मादुभयभ्रशः स्यादिति मत्वा स्वयं कर्तव्याभावेऽपि तदनुकम्पया स्वयं कुर्वन् तैरपि यथावत्कारयेदिति भावः ॥ २६ ॥

अविदुषेव विदुषाऽपि कर्म कर्तव्यं चेत्तयोः को विशेष इत्यत आह—प्रकृतेरिति द्वाभ्याम् ।

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ता ऽहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

प्रकृतेरिति । ज्ञानकर्मेन्द्रियेन्द्रियार्थेव्यात्माध्यासरूपेणाहंकारेण विमूढा आवृता आत्मा ऽन्तःकरणं यस्य सोऽयमहंकारविमूढात्मा कार्यकरणसंघाताभिमानो केवलकर्मठः सत्त्यादिगुणसाभ्यावस्थायां प्रकृतेरव्यक्तात्मि-

काया विजृम्भितैः सत्त्वादिभिस्त्रिभिर्गुणैस्तत्कार्यैरिन्द्रियैश्च सर्वशः सर्वप्रकारैः क्रियमाणानि लौकिकवेदिककर्माणि, तेषामहमेव कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

अविद्वन्निष्ठ कर्तृत्वात्मक विशेषमुक्त्वा तद्विपरीत्येन विदुषो विशेषमाचष्टे—

तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ।

गुणा गुणेषु वर्तन्ते इति मत्वा न सज्जते ॥ २८ ॥

तत्त्वविदिति । नाह सत्त्वादित्रिगुणवान् निर्गुणत्वात्, नाह कर्म न मे कर्मावित्रियत्वेनाहकारममकाराभावादिति गुणकर्मविभागौ, तयोः गुणकर्मविभागयोः तत्त्व याथाऽऽत्म्यं स्वाविद्याविजृम्भितत्वेन मिथ्यात्वज्ञानतद्विपरीतत्वेन गुणकर्मविभागास्पृष्टं ब्रह्मैवाहम् अहमेव ब्रह्मेति प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म च वेत्तीति तत्त्ववित् । अतत्त्वविद्विलक्षणत्वद्योतकं तु शब्दः । हे महाबाहो ! एवभूतो ब्रह्मनिष्ठः सन्यासी गुणा गुणकार्याणि इन्द्रियाणि गुणेषु तत्कार्येषु शब्दादिविषयेषु स्वभावतो वर्तन्ते ब्रह्मात्मनः सकलविकारास्पृष्टत्वेन तदा स्पन्दत्वेन च स्वभिन्नेन्द्रियन्द्रियार्थवर्गाभावात् न मे प्रवृत्तिः निवृत्तिर्वा कदाचित् कुत्रचिदप्यस्तीति मत्वा कर्तृत्वाद्यभिमानवैकल्येन न सज्जते, आकाशवदसङ्गत्वात्, 'असङ्गो न हि सज्जते' इति श्रुते ॥ २८ ॥

‘न बुद्धिभेदः जनयत्’ इति लोकोक्तमर्थमुपसहरति—

प्रकृतेर्गुणसंमूढाः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तानकृत्स्नविदो मन्दान्कृत्स्नचिन्नविचालयेत् ॥ २९ ॥

प्रकृतेरिति । यः ज्ञात्मविदो गुणसाम्यावस्थायाः प्रकृतेरुद्विष्टे सत्त्वादिभिस्त्रिभिर्गुणैः समूढाः सम्यक् गाढमावृताः सन्तो गुणकर्मसु इन्द्रियन्द्रियार्थेष्व्वात्मत्वात्मीयत्वाभिमानदोषतः सज्जन्ते ससक्ता भवन्ति । कर्मफलाभिलाषावृतदृष्टीनाः कर्मतत्फलातिरिक्तज्ञानाभावात् सत्तुल्यप्रभृतैरस्माभिरकर्मैव कर्तव्यम्, तत्फलमवश्यं भोक्तव्यमिति यथा ब्रह्मात्मभावो दुर्लभः यस्मिन्ननुवृत्ते त्रिविधपरिच्छिन्नदृश्यविभवे प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि तदज्ञदृष्टिहेतुमायया कियत इति कृत्स्नमविद्याद्वयतत्कार्यजात व्यावृत्तमभिधीयते, अनुवृत्तरज्ज्वादिसत्ताऽतिरेकेण तद्व्यावृत्तसर्पाभाववदनुवृत्तब्रह्मातिरक्तेण व्यावृत्तकृत्स्नाभावात् । कृत्स्नः प्रत्यगभिन्नः ब्रह्म तद्विपरीतमकृत्स्नं तद्विदन्तीत्यकृत्स्नविदः तानकृत्स्नविदः परिच्छिन्नदृष्टीनत एव मन्दप्रज्ञानं तद्विपरीतब्रह्मात्मभावारूढकृत्स्नवित् सर्वज्ञो विद्वान् न विचालयत्, तद्बुद्धिभेदः न कुर्यादित्यर्थः ॥२९॥

अकृत्स्नबहुबुद्धिचालनाभावात् कृत्स्नविदाऽपि स्वचित्तद्वयव्यावृत्तिं यावत्तावच्छ्रोतस्मार्तानुगृहीतस्वाश्रमोचितं नित्यादि कर्म कर्तव्यम् । न त्वकृत्स्नवित् सर्वत्रात्मत्वात्मीयत्वाभिमानदर्शनात् 'बहुविदचित्तो भवति' इति श्रुत्यनुरोधेन कृत्स्नवित्पदारोहाय त्वया मनुक्तप्रकारेण स्वाश्रमोचितं कर्मैव कर्तव्यमिति निर्दिशति—

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा ।

निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥ ३० ॥

मयीति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपे वासुदेवे मयि ब्रह्मात्मानमधिष्ठत्यदकर्म तत्फलजातं भवतीत्यध्यात्मं तस्मिन् अध्यात्मं तदाराधनरूपनिष्कामकर्मणि नाहं कर्मकर्ता न तत्फलभोक्ता सर्वं वासुदेव एवेति तद्भावापन्नं चेत्, तेनाध्यात्मचतुर्मा विहितविहितानि सर्वाणि कर्माणि मन्यस्य ततो युध्यस्व ।

आशीर्युक्तम्य कथं त्वयि सर्वकर्मसंन्यासो भवेदिति तत्राह—निराशीरिति । शत्रूणां पराजयपूर्वकमस्माकमेव जयो भवतु इत्याद्याशी कामना यस्मान्निर्गता म त्व निराशी विषयजातसकलशून्यत्वात् संन्यास उपपद्यत इत्यर्थः । स्वशरीरतत्संबन्धिना सत्त्वात्तेष्वहंकारममकाराविष्टस्य चित्तशुद्धिहेतुयुद्धर्म प्रवृत्तिः कथमिति तत्राह—निर्मम इति । स्वशरीरतत्संबन्धिदारपुत्रवन्धुधन-क्षत्रादिषु निर्गतो ऽहंकारो ममकारश्च यस्मात् स त्वं निर्ममो भूत्वा पुनः स्वदेहतत्संबन्धिषु गतागतेष्वपि विगतः परित्यक्तः ज्वर शोक सतापो यस्मात् स त्वं विगतज्वरः सन् युष्यस्व । यतः त्वं क्षत्रियः, युद्धस्य क्षत्रियधर्मत्वात्, अतो युद्धाख्यं कर्म कुर्वित्यर्थः ॥ ३० ॥

एवं स्वमतानुवर्तिना क्रमशः कृतिमादिशति—

ये मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ।

श्रद्धावन्तो ऽनसूयन्तो मुच्यन्ते ते ऽपि कर्मभिः ॥३१॥

य इति । ये श्रुत्याचार्योपदिष्टे ऽर्थे ऽतीव श्रद्धा ऽऽस्तिवयवुद्धि यथा ते श्रद्धावन्त उच्चावचकर्मफलेषु मा न विद्यते नव कामो ऽभिलाष यथा ते मानवाः, निष्कामकर्मानुष्ठातार त्रैवर्णिकाः सद्यः फलविकल-निष्कामकर्मण्यस्मान् नियोजयतीति परमकारणिके मय्यनसूयन्तः सन्तो मे मम परमेश्वरस्य श्रुतिस्मृतिसेवितमिदं मतं नित्यं चित्तशुद्धिपर्यन्तमनु तिष्ठन्ति, ते ऽपि चित्तशुद्धिगम्यज्ञानद्वारा कर्मभिः कर्मण्यै विमुच्यन्ते त्रमेण मुक्ता भवन्तीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

स्वमतविपरीतानुसारिणा प्रत्यवायः प्रकटयति—

ये त्वेतदभ्यसूयन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् ।

सर्वज्ञानविमूढांस्तान्विद्धि नष्टानचेतसः ॥ ३२ ॥

ये त्विति । ये तु तद्विपरीता एतन्मदीय मतमभ्यसूयन्त सन्तो नानुतिष्ठन्ति । तदनुष्ठानाभावाविर्भूतस्वबुद्धिदोषात् निर्दोषे मदीये मते ऽपि दोषमारोप्य यतो नानुवर्तन्ते तूलाविद्याऽऽवृतदृष्टित्वात्, अत अचेतसः सर्वेषु सगुणनिर्गुणात्मकविराड्दिरण्यगर्भेशसाक्षिज्ञानेषु विक्षेपद्वयकवलितदृष्टित्वात् विगूढं चित्तं येषां तान् सर्वज्ञानविमूढानत एव नष्टान्विद्धि, नित्यप्रबोधाभावात् ॥ ३२ ॥

केवलराजशासनमपि न केनापि लङ्घयितुं शक्यते, यान्विना क्षणमात्रमपि जगच्चक्रं न चलति 'भीषा ऽस्माद्वात पवते' इत्यादि श्रुत्यनुरोवेन तादृशा वातादयो ऽपि महाक्रोधवशंवदप्राणान्तिऋण्डोद्यतकरराजपरिसरवर्तिभृत्या इव नित्यं भीता सन्त अद्यापि यच्छासन शिरसा धृत्वा म्ये म्ये कर्मणि प्रवर्तन्ते । एव चण्डशासने त्वयि सति सर्वे त्वन्मतानुसारेण निष्क्रामा सन्त सर्वेन्द्रियनिग्रहपूर्वकं स्वधर्मानुष्ठानं विना परधर्मान् कम्मात्तुर्वन्तीति तत्राह—

सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥ ३३ ॥

सदृशमिति । पूर्वजनिवृत्तशुभाशुभकर्मसंस्कारतो वर्तमानजन्मनि तद्वासनाऽभिव्यक्ते प्रवृत्तत्वात् प्रवृत्तिरित्युच्यते । तस्या वासनारूपाया स्वप्रकृते सदृशमनुरूपं चेष्टते । एव प्रवृत्तिगुणदोषानभिज्ञं चष्टता नाम, न तज्ज्ञ इति तत्राह—ज्ञानवानपीति । मिथ्याभूता प्रवृत्तिरिति ज्ञानं यम्य सो ऽपि चेष्टते । अपिशब्दस्वारम्यात् प्रवृत्तिगुणदोषविचारवैकल्यन

सदमत्यदार्थविवेकानुशले ऽज्ञो लोभ चेष्टत इति किमु वक्तव्यमिति द्योत्यते । भूतानां स्वतन्त्रत्वेन स्वप्रकृतिवशता नोचितेति तत्राह—यान्तीति । इन्द्रियद्वयानिग्रहाविर्भूतानन्तकोटिजन्मनिदानवासनारूपप्रकृतिवशमनिच्छन्त्यपि तद्वशं प्राप्य तथा मोमुह्यमानानि सन्ति प्रकृतितो भवन्ति प्रकृतौ तिष्ठन्ति प्रकृतावेव निधनं यान्तीति भूतानीत्युच्यन्ते । तानि भूतानि स्वा स्वा प्रकृतिं यान्ति तेषां स्वाज्ञानकवलितस्वज्ञानत्वेनासमर्थत्वात् । तथा ऽपि तै प्रकृतिर्निग्राह्येति तत्राह—निग्रह इति । तै कृतप्रकृतिनिग्रहोपायभूतेन्द्रिय निग्रहं किं करिष्यति ? प्रकृत्युन्मूलनाय मदुक्तनिष्ठाद्वयबहिर्मुखेण त्वया ऽन्येन वा स्वव्यतिरेकेण मिथ्याभूता ऽपि प्रकृतिर्दुर्निग्रहेत्यर्थः । प्रकृत्युन्मूलनाय त्वया किमुक्तमिति चेदुच्यते । स्वातिरिक्तसत्ताशून्यानन्तकोटिजन्मवासनाऽऽत्मकप्रकृतिनिग्रहाय खलु सर्वज्ञेन मया सवेन्द्रियनिग्रहसहकृतमदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मनिष्ठा नैष्कर्म्यलक्षणप्रत्यगभिन्नब्रह्मनिष्ठा चेत्युपायो पेयभेदेन निष्ठाद्वयं प्रकटितम् । तत्रोपायभूतनिष्कामकर्मनिष्ठानां स्वाधिष्ठेय प्रकृतेरर्थोऽशो निगृह्यते । सरूपविलयमश्नुत इत्यर्थः । प्रकृते सरूपविलया विर्भूतचित्तशुद्धिगम्यसर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्मज्ञाननिष्ठानां स्वाधिष्ठेयप्रकृति निशेषं निगृह्यते । विरूपविलयमश्नुत इत्यर्थः । मदुक्तनिष्ठाद्वयानुवर्तिषु प्रकृतिनिग्रहोपायं फलवान् । मच्छासनपराङ्मुखत्वेनोपेक्षणीयेषु निग्रहं प्रकृतिनिग्रहोपायं किं करिष्यति ? तेषां दुर्लभत्वान्न किमपीत्यर्थः ॥ ३३ ॥

सर्वस्य प्रकृतिसदृशं प्रकृतत्वेन प्रकृतिशून्यपुरुषस्य दुर्लभत्वात् पुरुषं श्रयज्ञस्यार्कित्करत्वेन विधिनिषेधबोधकशास्त्रानर्थक्यं म्यादिति तत्राह—

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।

तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

इन्द्रियस्येति । इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति वीप्सातः प्रतीन्द्रियमिति द्योत्यते । तेषामिन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये अनुकूले रागः प्रतिकूले द्वेषः रागश्च द्वेषश्च रागद्वेषौ प्रतीन्द्रियार्थमवश्यंभावित्वेन व्यवस्थितौ । यस्मादस्य सुमुक्तोः श्रेयोमार्गस्य पथि तत्स्कराविव रागद्वेषौ परिपन्थिनौ तस्मात् श्रुत्याचार्य-प्रसादात्तत्प्रमाणदृष्टिः तयोः रागद्वेषयोः पूर्ववद्वशं नागच्छेत् रागद्वेषपुरःसरत्वात् सर्वप्रकृतेः ; तथा सति स्वप्रकृतिं विहाय पुरुषप्रयत्नसाध्यशास्त्रार्थपर्यालोचनया कथमन्यथा भवतीति उच्यते ; नद्यां नकम्तिष्ठतीति श्रवणादर्वाक् श्रुतेऽपि तदनादृत्य कश्चिद्यथा नदीं प्रविष्टो नकमस्तो नश्यति । तत्र नकोऽस्तीति परोक्तिश्चद्वालुः कश्चित् तामस्पृष्ट्वा तत्चारणोपायभूतनौकामारुह्य तां तीर्त्वा तत्पारमासाद्य निर्मयो जीवति, तथा शास्त्रदर्शनादर्वांगिष्टानिष्टविषयेषु भव-रागद्वेषपाशैः सर्वोऽपि बध्यते । एवमनेकेषु सत्सु कस्यचित्पुरुषधौरेयस्यानन्त-कोटिजन्मसुकृतपरिपाकवशाच्छ्रुत्याचार्यवाक्यश्रद्धोदेति । ततः परधर्मपरित्याग-पूर्वकं स्वधर्मानुष्ठाने प्रवृत्तिर्भवति । ततो विद्वानिष्टविषयभवररागद्वेषौ तद्विषय-विमुखीकरणतः स्ववशीकृत्य निःसपन्नः कृतार्थश्चरति । यत एवमतः पुरुष-प्रयत्नसाध्यविधिनिषेधबोधकशास्त्रार्थस्य सफलत्वात् नानर्थक्यमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

क्षत्तधर्मस्य पितृभ्रातृहिंसाहेतुत्वेन अननुष्ठेयत्वात् परित्राडादिधर्मस्य तद्विपरीतत्वेन सुकरत्वात् तयोः धर्मत्वाविशेषात् स्वधर्मं परित्यज्य परधर्म एव कर्तव्य इति तत्राह—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥ ३५ ॥

श्रेयानिति । स्वम्य क्षत्तियस्य धर्मः स्वधर्मः युद्धादिः स्वधर्मो विगुणोऽङ्गविकलोऽपि श्रेयान् प्रशस्यतरः, कस्मात् ? साक्षोपाहृतया स्वनु-

ष्ठितात् परित्राडादिधर्मादहिंसारूपात् । परधर्मापेक्षया स्वधर्मस्य दुष्टत्वेन
तन्नानुष्ठेयमिति तत्राह— श्रेय इति । स्वधर्मे प्रवृत्तस्य निधनमपि श्रेयः स्वर्गा-
दिप्रापकत्वात् । परधर्मानुष्ठातुः को दोष इति तत्राह—भयति । परेषां धर्म-
परधर्म रौरवादिनरकहेतुत्वेन भयमावहतीति भयावहः स्यात् निषिद्धत्वेन
शिष्टगर्हितत्वात् । स्वधर्मो विगुणोऽपि श्रेयानित्यर्थः ॥ ३५ ॥

इन्द्रियार्थध्यानगोचरौ रागद्वेषौ श्रेयोमार्गपरिपन्थिनाविति भगवतो-
क्तमवधार्य तन्मूलं ज्ञातुमिच्छन्नर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापं चरति पूरुषः ।

अनिच्छन्नपि वाष्णैय बलादिव नियोजितः ॥ ३६ ॥

अथेति । अथशब्दः प्रश्नारम्भार्थः । हे वाष्णैय ! पूरुषः पुरुषः
स्वानर्थहेतुभूतं पापं कर्तुमनिच्छन्नपि राजप्रेरितभृत्यवत् बलान्नियोजित इव
केन हेतुनाऽयं प्रयुक्तः प्रेरितः सन् पापमधर्मं चरति ? तत्प्रवृत्तिरिष्टानिष्ट-
विषयोत्तरागद्वेषप्रयुक्तेति चञ्चलं, श्रुत्याचार्यप्रसादात्तात्मानात्मविवेकतो विषय-
विमुखतया निगृहीतरागद्वेषस्यापि पुनः पापाचारदर्शनात् तथोर्मूलभूत-
कश्चिदन्यः प्रवर्तकः स्यादिति प्रश्नः । न चानर्थमूलस्य परिहर्तव्यत्वेन
तद्वेदनस्याकिञ्चित्करत्वात् न तत्प्रश्नार्हमिति वाच्यम्, तथाथाऽऽम्यज्ञानाभावे
परिहर्तुमशक्यत्वात् तदर्थं प्रश्नः उपपद्यत इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

अर्जुनप्रश्नानुरूपं प्रतिवचनं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

क्राम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाऽऽशानो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥ ३७ ॥

काम इति । ब्रह्मादिस्तम्भान्तजन्तो सर्वानर्थप्राप्तिं यन्निमित्ता स एष कामः सर्वप्राणिहृदयाश्रितत्वेन प्रसिद्धः । कामापेक्षया क्रोधस्य प्रबलत्वेन कामादन्यः क्रोधः स्यादिति तत्राह—एष इति । स एष कामः केनचित्प्रतिहतश्चेत् क्रोधत्वेन परिणमते । अतोऽयमेव कामः क्रोध एव, न कामाद्विन्नः क्रोधोऽस्तीत्यर्थः । क्रोधाभिन्नस्य कामस्य कारणं कार्यं वा किमिति तत्राह—रज इति । रजोगुणे समुद्भवः स भूतिः यस्य सोऽयं रजोगुणसमुद्भवः । रजः कार्यमित्यर्थः । यद्वा रजोगुणस्य समुद्भवः कारणं काम एवेत्यर्थः । कामोत्पत्तं प्रागनन्तरं वा रजसः प्रादुर्भावाद्रजः कार्यं पुरुषः कामो हि प्रवर्तयति । कामेन प्रेरितोऽहं पापकर्मचरं तत्फलं भोक्ष्यामीति पामरलोकप्रलापः श्रूयते । तर्हि कामितविषयपूरणतः कामः शाम्यतीति तत्राह—महाऽशन इति । महदपर्याप्तमशनः यस्य सोऽयं महाऽशनः कामस्य दुष्पूरकुक्षित्वप्रसिद्धेः । तथा च श्रुतिः—

‘न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।

हविषा कृष्णवर्त्मैव भूय एवाभिवर्धते ॥’

इति । तस्यैतन्मीश्वरेण सृष्टत्वात् कामस्य तदनुकारिणो वा को दोष इति तत्राह—महापाप्मेति । महदधिकं पापमेव यस्य रूपं सोऽयं महापाप्मा । पञ्चमहापातकोपपातकादिप्रवर्तकत्वात् कामप्रेरितस्यापि जन्तो योग्यायोग्यविषेकाकुशलत्वेन नियमेन पापकर्मस्वेव प्रवृत्तिदर्शनात् । यत एवमतो रागद्वेषविजृम्भितससारमूलः काम एव । तमेव कामं वैरिणं विद्धि ॥ ३७ ॥

कामस्य वैरित्वं दृष्टान्तैः स्पष्टयति—

धूमेनाव्रियते वह्निर्यथाऽऽदर्शो मलेन च ।

यथोल्बेनावृतो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥ ३८ ॥

धूमेनेति । यथा प्रकाशको वह्निरप्रकाशकेन स्वव्याप्येन धूमेनावि-
यते । यथा आदर्शो दर्पण आगन्तुकमलेन चाव्रियते । यथोल्बेन जरायुणा
गर्भवेष्टनचर्मणा गर्भः समावृत । तेन कवलितत्वात् तथा प्रकारत्त्वयवत्
स्वव्याप्येनाप्रकाशकेन कामेनेदं प्रकाशात्मकमपि ज्ञानमावृतं कवलिन-
मित्यर्थ ॥ ३८ ॥

इदंशब्दार्थज्ञानावरणस्य कामस्य वैरित्वं प्रत्याययति—

आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।

कामरूपेण कौन्तेय दुष्पूरेणानलेन च ॥ ३९ ॥

आवृतमिति । हे कौन्तेय ! इदं ज्ञानमेतेन कामेनावृतमाच्छादितम् ।
कीदृशेनेत्याकाङ्क्षायामाह—नित्यवैरिणेति । कस्येत्यत आह—ज्ञानिन-
इति । कामो ऽनर्थकर इति जानातीति ज्ञानी, तस्य नित्यवैरित्वं कथमित्यत्र
पुरा ऽनेनाहं सकटे नियोजित, सो ऽयं काम सर्वानर्थहेतुरिति तद्वैराग्यस्य
ज्ञातत्वात् तदाविर्भावात् पुरैव कामस्य नावसरं ददाति । कामस्येयत्ता-
ज्ञानिनस्तु कामकार्यावस्थायामनेनाह संसारदुःखे पातितो ऽस्मीति वैरित्वे
ऽपि तदुत्पत्तिवैराग्यं तात्कालिकसुखहेतुत्वान्न नित्यवैरित्वम् । ज्ञानि-
नस्तु तदुत्पत्तिकार्यावस्थयोरपि कामस्यानिष्टत्वात् नित्यवैरित्वं सिद्ध-
मित्यर्थ । तस्य रूपं किमिति तत्राह—कामेति । कामो ऽभिलाष
इच्छैव रूप यस्य तेन कामरूपेण कामितार्थपूरणात् पूर्यत इति तत्राह—
दुष्पूरेणेति । दुःखेनाप्यस्य बुद्धिः न पूर्यत इत्यर्थः । कामस्य दुष्पूरत्वं
स्फोरयति—अनलेनेति । यत एवमतो हविषा ऽग्नेरिवालं पर्याप्तिः न
विद्यत इत्यनलः । तेनैवंविशेषणविशिष्टेन कामेन श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धमपि
ज्ञानमावृतमित्यर्थः ॥ ३९ ॥

रागद्वेषमूलता कामस्योक्त्वा इदानीं काममूल तज्जयोपायं चाह—
इन्द्रियाणीति द्वाभ्याम् ।

इन्द्रियाणि मनो बुद्धिरस्याधिष्ठानमुच्यते ।

एतैर्विमोहयत्येष ज्ञानमावृत्य देहिनम् ॥ ४० ॥

इन्द्रियाणीति । अस्य पूर्वोक्तस्य कामस्य वाक्श्रोत्रादिज्ञानकमेन्द्रियाणि कामसकल्पादिवृत्तिमन्मनश्च विषयाध्यवसायात्मिका बुद्धिश्चाधिष्ठानमूलमित्युच्यते, इन्द्रियादीनामस्याश्रयत्वात् । तदाश्रित्य खलु कामो विजृम्भते । स्वार्थत तन्निरोधे कामो ऽकामो भवतीत्यर्थः । स्वाधिष्ठानमाश्रित्य काम किं करोतीति, उच्यते—आवृत्येति । किमावृणोति ? ज्ञानमिति । यो ऽयं विवेकावरणत्वेन प्रसिद्धः स एष कामः सदसद्विवेककुशलज्ञानमावृत्य तिष्ठति । तिष्ठतु नाम, किं तेनेति तत्राह—विमोहयतीति । कम् ? देहिनं देहाभिमानिनम् । कैर्विमोहयति ? तत्राह—एतैरिति । स्वाधिष्ठानैरेतै इन्द्रियादिभिः देहिनः ससाराट्ठीं प्रापय्य तत्रैव विविधमोहयति तद्वत् ज्ञेह न मुञ्चतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

काममूलं प्रदर्श्य तत्समूलोत्पादनोपायमाह—

तस्मात्त्वमिन्द्रियाण्यादौ नियम्य भरतर्षभ ।

पाप्मानं प्रजहि ह्येनं ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥ ४१ ॥

तस्मादिति । भरता नाम कौरवा, तेषां श्रेष्ठत्वात् हे भरतर्षभ । यस्मात् स्वरूपज्ञानावारकत्वेन स्वाज्ञानतत्कार्यससारे पातयित्वा विमोहकत्वेन च तत्र काम एव रिपुः, तस्मात् त्वमादौ सर्वानर्थमूलकामनिकृन्तनाय

मनोबुद्धिसहितानीन्द्रियाणि नियम्य कामं प्रजहि । स्वरिपुत्रद्योतको हिशब्दः । तेन मे कोऽपराधः कृतो येन तं हन्मीति तत्राह—ज्ञानेति । श्रुत्याचार्योपलब्धं ज्ञानम् । तदेव स्वानुभूतिरूढं चेद्विज्ञानमुच्यते । ज्ञानं च विज्ञानं च ज्ञानविज्ञाने नि श्रेयसावाप्तिसाधने, तयोर्नाशकरत्वात् ज्ञानविज्ञाननाशनः, तम् । अत एवायं पाप्मा स्वाश्रितानां नरकप्रापकत्वेन निर्घृणत्वात् तस्माद्यथोक्तविशेषणविशिष्टं स्वापकारिणं निर्दयं कामं निर्मूलयेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

केन हेतुना कामो जेतुं शक्य इति तत्राह—इन्द्रियाणीति द्वाभ्याम् ।

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः परतस्तु सः ॥ ४२ ॥

इन्द्रियाणीति । स्वप्राणदेहादिविषयेभ्यः चक्षुरादीनीन्द्रियाणि पराण्याहुः ; पण्डिता इति शेषः । तद्ग्राहकत्वेन सूक्ष्मत्वात् तयेन्द्रियेभ्यः संकल्पविकल्पात्मकं मनः परमुत्कृष्टं मम चक्षुः पद्वित्यादिना चक्षुरादीन्द्रियग्राहकत्वेन तत्प्रवर्तकत्वेन च सूक्ष्मत्वात् । तथा मनसस्तु निश्चयात्मिका बुद्धिः परा, मनोगतसंस्कारादिवृत्तेः निश्चयपूर्वकत्वेन तच्चालकत्वेन तद्विलक्षणत्वेन च सुसूक्ष्मत्वात् । यः पुनः विषयजाततद्ग्राहकेन्द्रियतद्ग्राहकमनस्तद्ग्राहकबुद्धितद्गृहीता भावाभावप्रकाशकत्वेन सर्वान्तरो भवति, स एव खलु 'एतैर्विमोहयत्येष ज्ञानमावृत्य देहिनम्' इति देहिशब्दार्थत्वेन प्रसिद्धः प्रत्यगात्मैव परामृश्यत इत्यर्थः ॥ ४२ ॥

इन्द्रियादिनिग्रहपूर्वकं निष्कामकर्मानुष्ठानचिच्छुद्धिमाप्यसर्वकर्म-संन्याससंक्षणप्रदगभिन्नब्रह्मज्ञानात् ममूलं कामोन्मूलनं भवतीत्युपसंहरति—

एवं बुद्धेः परं बुद्ध्वा संस्तभ्यात्मानमात्मना ।

जहि शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदम् ॥ ४३ ॥ इति ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिष० कर्मयोगो नाम तृतीयोऽध्यायः

एवमिति । इन्द्रियद्वयोत्थकामादिविक्रिया बुद्धेरेव नात्मनः आत्म-
नस्तावदिन्द्रियद्वयप्रकाशकत्वेन तद्भावाभावप्रयुक्तगुणदोषास्पृष्टत्वेन निरति-
शयसूक्ष्मत्वेन सर्वप्रत्यक्त्वेन न बुद्ध्यादेः परत्वादित्येवमुक्तप्रकारेण बुद्धेरन्तः-
करणात् परं प्रत्यगात्मानं परमात्माभेदेन ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति बुद्ध्वा
तद्भावापन्नात्मनाऽखण्डाकारबुद्धिवृत्त्या संकल्पविकल्पात्मकमात्मानं मनः
संस्तभ्य कामसंकल्पादिवृत्तिशून्यं कृत्वा दुरासदशत्रुहननदक्षत्वाच्च हे
महाबाहो ! मन्निष्ठाद्वयबहिर्मुखजनदुरासदं कुबुद्धिभिः काम्यत इति कामः
इच्छाशरीरत्वात् कामरूपं शत्रुं मदाविर्भूतशत्रुगन्धासहनिष्कामकर्मयोग-
फलीभूतप्रत्यगभिलषन्नज्ञानखड्गेन जहि । समूलमुन्मूल्य विरूपनाशं कुरु ।
इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ४३ ॥

उपायोपेयकलितनिष्ठाद्वयपरायणाः ।

यत्कैवल्यपदं यान्ति स हरिर्मे परा गतिः ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतार्थप्रकाशिकाया तृतीयोऽध्यायः

अथ चतुर्थोऽध्यायः

स्वोक्तनिष्ठाद्वयस्येह प्राचीनत्वप्रसिद्धये ।

प्रोक्तं विवस्वते निष्ठाद्वयमित्यब्रवीद्धरिः ॥

एवमुपायोपेयभूतकर्मज्ञाननिष्ठयोरुक्तत्वात् अनेनैव सर्ववेदान्तार्थस्य परिसमाप्तत्वेन वक्तव्यान्तराभावात् किमर्थमुत्तरग्रन्थारम्भ इत्येवं प्राप्ते तत्रोच्यते । यतो ऽर्जुनप्ररोचनाय निष्ठाद्वयमिदानीमेव भणितमेतदतो न पारमार्थिकं कुत्राप्यदर्शनात् इति केचिद्भ्रान्ताः प्रतियोगिनो मुसलकिसलयधिपणाः स्वाविद्याऽऽवृतदृष्टयः सन्तो निर्दोषे भागवतनिष्ठाद्वयं कृत्रिमत्वशङ्काकलङ्कप्रभावत इतो ऽपि पतिता भूत्वा जात्वपि स्वपदं गन्तुमयोग्यतापदं भजेरन्निति भगवतः परमदयालुत्वेन तेऽप्यपि कृपया तेषामेवाशङ्काऽनुत्पत्तये स्वस्य नित्यत्वसर्वगतत्वसर्वज्ञत्वब्रह्मादिस्तम्भान्तदेशिकत्वप्रकटनाय च पुरा सर्गादाविदमेव निष्ठाद्वयं विवस्वते मया प्रोक्तम् । विवस्वच्छिष्यप्रशिष्यादिपरंपराभिः सर्वत्र व्याप्तमिति गुरुशिष्यपरंपरोपन्यासतो वंशकथनपूर्वकं स्वोक्तनिष्ठाद्वयमनादिसिद्धमिति स्तुवन् श्रीभगवानुवाच—इममिति त्रिभिः ।

श्रीभगवानुवाच—

इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ।

विवस्थान्मनवे प्राह मनुरिक्ष्वाकवे ऽब्रवीत् ॥ १ ॥

इममिति । इमं मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मयोगप्राप्यसर्वकर्मसंन्यास-
लक्षणप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानयोगं पुरा सर्गादावहं विवस्वते सूर्याय प्रोक्तवान् ।
'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' इति सूत्रतो योगस्य निरोधवृत्त्यात्मकत्वेनानित्य-
त्वात् । एवंभूतं योगं विवस्वानपि कथं गृहीतवानिति तत्राह—अव्ययमिति ।
कैवल्यप्रापकयोगस्य वृत्तित्वेनानित्यत्वे ऽपि तत्प्राप्यप्रत्यवपरविभागासह-
सत्तासामान्यब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणकैवल्यफलस्य नित्यत्वात् स्वतो वा परतो
वा न व्येतीत्यव्ययम् । प्राप्यप्रापकयोरेकत्वेन तस्याव्ययत्वमस्तु नाम ; तथा
ऽप्येतस्याधिकारिणो ब्राह्मणेषु के ऽपि किं न सन्ति ? किमर्थं ताननादृत्य
निष्ठाद्वयं विवस्वते प्रोक्तमिति, उच्यते । मद्भावरूढत्वेन ते खलु ब्राह्मणत्व-
पदं गताः । तेषां स्वतोभातवेदार्थत्वेन वक्तव्यानवकाशात् । क्षत्रियाणां
जगत्परिपालनसामर्थ्यसिद्धये निष्ठाद्वयमारुरुक्षुः त्रैवर्णिकतपोविघ्ननिकृन्तनाय
च तेषामेव वक्तव्यता ऽवशिष्यत इति विवस्वतः क्षत्रमूलत्वेन तस्मै प्रोक्तवा-
नित्यर्थः । सो ऽयं विवस्वान् स्वपुत्राय मनवे प्राह ; मनुरादिराजाय स्वपुत्रा-
येश्वाकवे ऽब्रवीत् ॥ १ ॥

परंपराऽऽगतयोगस्य शिष्टजनसंमतिमुदाहरति—

एवं परंपराप्राप्तमिमं राजर्षयो विदुः ।

स कालेनेह महता योगो नष्टः परंतप ॥ २ ॥

एवमिति । हे परंतप ! एवं क्षत्रियपरंपराप्राप्तमिमं निष्कामकर्म-
योगोपायप्राप्यं ज्ञानयोगमैश्वर्यवन्तो राजानश्च ते सूक्ष्मार्थदर्शनक्षमा ऋष-
यश्चेति राजर्षयो विदुः, इदानींतना न विदुरित्यस्य हेतुमाह—नष्ट इति ।
इहास्मिन् लोके स योगो महता दीर्घकालेनाजितेन्द्रियानुपलभ्य नष्टः ;
संप्रदायविच्छेदादित्यर्थः ॥ २ ॥

पूर्वोक्तस्य योगस्याजितेन्द्रियपुरुषकामादिवृत्तिकबलितत्वेन नष्टत्वान्म-
दर्थमिदानीं नवीनो योगो भगवतोपदिश्यत इति तत्राह—

स एवायं मया ते ऽय योगः प्रोक्तः पुरातनः ।

भक्तो ऽसि मे सखा चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥ ३ ॥

स एवेति । यो ऽयं योगो विवस्वते प्रतिपादितः चिरंतनवेद-
मूलकत्वात् पुरातनः । स एवायं ज्ञानयोगो ऽय गुरुशिष्यपरंपराऽध्ययना-
भावेन तिरोहितो ऽपि पुनः प्रकटयितुं मे मम भगवतो निष्ठाद्वयात्मक-
सूक्तिलोलुपता भक्तिः, यतः तद्वान् त्वमतो भक्तो ऽसीति स्निग्धबन्धुत्वात्
सखा चेति च मुख्याधिकारिणं प्रति ज्ञानयोगो वक्तव्य इति परमेश्वरेण
मया प्रोक्तः । कस्मादन्यस्मै न प्रोक्तवानिति तत्राह—रहस्यमिति । हि
यस्मात् प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानस्यानधिकारिणे ऽवक्तव्यत्वात् तदेतज्ज्ञानमति-
रहस्यम्; किमतिदुर्लभमिति तत्राह—उत्तममिति । रहस्यानामपि रहस्यत्वा-
दुत्तमम् । तस्मादनधिकारिणे त्वया ऽन्येन वा ऽपि न दातव्यम् । न चैतदिति
योगः कथं विशेष्यत इति वाच्यम्; स्वोक्तयोगज्ञानयोः पर्यायत्वविवक्षया
योग एव ज्ञानमिति भगवतोक्तत्वाच्चेदो लिङ्गनिष्ठो मन्तव्य इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अज्ञलोकस्य भगवत्यनीश्वरत्वशङ्कामुन्मूलयितुं भगवदुक्तावसंभवं मन्य-
मान इवार्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ।

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

अपरमिति । वसुदेवगृहे भवतो जन्मापरम्, तवेदानीतनत्वात् । सर्गादौ विवस्वतो जन्म परम्, तस्य प्राचीनत्वात् । इदानीतनस्त्व प्राचीनाय विवस्वते यमादौ ज्ञानयोग प्रोक्तवान्, तमेव योग मद्य प्रोक्तवानिति च कथमेतद्विजानीया शतु शक्नुयामित्यर्थः ॥ ४ ॥

‘ उत्पत्तिं च विनाशं च भूतानामागतिं गतिम् ।

यो वेत्यविद्या विद्या च स वाच्यो भगवानिति ॥ ’

इति स्मृतिप्रकटितमहिमा सर्वेश्वर श्रीभगवान् स्वस्मिन्ननीश्वरत्वासर्वज्ञत्व शङ्कामुन्मूलयन् तदेतन्निष्ठाद्वय विवस्वते रूपान्तरेणोपदिष्टवानित्युवाच—
श्रीभगवानुवाच—

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ।

तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परंतप ॥ ५ ॥

बहूनीति । हे अर्जुन ! मे मम परमेश्वरस्य तव च बहून्यसंख्यया कानि व्यतीतानि व्यतिक्रान्तानि यानि जन्मानि तान्यहं वेद जाने, मम नित्यशुद्धबुद्ध्यापरिच्छिन्नानन्दकमलिताविद्याद्वयतत्कार्यत्वेन निरावृत्तक्रियाज्ञानेच्छाशक्तिमत्त्वात् । त्वया सह ममानेकजन्मवत्त्वे तुल्यऽपि तवेव व्यतीतानि जन्मानि किमिति न प्रतीयन्त इति तत्राह —न त्वमिति । तव तूलाविद्याकमलितक्रियाज्ञानेच्छाशक्तिमत्त्वेन स्वव्यतिरक्षणं परान् परिकल्प्य स्वहस्तभूषणगाण्डीशार्कषणोत्थवातप्रेरितज्वलत्पावकोपमशिलीमुखैः सतपनार्थं प्रवृत्तत्वात् हे परंतप ! अहमिव व्यतिक्रान्तानि जन्मानि न त्वं वेत्थ न जानीष इत्यर्थः ॥ ५ ॥

सर्वेश्वरस्य तयानेकजन्महेतुस्वाज्ञानतत्कार्यरूपप्रयातीनत्वेन तद्व्यच्छिन्नजीववत्कथं नमोचितमिति तत्राह—

अजो ऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरो ऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाम्यात्ममायया ॥ ६ ॥

अजो ऽपीति । सर्वेश्वरस्य तव जन्महेत्वभावात् जीववत् कथं जन्मेति यदुक्तं तत्सत्यम् । तथा ऽपि दुष्टनिग्रहशिष्टपरिपालनार्थं संभवामीति योजना । कथंभूतं सन् संभवसीत्याकाङ्क्षायां तूलाविद्याविजृम्भितपङ्कभावविकाररहितत्वेन कदा ऽपि न जायत इत्यजो ऽपि सन् संभवामीत्यर्थः । संभूतेर्नाशपर्यवसायित्वेनाजत्वमविहाय संभवतो ऽपि तव चरमविक्रिया स्यादित्यत आह—अव्ययेति । जीववत्संभवसत्त्वे चरमविक्रिया स्यादेव, मत्संभवस्य भक्तपूगस्वपदप्राप्तिहेतुत्वेनाप्राकृतत्वेन च स्वायत्तत्वात् सत्ता सामान्यरूपेण जात्वपि न व्यतीत्यव्यय आत्मा स्वरूप यस्य सो ऽहमव्ययात्मा ऽपि सन्नित्यर्थः । परमार्थतो जन्मनाशाभावे ऽपि मायया देहस्वीकारात् परतन्त्रता स्यादिति तत्राह—ईश्वरो ऽपीति । भूतानामावृत्तित्रयावृत्तत्वेन तूलाविद्याकल्पितदेहादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानप्रभावात् परतन्त्रतो चित्ता, तद्विपरीतत्वेन मम निरङ्कुशस्वतन्त्रत्वात् भूतानां तद्धेतुमायाया अपि ईश्वरो ऽपि सन्नित्यर्थः । किमवष्टभ्य संभवसीति तत्राह—प्रकृतिमिति । यद्विश्वं चराचरात्मकं जगद्वर्तते, यथा मोहितः सर्वो लोकं स्वात्मानमपि मां न जानाति, सेयं प्रत्यगभिन्नब्रह्माभेदेन कृतियोग्यत्वात् प्रकृतिः, तां प्रकृतिं त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीमधिष्ठायेत्यर्थः । तथा चेत् त्वमिव प्रकृतिरपि स्वतन्त्रा किमिति तत्राह—स्वामिति । स्वा स्वाधीना गृहपरिचारिणी दासीमिव स्वातन्त्र्यगन्धशून्यामित्यर्थः । इतश्च तस्या स्वातन्त्र्याभावे हेतुमाह—आत्मेति । ब्रह्मात्मव्यतिरेकेण स्वतन्त्रत्वेनास्वतन्त्रत्वेन वा या मा सा माया, तया स्वरूपभूतया ऽऽत्ममायया नित्यबुद्धानन्दनिष्कलत्रल्लभावमविहायैव देहवानिव संभवामि । न परमार्थतो लोकावत् संभवामीत्यर्थः ॥ ६ ॥

एवं कदा संभवमीति तत्राह—

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदाऽऽत्मानं सृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

यदेति । सर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्मात्मज्ञाननिष्ठो ऽपि तत्तद्वर्णाश्रमादिविहितस्वाराधनलक्षणनिष्कागकर्मबुद्ध्या ऽनुष्ठेयस्य धर्मस्य ग्लानिर्हानिः तत्तद्वर्णाश्रमादिसाकार्यलक्षणस्याधर्मस्याभ्युत्थानं संभूतिश्च यदा यदा भवति, तदा तदा हे भारत ! आत्मानमुक्तलक्षणं मायया सृजामि । स्वेच्छाशक्त्या अवतरामीत्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं महता प्रयत्नेन किमर्थमवतारं करोपीत्यत्राह—

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे ॥ ८ ॥

परित्राणयेति । मदाज्ञारूपश्रुतिस्मृत्यनुगृहीतसन्मार्गगन्तृत्वेन साधु कृत्यं स्वपदप्राप्तिसाधनं येषां तेषां साधूनां परित्राणाय परितो रक्षणार्थं मदाज्ञोल्लङ्घनेन दुष्टं कृत्यं साधुजनसतापकरं येषां तेषां दुष्कृता विनाशाय च उपायोपेयभूतनिष्ठाद्वयात्मकधर्मसंस्थापनार्थाय च युगे युगे प्रतियुगं संभवामि तत्तत्कार्योचितमवतारं करोमीत्यर्थः । न च जगत्परिपालने प्रवृत्तस्य परमेश्वरस्य दुष्कृतामपि जगदन्तःपातित्वेन तद्धननमननुरूपमिति वाच्यम्, तद्धननस्यापि तत्पालनहेतुत्वात् । स्वपदप्राप्तिहेतुस्वाज्ञारूपनिष्ठाद्वयवैमुख्येन ये दुष्टत्वं प्रतिपन्ना, तेषां दौष्ट्योत्पादनेन पुनस्तैः निष्ठाद्वयमनुष्ठाप्य साधून् कृत्वा परिपालयितृत्वात् तद्धननमपि स्वानुरूपमेवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

ममेश्वरस्य जन्म मायिकम्, जगत्सर्गस्थितिभङ्गलक्षणं यत्कर्म तदपि मायिकं न पारमार्थिकमिति जानतः स्वपदप्राप्तिं प्रकटयति—

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सो ऽर्जुन ॥ ९ ॥

जन्मेति । हे अर्जुन । एवमुक्तप्रकारेण यः पुमान् प्रत्यगभिन्नब्रह्मणो मे मम वासुदेवस्य जन्म कर्म च, तयोर्जन्मकर्मणोः भक्तवृन्दस्वपदप्राप्तिहेतुत्वेन पारमैश्वरत्वेन चाप्राकृतत्वात् दिव्यं स्वभजत्प्राणिहृत्सौधालंकारानर्घमहारत्नदीपलुपेण देदीप्यमानत्वात् । तथा ऽपि मायामात्रं वास्तवमेव जन्म कर्म वा किं न स्यादित्यत्र किञ्चिदपि प्रत्यक्परविभागादिभिदाऽसहसत्तासामान्यत्रिषान्नारायणस्य तत्त्वतो ऽतत्त्वतो वा जन्मकर्मादि कथं भवेत्तराम् ? स्वभावकवलितजीवेशादिविभागहेत्वविद्याद्वयतत्कार्यत्वात् 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा'^१ 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिसहस्रेभ्यः तत्त्वतो यो वेत्ति सो ऽयं मद्भावापन्नो योगी देहोपलक्षितानृतजडदुःखात्मकस्थूलसूक्ष्मदेहादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानं त्यक्त्वा न पुनस्तादृशाभिमानास्पदं जन्मैति, प्रत्यग्रूपेण मां परमात्मानमेति । सम्यग्ज्ञानोत्कृष्टफलविदेहमुक्तिभाग् भवतीत्यर्थः । 'स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति श्रुतेः ॥ ९ ॥

एषा विदेहकैवल्यस्यति नेदानीं प्रवृत्ता किं तु पूर्वसिद्धेति प्रतिपादयति—

^१ छा. ७. २४. १.

^२ बृ. २. ५. १९.

वीतरागभयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रिताः ।

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः ॥ १० ॥

वीतेति । वासुदेव सर्वमिति बहुद्वया वीता कलित्वा स्पष्ट-
विषयाभिलाषो रागश्च स्वभिन्नवस्तुदर्शनजं भयं च कामापूरणसंजात क्रोधश्च
येषां ते वीतरागभयक्रोधा , स्वान्तर्बहिर्विजृम्भितविक्षेपद्वयाभावात् देहादावहं-
ममाभिमानस्य दुस्त्यजत्वात् . ते कथं वीतरागपदं भजन्तीति तत्राह—
मन्मया इति । मद्ब्रह्मतिरेकेण देहतदभिमानाभावात् सर्वं मन्मयमेव पश्यन्तीति
मन्मया पूर्णाहंभावरूढा इत्यर्थः । परिच्छिन्नाहंभाव विना तेषां पूर्णाहंभाव
कथमिति तत्राह— मामुपाश्रिता इति । परिच्छिन्नाहंभावं प्रत्यक्त्वेन प्रवि-
ष्टाप्य प्रत्यगभेदेन परमात्मानं मामुपाश्रिता ब्रह्मात्मनिष्ठाकवलितपरिच्छि-
न्नाहमतित्वात् ‘भावाभावकलाविनिर्मुक्त सर्वसंशयध्वस्त पूर्णाहंभाव कृत-
कृत्यो भवति’ इति श्रुते । एवभूता परिगणनीया कियन्त इति तत्राह—
बहव इति । इत्थंभूता कृतकृत्या बहवो ऽनेके श्रीशुकवामदेवप्रभृतयो
वर्तन्त इत्यर्थः । तूलाविद्यापरिणामार्द्रशवरूढत्वेन तेषामपवित्रत्वात् ते कथं
कैवल्यस्पर्शनार्हा इति तत्राह—पूता इति । पाविता इत्यर्थः । केनेत्यत
आह—ज्ञानतपसेति । अविद्याद्वयतत्कार्यग्रासकप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानमेव तप
तेनार्द्रशवस्पर्शनदोषतः पाविता इत्यर्थः । ते कमागता इति तत्राह—
मद्भावमिति । स्वाविद्याद्वयतत्कार्यपवित्रग्रासक मद्भावलक्षण कैवल्यमागता
ये पूर्वं देवा ऋषयश्च तद्विदुः ते तन्मया ‘अमृता वै बभूवुः’ इति श्रुते ।
ज्ञानतपसेति विशेषणात् भगवद्भावलक्षणस्य कैवल्यस्य तद्भावज्ञान विनो-
पायान्तरागम्यता द्योत्यते ॥ १० ॥

‘तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ’ इत्यादिना विद्याऽविद्योपाधिकत्वेन
जीवेश्वरौ प्रकल्प्य तत्रेश्वरस्य वशीकृतविद्याऽविद्यत्वेन जगत्सर्गस्थितिभङ्ग-

हेतुत्वेन सर्वज्ञत्वादिविशेषणविशिष्टत्वेन च नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्दता प्रति
 पाद्याविद्यावशं प्रपन्नस्य जीवस्येश्वरप्रसादलब्धज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तित्वा प्रत्यग-
 भिन्नब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणकैवल्यप्राप्तिरुक्ता । इदानीं तवेश्वरस्य सर्वसमत्वेन
 सर्वेषु समदयत्वाद्यदि त्वं समत्वसिद्धये सर्वेषां त्वद्भावलक्षणं कैवल्यं ददासि,
 तदा त्वदुत्तोपायोपेयात्मकनिष्ठाद्वयस्याकिंचित्करता, तस्य सर्वसाधारणत्वा-
 भावात् निष्ठाद्वयस्य संप्राप्ताकिंचित्करताऽपनुत्तये निष्ठाद्वयानुष्ठातृणां केपा-
 चित् कैवल्यं दत्त्वा केपाचिन्निष्ठाद्वयबहिष्ठाता यदि तत्र दास्यसि तदा
 तव विपमदृष्टित्वेन सर्वत्र रागद्वेषादिमत्त्वेन च सर्वसमत्वलक्षणेश्वरता कथं
 सेद्धुं पारयतीति प्राप्ते, तत्रोच्यते—

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ।

मम वर्तमानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ ११ ॥

ये यथेति । हे पार्थ ! ये सकामा निष्कामा वा यथा येन
 प्रकारेण यद्यत्प्रयोजनमुद्दिश्य सर्वेश्वरं मां प्रपद्यन्ते तान् तत्तत्फलप्रदानेन
 भजामि, अनुगृह्णामीत्यर्थः । यस्मादेकम्य सकामत्वं निष्कामत्वं च युगपद-
 नुपपन्नम्, तस्मात् ये तावत्सकामा केचित् पशुपुत्तस्वर्गार्थमिन्द्रादि-
 रूपेण मां प्रपद्यन्ते, ते स्वर्गादिसाधनीभूत काम्यं कर्मानुष्ठाप्य पुनस्ता-
 स्तत्फलप्रदानेन भजामि । ये पुनरनन्तकोटिजन्मसुकृतपरिपाकवशात्
 कर्मफलस्य स्वबन्धहेतुत्वेन तदभिलाषं त्यक्त्वा मद्भावज्ञानहेतुं चित्तशुद्धिं
 यान्छन्ति, ते मदाराधनलक्षणं निष्कामकर्मानुष्ठाप्य तान् चित्तशुद्धि-
 प्रदानेन भजामि । ये पुनर्विशुद्धचित्ता सन्तो ब्रह्मादिस्तम्भान्तदेशिकरूपेण
 मां प्रपद्यन्ते, तान् सर्वकर्मभङ्ग्यासलक्षणप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानेन भजामि । ये
 ज्ञानिनः सन्यासिनः प्रत्यगभेदेन परमात्मानं मां प्रपन्ना, तान् प्रत्यक्पर-

चिदैवयाखण्डानन्दलक्षणविदेहवैवल्यप्रदानेन भजामि । एव जीवाना
विभागश फलदातु तत्र वषम्यादि किं न स्यादित्यत्र सकामनिष्काम-
नैष्कर्म्यवतामपि मत्प्रपत्तिरेव स्वस्वभावनाऽनुरूपफलदेति न मे वैषम्या
द्यवकाश इति सूचयति—मनुष्या इति । सकामनिष्कामनैष्कर्म्यफलविभाग
प्रकाशको मनुर्मन्त्रो वेद , त मनुमनुसृत्य स्वस्वभावानुरूपफलभाजो भविष्य
न्तीति मनुष्या उच्यन्ते । त इम मनुष्या सर्वश सर्वप्रकारेण सर्वाभद
स्वरूपिण सर्वेश्वरस्य मम वर्त्म मार्गं सकामनिष्कामनैष्कर्म्यलक्षणमनुवर्तन्ते
यदि तदा तानह क्रमेण इहामुत्रपशुपुत्रस्वर्गचित्तशुद्धिज्ञानकैवल्यप्रदानेन
भजामि । यत सर्वेषा युगपदेकरूपफलो न भवामि, अत ' ज्ञानयोगेन सा
ख्याना कर्मयोगेन योगिनाम् ' ' नियत कुरु कर्म त्व कर्म ज्यायो ह्यकर्मण '
इत्यादिना अधिकारितरतभावभवष्टभ्य पृथगुपदेशान्न मत्प्रकटितनिष्ठाद्वयस्या
किञ्चित्करताऽवकाश परमपुरुषार्थहेतुत्वान्मत्प्रपत्ते । अधिकारितारतम्यत
फलप्रदातृत्वेन न मे सर्वसमवव्याघातो न रागद्वेषावकाशो भापीश्वरत्ववैरल्य
वा भवेत् । यथा मोर तेज सर्वव्यापकत्वेन सर्वप्रकाशकत्वेन च सममपि
महीजलदर्पणादौ मन्दमध्यमोत्तमप्रकाशतामेति , तत्किं सौरतेजोनिष्ठमुत्त
भूतलनलदर्पणादिनिष्ठ वा , सौरतेजस सर्वत्र समव्यापकत्वप्रकाशकत्वावि
शपाल तन्निष्ठा विषमता , पारिशेष्यात् भूतलादिनिष्ठमतद्भानवैषम्यमित्यध्य
वसितव्यम् । तथा ऽह सर्वेश्वर सर्वसमो ऽपि मत्प्रपत्त्युत्पत्तफलमिदा तत्त
दधिकारिचित्तशुद्धितारतम्यनिष्ठा न मन्निष्ठा सर्वसमत्वान्नोक्तदोषावकाश
इत्यर्थ , ' सम प्लुपिणा समो मशकेन समो नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकै
समो ऽनेन सर्वेण ' इति श्रुते ॥ ११ ॥

सर्वेश्वरस्य तत्र कवलित्वाविद्याद्वयतत्कार्यत्वेनाप्रतिहतक्रियाज्ञानेच्छा
शक्तिमत्त्वेन दूरीकृतरागद्वेषादिप्रयुक्तवैषम्यनैर्घृण्यत्वत सर्वप्राणिसमदयत्वेन च

परमपुरुषार्थप्रदानसमर्थत्वादेवंभूते त्वयि सति, कस्माद्धेतोः सर्वे 'वासु-
देवः सर्वम्' इति ज्ञानेन विदेहकैवल्यरूपं त्वा न प्रतिपद्येरन्निति
तत्राह—

काङ्क्षन्तः कर्मणां सिद्धिं यजन्त इह देवताः ।

क्षिप्रं हि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥ १२ ॥

काङ्क्षन्त इति । यथा कर्षकाणां हलवहनादिकर्मणा पशव उपकुर्वन्ति
तथैव पशुसदृशबुद्धयः कर्मठा ज्योतिष्टोमादिभिः कर्मभिर्देवोपकारिणः
स्वकृतकर्मणा सिद्धिं हलवाहकपशुग्रासघासोपमफलनिष्पत्तिं काङ्क्षन्तः सन्तः
इहास्मिन् लोके इन्द्रादिदेवता एव यजन्ते पशवः पशुस्वामिन इवानु-
सृत्य कर्मफलपाशवद्धा सन्तो भजन्ति न मा सर्वप्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपम्,
तेषां तूलाविद्याप्रसादात्तकुत्सितकर्मफलाभिलाषावृतदृष्टित्वात् 'अथ यो ऽन्या
देवतामुपास्ते ऽन्यो ऽसावन्यो ऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवा-
नाम्' इति श्रुते । एवं भिन्नदेवतायाजिनो ज्ञानफलं सर्वोत्कृष्टमिति
ज्ञात्वा ऽपि तत्रोपेक्षापूर्वकं तद्विपरीतत्वेन नश्वरं कर्मफलमेव वाञ्छन्ति
किमिति ? तत्राह—क्षिप्रमिति । वर्णाश्रमादिधर्मानुष्ठानयोम्यत्वेन च प्रसिद्धे
मानुषे लोके स्वभेदेनेन्द्रादिदेवता परिकल्प्य भिन्नदेवतायाजिना पुरुषाणां
नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धविहिताविहितनानाविधकर्मजा सिद्धिः, क्षिप्रं
भवति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानफलं कैवल्यं चिरकालसाध्यमिति द्योतको
दिशब्दः ; इत्थं भेदधिया ज्ञानस्य दुष्प्रापत्वेन तत्फलीभूतस्य कैवल्यस्यापि
तथात्वात् । मानुषे लोके क्षिप्रसिद्धिर्भवतीति विशेषणान्मानुषेतरलोकेष्वपि
वर्णाश्रमादिव्यवस्थाऽभावे ऽपि चिरकालतः कर्मफलसिद्धिरस्तीति प्रतीयत
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

उत्तममध्यमाधमवर्णाश्रमादिवैचित्र्यं नैष्कर्म्यनिष्कामकाम्यकर्मवैचित्र्यं
कर्त्रकर्त्राद्यधिकारिभेदवैचित्र्यं च विदधतः तव वैषम्याद्यसिद्धिः कथमिति
तत्राह—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।

तस्य कर्तारमपि मां विद्वद्यकर्तारमव्ययम् ॥ १३ ॥

चातुर्वर्ण्यमिति । केवलसत्त्वप्रधानाः शमदमादिकर्मकर्तारो ब्राह्मणाः,
सत्त्वोपसर्जनरजःप्रधाना शौर्यं तेज इत्यादिकर्मकर्तारः क्षत्रियाः, तमउप-
सर्जनरजःप्रधानाः कृप्यादिकर्मकर्तारो वैश्याः, रजउपसर्जनतमःप्रधानाः
त्रैवर्णिकशुश्रूषैकर्मकर्तारः शूद्राः, इत्येवं गुणविभागशः कर्मविभागशश्च
चत्वारो वर्णाः चातुर्वर्ण्यं सर्वेश्वरेण मया सृष्टम् । तच्चेदं चातुर्वर्ण्यं न मनु-
ष्येतरलोकेषु विद्यते । अत एव चातुर्वर्ण्यजुष्टे मानुषे लोके क्षिप्रसिद्धिर्भव-
तीत्यवोचाम, तस्य कर्मफलार्जनप्रदेशत्वात् । तर्हि तवेश्वरस्य चातुर्वर्ण्यतद्धर्म-
कर्तृत्वेन तत्फलभोक्तृत्वेन चास्मत्तुल्यत्वात् तद्विकारास्पृष्टेश्वरता कुत इत्यत
आह—तस्येति । स्वाशारोपितमायया तस्य चातुर्वर्ण्यतद्धर्मस्य कर्तारमपि
जीवलोकद्वारा भोक्तारमित्यपेक्षार्थः । एवंप्रकारेण सन्तं मा परमार्थतः चातु-
र्वर्ण्यतद्धर्मादिः अकर्तारमभोक्तारमत एवाव्ययमसंसारिणं विद्धि, मद्ब्रह्म-
रेकेण चातुर्वर्ण्यतद्धर्मतत्फलानामभावात् । यत तद्भावाभावप्रयुक्ते कर्तृत्वाकर्तृत्वे
अतश्चातुर्वर्ण्यादिर्मिथ्यात्वात् कर्तृत्वादि न मे ऽस्तीति परमो ऽयं सिद्धान्तः
इत्यर्थः ॥ १३ ॥

एवंप्रकारेण वर्तमानं प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपमपि मा तूलाविद्याविलसित
कर्मणा यदि कर्तारं मन्यसे तदा स्वदृष्टिदोषेण तवापि कर्तृत्वादिदोषतो

नित्यमुक्तेश्वरस्य तवेव प्रत्यवपरचिदैतज्जजीवस्यापि कर्मफलरेषाभावे
ममापि तज्ज्ञानमेवास्तु, बन्धहेतुकर्मणा किमित्याशङ्कमानमालक्ष्य शुद्धान्त-
करणस्य मुमुक्षोरेव ज्ञानाधिकारः ; यत तद्विपरीतो ऽसि स्वप्नधुवधप्रयुक्त-
शोकमोहबाहुल्यात्, अत चित्तशुद्धिपर्यन्तं कर्मकर्तृत्वाभिमानं फलेच्छा च
विहाय 'नाहं कर्ता, न मे कर्मफले स्पृहा' इति प्राचा रीत्या स्वाश्रमोचित-
कर्माणि दुर्वित्याह—

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ।

कुरु कर्मैव तस्मान्त्वं पूर्वैः पूर्वतरं कृतम् ॥ १५ ॥

एवमिति । यस्मात् पूर्वैरतिकान्तै मुमुक्षुभि चित्तशुद्ध्यभावे तदर्थं
तत्सत्त्वे ऽपि लोकसंग्रहार्थं वा कर्म कर्तव्यमिति श्रुत्याचार्यमुखतो ज्ञात्वा
कर्मैव कृतम्, तस्मात्पूर्वैरप्यनुष्ठितत्वहेतो पूर्वतरं नाधुनाकृतमर्याद त्वमपि
कर्मैव कुरु । त्वमज्ञो वा तत्त्वविद्वा ? यद्यज्ञो ऽहमित्यात्मान मन्यसे 'तदा कर्मा-
नुष्ठानं विना चित्तशुद्धयनुदयात् त्वया तदर्थं कर्म कर्तव्यम् । त्वमपि
जनकादिवत् तत्त्वविदिति यदि मन्यसे तदा ऽपि लोकसंग्रहार्थं कर्मैव कार्यम् ।
न त्वया क्षत्रियेण तृप्णीमासनलक्षणकर्मसंन्यासः कार्यः, ब्राह्मणेतराणां कर्म
संन्यासाधिकाराभावात् ॥ १५ ॥

त्वद्वाक्यगौरवात् कर्तव्यं चेत्कर्म तत्त्वविद्धि सह विचार्य करोमि, न
चान्धपरपरामात्रेणेत्यत आह—

किं कर्म किमकर्मेति कवयो ऽज्यत्र मोहिताः ।

तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्ष्यसे ऽशुभात् ॥ १६ ॥

किमिति । किं कर्म कर्मकरण कीदृशम्, किमकर्म कर्माकरण कीदृशमित्यत्रास्मिन्नथे मोहिता । किमविद्वास ? कवय क्रान्तदर्शिनो मेधाविनो ऽपि । तर्हि कर्माकर्मज्ञान कथं मे स्यादिति तत्राह—तत्प्रवक्ष्यामीति । यत्कर्माकर्मस्वरूप ज्ञात्वा ऽनुष्ठानात् अशुभात् ससारान्मोक्ष्यसे तत्कर्माकर्म च ते तुभ्यमहं प्रवक्ष्यामि शृण्विति शेषः ॥ १६ ॥

देहेन्द्रियादिव्यापारात्मकं कर्म तद्विपरीतमकमेति लोकप्रसिद्धम्, कवयो ऽप्यत्र मोहिता इति यदुक्तं तच्चित्रमित्यत आह—

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः ।

अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिः ॥ १७ ॥

कर्मणो हीति । हि यस्माच्छास्त्रीयदेहेन्द्रियादिव्यापाररूपकर्मणो ऽपि तत्त्व बोद्धव्यमस्ति । अशास्त्रीयदेहेन्द्रियादिव्यापाररूपविकर्मणः प्रति पिद्धरूपस्यापि तत्त्व बोद्धव्यमस्ति । शास्त्रीयाशास्त्रीयव्यापारोपरमलक्षणतूष्णीभावात्मकार्कर्मणश्चापि तत्त्व बोद्धव्यमस्ति । न त्वेतत् कर्मादि लोकप्रसिद्धम् । तस्मात्कर्मणो गतिर्याथात्म्यं गहना दुर्विज्ञेया । कर्मण इति विरुर्माकर्मणोऽप्यलक्षणार्थम् । तद्याथाऽऽप्त्यविदुषदेशं विना न स्वेन ज्ञातुं शक्यमित्यर्थः ॥ १७ ॥

‘गहना कर्मणो गतिः’ इति पूर्वश्लोकचतुर्थपादार्थं व्यक्तीकर्तुं कर्मादीनां दुर्विज्ञेयतां स्फुटयति—

कर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्मणि च कर्म यः ।

स बुद्धिमान्मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ॥ १८ ॥

कर्मणीति । श्रुतिस्मृत्यनुगृहीततत्तत्कर्मनियतफलेच्छात्यागपूर्वकं मदाराधनार्थं क्रियत इति देहेन्द्रियादिध्यापारात्मकं कर्म. तस्मिन् कर्मणि कर्मदं न भवतीत्यकर्म कर्माभावं यः पश्येत् पश्यति मदाराधनलक्षणनिष्कामबुद्ध्याऽनुष्ठितकर्मणो मत्प्रापकज्ञानहेतुत्वेनाज्ञानकल्पितमन्धग्रासकत्वात् ; तद्विपर्यये अकर्मणि च कर्माकरणे प्रत्यवायापादकत्वेन कर्म यः पश्येत्पश्यति । प्रवृत्ति-निवृत्त्यो कर्माकर्मत्वेन तत्रेतेरेतरदर्शनमनुचितमिति चेन्न, तयोरपि कारकाधीनत्वाविशेषादविद्याऽवस्थायामेव क्रियाकारकफलव्यवहारस्य प्रवृत्तत्वात् । वस्तुस्पर्शमन्तरेण प्रवृत्तिवन्निवृत्तावपि यः कर्म पश्यति स मनुष्येषु बुद्धिमान्, कर्मबुद्धे साख्यबुद्धिहेतुत्वात् ; स युक्तः श्रेष्ठ, श्रेयोहेतौ शुभकर्मणि प्रवृत्तत्वात् ; सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीयमदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मणि स्वल्पोद-पानस्थानीयकाम्यकर्मतत्फलानामन्तर्भूतत्वात् स एव कृत्स्नकर्मकृत् । ‘सिद्धय-सिद्धयो समो भूत्वा’ ‘योगस्थं कुरु कर्माणि’ इत्यादिना येयं कर्मबुद्धि-प्रतिपादिता सेयमनेन श्लोकेन प्रपञ्चितेत्यर्थः । न च कथं कर्माकर्म स्यादकर्म वा कर्मेति वाच्यम् ; स्वाविद्याद्वयावृत्तदृष्टेरकर्म प्रत्यगभिन्नब्रह्मण एव तद्वि-परीतकर्मवदवभासनात्, तथा त्वकारार्हदेहेन्द्रियादिकर्मणोऽहंप्रत्ययालम्बना कर्मत्वेन विभानात् ; एव कर्माकर्मणोरितरेतराध्यासे सिद्धे तन्मूलनिकृन्तनाय हि भगवतो वचनं कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादि । कर्माकर्मणोरितरेतराधि-करणता स्यादिति चेन्न, कर्माकर्मणोर्भावाभावत्वेन मरुशुक्तिरज्ज्वादौ जलरजतसर्पादिवद्विपरीतग्रहणात् कुण्डे बदराणीवितरेतराधिकरणत्वासिद्धे । तथा चेद्भागवत वचनं कथमुपपद्यत इति चेन्न, अधिष्ठेयस्याधिष्ठानपर्यव-सानात्, यथा यदिदं जलरजतसर्पादिवदवधूतं तदिदानीं मरुशुक्तिरज्ज्वादि-रूपं पश्येति परोपदिष्टज्ञानविज्ञानाभ्यामधिष्ठानाज्ञाने निवृत्ते तदनुवृत्तमरु-शुक्तिरज्ज्वादिरवशिष्यते, तथा स्वाज्ञानविजृम्भितकर्मादावधिष्ठानज्ञाना-

शिते तद्विकारास्पृष्टत्वेन तदधिष्ठानमकर्म कूटस्थ ब्रह्मावशिष्यत इति भगव-
तोपदिश्यते कर्मण्यकर्म य पश्येदित्यादि । कूटस्थब्रह्मान्यस्य मायामात्रत्वात्
कर्माकर्मविकर्मणा बोद्धव्यमस्तीति वदत सम्यग्ज्ञानस्यैव विवक्षितत्वात्
अन्यथा बुद्धिमत्त्वयुक्तत्वादेरसम्भवात् । न च विपरीतज्ञानादशुभान्मोक्षण
मिष्यते 'कवयो ऽप्यत्र मोहिता' इत्युक्तत्वात्, तन्मोहनिरासाय खलु 'तत्ते
कर्म प्रवक्ष्यामि' इति प्रतिज्ञाय कर्मण्यकर्मत्यादि प्रतिपादितम् । देहेन्द्रि-
यादिसघातव्यापारात्मके कर्मणि स्वाज्ञदृष्ट्या विद्यमाने ऽपि तदन्तर्यामित्वेन
तद्भावाभावप्रकाशकत्वेन तदध्यारोपापवादास्पदत्वेन तदुभयदोषास्पृष्टत्वेन च
विद्यमानप्रत्यगभिन्नब्रह्मणो नैष्कर्म्यरूपत्वात् तदेवाहमहमेव तदिति सर्वव्या-
पारोपरमणाधिष्ठानमकर्म य पश्यत्, तथैवाकर्मणि प्रत्यगभिन्नब्रह्मणि तूला-
विद्यासमुदयमूलाविघातकार्यरूप कर्म तस्य स्वाज्ञदृष्ट्यध्यस्तत्वेन वाचाऽऽरम्भ-
णमात्रत्वात् परमार्थतो ऽकर्म ब्रह्मातिरिक्त नास्तीति य पश्येत् भनुष्येपुं स
बुद्धिमान्, कर्मबुद्ध्युपेयसर्वकर्मसन्ध्यासलक्षणप्रत्यगभिन्नब्रह्मबुद्धिनिष्ठत्वात्,

‘कुर्वन्नपि न तुर्वाणश्चाभोक्ता फलभोग्यपि ।

शरीर्यप्यशरीर्येप परिच्छिन्नो ऽपि सर्वग ॥’

इत्यादिश्रुते । य कर्मादावकर्मादिदर्शी स युक्त अकर्मप्रत्यगभिन्न
ब्रह्मात्मास्वलितज्ञानेन यदृच्छाप्राप्तभिक्षाऽशनादिकर्मण्यसङ्गत्वेन युक्तत्वात्
स्वव्यतिरेकेण क्रियाकारकफलानामभावात्, तथा ऽपि हृत्कर्मकूदिति ब्रह्मा-
त्मविदुपचर्यते । यो ऽयं ज्ञानयोग 'यस्वात्मरतिरेव स्या' इति श्लोकेनोक्त
सो ऽयमनेन श्लोकेनापि प्रपञ्चित इति भाव । एवभावापन्नस्याविधेय
ब्रह्मात्मनिष्ठस्य विधिनिषेधातीतत्वेनानिच्छात प्राप्ताभक्ष्यभक्षणमपि न
दोषाय भवति । 'अलेपको ऽहमजरो नीराग शान्तवासन, न साधुना
कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कर्मणा कनीयान्, न लिप्यते पुण्यपापैश्च

गतात्मत्वात्मीयत्वाभिमानतदाश्रितविधिनिषेधशास्त्रप्रवृत्तिनिवृत्तिध्वान्तत्वात् न विधिनिषेधबोधकशास्त्रानुसारित्वं पण्डितत्वम् । न द्वितीय, बालोन्मत्तपि-
शाचवत्स्वेच्छाचरणस्यापीच्छापूर्वकत्वात् सर्वेच्छोपमर्दकब्रह्मात्मभावारूढस्य स्वव्यतिरेकेणेच्छाया असंभवात् न स्वेच्छाऽऽचारवत्त्वं पण्डितत्वम् । किं तु प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपेणावस्थानमेव पण्डितत्वमिति फलितो ऽर्थः ॥ १९ ॥

एवं कर्मादावकर्मादिदर्शिना ब्रह्मात्मनिष्ठेन पूर्ववासनातो लोकसंग्रहार्थं यत्कर्म कृतं तत्कथमकर्मतापदमर्हतीति तत्राह—

त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं नित्यतृप्तो निराश्रयः ।

कर्मण्यभिप्रवृत्तो ऽपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥ २० ॥

त्यक्त्वेति । कर्म करोमीति कर्तृत्वाभिमान कर्मफलेष्वासङ्गं तद-
भिलाषं च त्यक्त्वा यः करोति न स करोतीति योजना । कर्मफलाभि-
निवेशाभावतः तत्फलालाभे कथं तृप्तिः स्यादिति तत्राह—नित्यतृप्त इति ।
अनित्यविषयानन्दवैमुख्याद्धि नित्यबोधानन्द उदेति स्वान्तर्बाह्यविस्मरण-
पूर्वकम्, तेनैव तृप्तः, नित्यसंतुष्टस्य कुत्सितकर्मफललाभतः कथं तृप्तिरुदेति ?
तदनपेक्ष्य स्वेनैव संतुष्टत्वात् 'प्राज्ञेनात्मना सपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन
वेद नान्तरम्',

‘अप्राप्तं हि परित्यज्य सप्राप्ते समतां गतः ।

अदृष्टखेदाखेदो यः संतुष्ट इति कथ्यते ॥’

इत्यादिश्रुते । तृप्ते साश्रयत्वात् निराश्रया तृप्तिः लोके न दृष्टेति तत्राह—
निराश्रय इति । केवलविषयज्ञा तृप्तिः दृष्टादृष्टफलाश्रया, तद्विपरीत-
ब्रह्मात्मभावमारूढस्य स्वेतराश्रयाभावात् निराश्रया भवति । निराश्रयः सन्

यो वर्तते तस्य लोकसंग्रहार्थं देहधारणमात्रार्थं वा प्रवृत्तिरनुपपन्ना । यदि प्रवर्तते तदा कर्तृतापदभागिति तत्राह—प्रवृत्तो ऽपीति । लोकसंग्रह-
देहधारणारूपोभयविधकर्मणि लोकवदभिप्रवृत्तो ऽपि सो ऽयं ब्रह्मात्मनिष्ठो
नैव किञ्चित्करोति । स्वप्रयोजनाभावात् अपिशब्दस्वारस्यात् कर्मकर्तव्या-
कर्तव्यनियमाभावो द्योत्यते । ज्ञानाग्निदग्धकर्मतदभिनिवेशतत्फलत्वात् तत्कृतं
कर्माकर्मपदमेव भजतीत्यर्थः ।

‘आत्मानमञ्जसा वेद्मि काप्यज्ञानं पलायितम् ।

कर्तृत्वमद्य मे नष्टं कर्तव्यं वा ऽपि न क्वचित् ॥’

इति श्रुतेः ॥ २० ॥

यस्तु निष्प्रपञ्चज्ञानबलेन ससाधनं सर्वं कर्म संन्यस्य देहधारणमात्र-
चेष्टोऽवशिष्यते स कर्मादावकर्मादिदर्शी कृतकृत्यतापदमर्हतीत्याह—

निराशीर्यतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।

शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ २१ ॥

निराशीरिति । यः कर्मादावकर्मादिदर्शी स शारीरं कर्म कुर्वन्नपि
न लिप्यते । आशीर्युक्तस्य निर्लेपता कथमिति तत्राह—निराशीरिति ।
निर्गता आशीः विषयेच्छा यस्मात्सो ऽयं निराशीः । अन्तर्बाह्यकरणसत्त्वे
कथमाशीर्निवर्तत इति तत्राह—यनेति । चित्तमन्तःकरणं बहिःकरणमात्मा
कार्यकरणसंघातः, तावुभावपि यतौ नियतौ येन सो ऽयं यतचित्तात्मा ।
करणद्वयस्य नियतत्वेन निराशीष्टुमुपपद्यत इत्यर्थः । शारीरं कर्मणि प्रवृत्तस्य
परिग्रहं विना तदसंभवात्परिग्रहवतो यतचित्तात्मता कथमिति तत्राह—
त्यक्तेति । शरीरस्थितिमात्रप्रयोजकः परिग्रहं विना अन्यः परिग्रहो येन

त्यक्तः सो ऽयं त्यक्तसर्वपरिग्रहः । तत्रापि स्पृहाऽभावात् यतचित्तात्मतोपपद्यत
इत्यर्थः । शारीरं कर्म कुर्वत तत्फलस्यापि किल्बिषस्यावश्यंभावित्वात्त-
त्फलमाप्नोतीति तत्राह—नाप्नोतीति । शारीरं कर्म कीदृशम् ? शरीरेण
यन्निर्वर्त्य तदेव कर्म शारीरमिति वदसि चेत्तर्हि विहितकर्मवत्प्रतिपिद्वकर्मणो
ऽपि शरीरनिर्वर्त्यत्वेन तदुभयं शरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमिति वदतो
भगवतो विरुद्धाभिधायित्वं भवेत्, प्रतिपिद्धाचरणे ऽपि किल्बिषा-
भावोक्त्या प्रतिषेधशास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् ; नैतद्युक्तं भगवति । तस्मात् शरीर-
निर्वर्त्यं शारीरमित्यनुपपन्नम् । केवलशब्दप्रयोगात् शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं
शारीरं कर्मेति वक्तुमुचितम् । तत्राप्यभिमानविकलत्वात् परारोपितप्राति-
भासिकशरीरस्थितिमात्रप्रयोजनखानभिक्षाऽऽदिकर्म कुर्वन्नपि स्वव्यतिरेकेण
परतदारोपप्रातिभासिकशरीरकर्मतत्फलकिल्बिषाद्यभावात् पुण्यपापलक्षणं कि-
ल्विषं नाप्नोति, पुण्यस्यापि बन्धहेतुत्वात् ‘ किमहं साधु नाकरवम्, किमहं
पापमकरवमिति ’ ‘ विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जन परमं साम्यमुपैति ’

‘ प्रियेषु स्वेषु सुकृतमप्रियेषु च दुष्कृतम् ।

विसृज्य ध्यानयोगेन ब्रह्माप्येति सनातनम् ॥ ’

इत्यादिश्रुते । एवंभूतो यतिर्ज्ञानाग्निदग्धपापपुण्यकर्मतत्फलत्वादप्रतिबन्धेन
विमुक्तो भवतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

कर्मादावकर्मादिदर्शिनः संन्यासिनः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं परि-
ग्रहो ऽपि बन्धाय भवतीति तत्राह—

यदृच्छालाभसंतुष्टो द्वंद्वार्तीतो विमत्सरः ।

समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वा ऽपि न निवध्यते ॥ २२ ॥

यदृच्छेति । स्वकीय प्रयत्नमन्तरेण यदृच्छया समागत योऽन्नवस्त्रा
दिलाभ सोऽयं यदृच्छालाभ तेनैव सतुष्ट समुत्पन्नालमतित्वात् । द्वद्वो
त्थदुःखस्य दुःसहत्वात् तद्वत् सतुष्टिः कथमिति तत्राह—द्वद्वातीति इति ।
समाधित कादाचित्कव्युत्थानकाले द्वद्वाकान्तोऽप्यविषण्णचित्तत्वात् द्वद्वा
तीतो भूत्वा सदा सतुष्टो भवतीत्यर्थः । तादृशमपि केचन निन्दन्ति,
तेषु मात्सर्योदितचित्तक्षोभत तुष्टेरवकाशः कुत इति तत्राह—विमत्सर
इति । सर्वत्र ब्रह्मात्मदृष्ट्या विगतो मत्सरो यस्य सोऽयं विमत्सरः, स्वमित्र
निन्दकाभावतः कुत्रापि मात्सर्यानवकाशात् । मात्सर्याभावेऽपि यदृच्छा
प्राप्तलाभालाभयोर्हर्षविषादौ स्यातामिति तत्राह—सम इति । यदृच्छा
प्राप्तशरीरस्थितिमात्रप्रयोजनभिक्षासिद्धयसिद्धयोः समः अकर्मप्रत्यक्परचिदै
व्यज्ञानकवलितविषयत्वादेवभूतः । कर्मादावकर्मादिदर्शिनः सन्यासी परारो
पितप्रातिभासिकशरीरस्थितिमात्रप्रयोजनभिक्षाऽऽदिकर्म कृत्वाऽपि स्वदृष्ट्या
तत्कर्तृत्वाभावेन ज्ञानाग्निदग्धकर्मत्वात् न निरध्यते ॥ २२ ॥

• अकर्मत्रक्षात्मदर्शनसपत्त्या कर्मादावकर्मादिदर्शिनः सर्वकर्मसन्यास
एवाधिकारो नान्यत्र, प्रारब्धवेगतः पूर्वकर्मणि प्रवृत्तस्यापि तन्मूलाज्ञान
स्य ज्ञानाग्निदग्धत्वात् लोकसमूहबुद्ध्या तत्कृतः स्वाश्रमोचितः कर्माकर्मैव
भवतीत्युपसहरति—

गतसङ्गस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः ।

यज्ञायाचरतः कर्म समग्रं प्रचिलीयते ॥ २३ ॥ •

गतसङ्गस्येति । श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतस्वाश्रमोचितदेहेन्द्रियादिचष्टारूप
कर्मतत्फलपु क्षयिष्णुत्वबन्धहेतुत्वादिदोषदृष्ट्या गतो विगतः सङ्गो यस्य तस्य
गतसङ्गस्य, कर्तव्याकर्तव्यरूपधर्माधर्मविभ्रमात् मुक्तस्य, प्रत्यगभिन्नप्रज्ञान

तत्साधनश्रवणादाववस्थितं चेतो यस्य तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः, 'यज्ञो वै विष्णुः' इति श्रुत्या यज्ञाय,

‘नैवेद्यार्थं महाविष्णो स्वादु माधूकरं शुचि ।

आनयिष्यामि भगवन् ॥’

इत्यादिना यज्ञशब्दाच्चविष्णोराराधनाय कर्माचरतः, कर्मादावकर्मादि-
दर्शिनी यत्तेरग्रेण फलेन समं वर्तत इति समग्रं कर्म प्रविलीयते, अकर्मैव
भवतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

‘अवश्यमनुभोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम् ।

नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ॥’

इति वचनात् स्वफलमदत्त्वा समग्रं कर्म कथं प्रविलीयत इत्याकाङ्क्षा-
यां देहात्मभारुढानां स्वमेदेनार्पणादिक्रियाकर्तृकारकफलदृष्टीनां तथात्वे
ऽपि तद्व्यतिरिक्तप्रत्यगभिन्नब्रह्मभारुढानां स्वव्यतिरेकेणार्पणादिकर्मतत्फला-
भावात् स्वफलमदत्त्वा समग्रं कर्म प्रविलीयत एवेति प्रत्याययति— •

ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ।

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

ब्रह्मार्पणमिति । कर्मादावकर्मादिदर्शी ब्रह्मात्मनिष्ठः अपर्यते अनेने-
त्यर्पणं सुगादिः, तदपि ब्रह्मैव पश्यति । तथा ऽपर्यमाणं घृतादिकं हविरपि ब्रह्मैव
पश्यति । ब्रह्मैवाग्निः तस्मिन् ब्रह्माग्नौ कर्तृताबुद्धिविकल्प्त्वेन ब्रह्माभिन्नेन कर्त्रा
हुतं हवनक्रियाऽऽदिकं ब्रह्मैव पश्यति । ब्रह्मैव कर्म, तस्मिन् समाधिः चित्तै-
काग्र्यं यन्म्य तेन ब्रह्मकर्मसमाधिना गन्तव्यमपि ब्रह्मैव पश्यति । ब्रह्मातिरिक्तं
न किञ्चित्पश्यति । ‘मो ऽहम्’, ‘आत्मैव सर्वम्’, ‘ब्रह्मैवेदं सर्वम्’,

‘सत्तामात्र हीद सर्वम्’ इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन ब्रह्मात्मभावोपमृदितार्पणादि क्रियाकारकफलभेदमुपेयुषः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनस्य कर्मणोऽकर्मत्वेन समग्रं कर्म प्रविलीयते ।

‘योऽतत्प्रपञ्चमखिलं ज्ञानामौ जुहुयाद्यति ।

तस्य शारीरक कर्माकर्मता याति नान्यथा ॥’

इति स्मृते । एवभूतज्ञानस्य यज्ञत्वसंपादनं स्तुत्यर्थमुपपद्यते ॥ २४ ॥

ब्रह्मार्पणमित्यस्मिन् श्लोके योऽयं ज्ञानयज्ञः प्रतिपादितः तस्यैव सर्वगुणैश्च श्रेष्ठता प्रकटीकर्तुमधिकारिभेदेनानेकयज्ञानुपन्यस्यति—दैवमेवेत्यादिभिरष्टभिः ।

दैवमेवापरे यज्ञं योगिनः पर्युपासते ।

ब्रह्माग्नावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुहति ॥ २५ ॥

दैवमिति । अपरे योगिनः कर्मठा येनेज्यन्ते देवा इन्द्रादय इति दैवो यज्ञः, तमेव पर्युपासते श्रद्धया कुर्वन्तीत्यर्थः । एवकारेणेन्द्रादिषु ब्रह्म बुद्धिराहित्यं द्योत्यते, तेषां बलीवर्द्धोपममत्तित्वेन कर्मठत्वात् । तद्विपरीता ज्ञानिनः किं कुर्वन्तीति तत्राह—ब्रह्मेति । अपरे कर्माढावकर्मादिदर्शिनो ब्रह्मात्मनिष्ठा सन्यासिनः स्वाज्ञदृष्ट्यारोपिताविद्याद्वयतत्कार्यजातम् ‘नेति नेति’ इति निरस्ताशेषसामान्यविशेष प्रत्यक्सुखाभिन्न परमसुखं ब्रह्म शब्दार्थः । ब्रह्म च तदभिश्चेति ब्रह्मामि, तस्मिन् ब्रह्माग्नौ स्वाज्ञारोपितं कर्तृत्वादिधर्मवन्तः परमार्थतः तदतीत त्वपदार्थाभिधानं यज्ञमविद्याद्वयतत्कार्यं रहितेन यज्ञस्वरूपाभिधानतत्पदलक्ष्येणैवोपजुहति जीवपरैक्यमेव सदा भावयन्तीत्यर्थः । यद्वा देहेन्द्रियादिव्यापाररूपं कर्मेव यज्ञः, तं ब्रह्मार्पणं

मित्याद्युक्तज्ञानयज्ञेनैवोपजुहति । अतद्वोमप्रकरणादतत्कार्यजात तन्मात्रत्वेन प्रविलापयन्तीत्यर्थ ॥ २५ ॥

नैष्ठिकब्रह्मचारिण किं कुर्वन्तीति तत्राह—

श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्ये संयमाग्निषु जुहति ।

शब्दादीन्विषयानन्य इन्द्रियाग्निषु जुहति ॥ २६ ॥

श्रोत्रादीनीति । अन्ये नैष्ठिकब्रह्मचारिण श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियाणि तेषां सयमा एवामय , तेषु जुहति । श्रोत्रादिबाह्येन्द्रियाणां मनसः सयमनस्यै कत्वात् कथं सयमाग्निष्विति बहुवचनमित्याकाङ्क्षायां एकैकेन्द्रियं प्रति सयमो निग्रहो भिद्यत इति बहुवचनमित्यर्थः । इन्द्रियनिग्रहप्रधानास्तिष्ठन्तीति भावः । पञ्चामय किं कुर्वन्तीति तत्राह—शब्दादीनीति । अन्यः पञ्चामयो गृहस्था इन्द्रियाण्येवामय तेषु शब्दादिविषयान् जुहति । श्रोत्राद्यक्षैः शब्दादिविषयग्रहणकालेऽपि तत्रासक्ता सन्त इन्द्रियाण्यमित्वेन शब्दादीन् हविष्ट्वेन भावयन्तीत्यर्थः ॥ २६ ॥

ध्याननिष्ठा किं कुर्वन्तीति तत्राह—

सर्वाणीन्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे ।

१ आत्मसंयमयोगाग्नौ जुहति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

सर्वाणीति । अपरे ध्याननिष्ठा सन्यासिनः श्रोत्रवागादिवुद्धिक्रमेन्द्रियाणां शब्दवचनादीनि कर्माणि पञ्चप्राणपञ्चोपप्राणभेदानां दशप्राणानां नहिर्गमनाधोगमनसन्धिबन्धनलक्षणोर्ध्वगमनभुक्तान्नसमीकरणोद्धारोन्मीलनक्षुत्तजृम्भणमर्षव्यापनात्मकानि प्राणकर्माणि च ध्येयविषयज्ञानेन दीपिते काम

संकल्पादिवृत्तिभावाभावप्रकाशकत्वेनोज्ज्वलिते प्रत्यगात्मनि संयमो योग ,
स एवामि- तस्मिन् प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि जुहति; सर्वव्यापारोपरता
भवन्तीत्यर्थ ॥ २७ ॥

यज्ञपट्कमुपन्यस्यति—

द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा योगयज्ञास्तथाऽपरे ।

स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च यतयः संशितव्रताः ॥ २८ ॥

द्रव्येति । अपरे धनिका पुण्यतीर्थेषु यज्ञबुद्ध्या ये द्रव्ययज्ञं कुर्वन्ति
ते द्रव्ययज्ञा । द्रव्ययज्ञाधिकारिणं निरूप्य तपोयज्ञाधिकारिणं निरू-
पयति—तप इति । अपरे तापसा कृच्छ्रचान्द्रायणादिकं तपो यज्ञबुद्ध्या
ये कुर्वन्ति ते तपोयज्ञा । योगयज्ञाधिकारिणं प्रकटयति—योगेति । तथा
ऽपरे योगिनो यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधिभिः चित्त
वृत्तिनिरोधं यज्ञबुद्ध्या ये कुर्वन्ति ते योगयज्ञा , ‘ योगश्चित्तवृत्तिनिरोध ’
इति योगसूत्रात् । स्वाध्याययज्ञाधिकारिणं निरूपयति—स्वाध्यायेति ।
ऋगाद्यभ्यास स्वाध्यायः स एव यज्ञो येषां ते स्वाध्याययज्ञा , ‘ स्वाध्यायो
ऽध्येतव्य ’ इति श्रुतं । ज्ञानयज्ञाधिकारिणं निर्दिशति—ज्ञानेति । श्रुत्या
चार्योपदेशलब्धं ज्ञानं येषां ते ज्ञानयज्ञा । व्रतयज्ञाधिकारिणमादिशति—
संशितव्रता इति । अपरे सिद्धयर्थं यतन्त इति यतयः सिद्धा उच्यन्ते ।
संशितान्यस्खलितानि व्रतानि यज्ञबुद्ध्या ये सिद्धा कुर्वन्ति ते संशितव्रता
यतयः सिद्धपदं प्राप्ता इत्यर्थः । यद्वा अस्मिन्ल्लोके यज्ञचतुष्टयमेव केचि-
न्मन्यन्ते । तत्र पूर्वार्धतो यज्ञत्रयं ज्ञेयम् । उत्तरार्धेनैको यज्ञ इति । तत्र
यज्ञत्रयस्योक्तत्वाच्चतुर्थं यज्ञमाह—अपर इति । अपरे ब्रह्मापरोक्षार्थं यतन्त
इति यतयः सन्यासिनः सम्यक् शितं तीक्ष्णीकृतं व्रतं ब्रह्मचर्यार्हिसाऽ

परिग्रहसत्यवचनादिकं येषां ते सशितव्रता 'ब्रह्मचर्यमहिंसा चापरिग्रह
च सत्यं च यत्नेनेह रक्षत' इत्यादिश्रुत्यनुरोधेनास्खलितस्वाश्रमो-
चिताचरणव्रतपरायणा सन्त स्वाध्यारोपितातद्यज्ञानाम् 'नेति नेति' इति
निरासकत्वात् स्वाध्यायो वेदान्तः, तच्छ्रवणमनननिदिध्यासनतो यद्व्याख्या-
परोक्षज्ञानं तदेव यज्ञो येषां ते स्वाध्यायज्ञानयज्ञा कृतकृत्या इत्यर्थः ।

‘वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्था संन्यासयोगाद्यतय शुद्धसत्त्वा ।

ने ब्रह्मलोकेषु परान्तकाले परामृता परिमुच्यन्ति सर्वे ॥’

इति श्रुते ॥ २८ ॥

केवलहठयोगिनः किं कुर्वन्तीति तत्राह—

अपाने जुहति प्राणं प्राणेऽपानं तथाऽपरे ।

प्राणापानगती रुद्धा प्राणायामपरायणाः ॥ २९ ॥

अपान इति । अपरे हठयोगिनः अधोवृत्तावपाने प्राणमूर्ध्ववृत्तिं
जुहति । पूरककाले प्राणमपानेनैकीकुर्वन्तीत्यर्थः । तथा ऊर्ध्ववृत्त्यात्मके प्राण-
अधोवृत्त्यात्मकमपानं जुहति । रेचककाले प्राणेनापानं योजयन्तीत्यर्थः ।
आस्यनासिकाभ्यां बहिर्निर्गमनं प्राणगतिः । तद्विपर्ययणाधोगमनमपानगतिः ।
ते प्राणापानगती रुद्धा रेचकपूरकावृत्त्वा प्राणायामपरायणा सन्त
केवलकुम्भकमेव यज्ञबुद्ध्या कुर्वन्तीत्यर्थः ॥ २९ ॥

आहारसंकोचाभ्यासिनः किं कुर्वन्तीति तत्राह—

अपरे नियताहाराः प्राणान्प्राणेषु जुहति ।

सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

अपर इति । अपरे केचन योगिन आह्वित इत्याहारो उत्पानादि-
नियत परिमितो येषां ते नियताहारा सन्तः स्वयमेव जीर्यमाणान्प्राणान्
इन्द्रियाणि प्राणेषु तत्तदिन्द्रियाधिष्ठानदेवताविशेषेषु जुहति प्रविलाप-
यन्तीत्यर्थः । यद्वा प्राणान् स्वेनाजितवायुभेदान् प्राणेषु स्वजितवायुधारणा-
धारभ्रूमभ्यादिस्थलेषु जुहति । केवलकुम्भकाभ्यासतो वायुनिरोधं कुर्वन्ती-
त्यर्थः । अथ वा, प्रत्यगभिन्नब्रह्माज्ञानात् स्थूलसूक्ष्मकारणेषु आत्मात्मी-
याभिमानिनो विश्वतैजसप्राज्ञा प्राणा उच्यन्ते । तान् त्वंपदवाच्यान्
स्याज्ञानप्रभवेषु कारणोपाधिषु विराड्द्विरण्यगर्भेश्वरेषु जुहति । त्वंपद-
वाच्यं तत्पदवाच्यावशेषतया भावयन्तीत्यर्थः । आहोस्वित्प्राणोपलक्षिततूला
विद्यातत्कार्योपाधिभावाभावप्रकाशकत्वेन तदध्यारोपापवाददोषास्पृष्टं त्वंपद-
लक्ष्य प्राणशब्देनोच्यते । तदेतत्त्वंपदलक्ष्यं प्राणोपलक्षितमूलाविद्यातत्कार्य-
भावाभावप्रकाशकत्वेन तदध्यारोपापवाददोषास्पृष्टत्वेन च विराड्द्विरण्यगर्भ-
आदिविभागशून्ये महाप्राणरूपे तत्पदलक्ष्ये ब्रह्मणि जुहति । प्रत्यक्पर-
चिदैक्यज्ञाननिष्ठा भवन्ति । प्राणान्प्राणेष्वित्यत्र स्वाज्ञद्वष्ट्रविकल्पित-
वाच्यार्थवैचिन्यात् बहुवचनं न स्वतः, तल्लक्ष्ययोरेकत्वात्, 'तत्त्वमसि'
'अहं ब्रह्मास्मि' इत्यादिश्रुते । पूर्वोक्तयज्ञानुपसंहरात्—सर्वे इति ।
सर्वे द्रव्ययज्ञाद्यनुष्ठातारो यज्ञान् विदन्तीति यज्ञविद स्वानुष्ठितयज्ञै-
क्षपितो नाशित कल्मषो येषां ते यज्ञक्षपितकल्मषा निष्पापा भवन्ती-
त्यर्थः ॥ ३० ॥

पूर्वोक्तयज्ञानुष्ठातृणां फलमाचष्टे—

यज्ञशिष्टामृतभुजो यान्ति ब्रह्म सनातनम् ।

नायं लोकोऽस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

यज्ञेति । यज्ञानां शिष्टं च तदमृतं चेति यज्ञशिष्टामृतम्, तद् भुञ्जत इति यज्ञशिष्टामृतभुजः । यथोक्तयज्ञान् कृत्वा तच्छिष्टेन कालेन विधि-
चोदितान्नाख्यामृतभोक्तारः । मुमुक्षवश्चेत् चित्तशुद्धिद्वारेण क्रमात् सनातनं
ब्रह्म यान्ति । पूर्वोक्तयज्ञेष्वेको ऽपि यज्ञो येन नानुष्ठीयते तस्यापि पतनं
प्रकटीकरोति— नायं लोको ऽस्तीति । क्षत्रियेषु कुरवः सन्त भीष्मादयः,
तेषु पाण्डवा सत्तराः, तेष्वर्जुनस्य भगवद्विभूतित्वेन सत्तमत्वात् हे
कुरुसत्तम ! उक्तयज्ञानामेको ऽपि यज्ञो येन नानुष्ठीयते सो ऽयज्ञः । तस्य
सर्वप्राणिसाधारणो ऽयं मनुष्यलोको ऽपि नास्ति । तद्विपरीतत्वेनान्यस्व-
भावऋषिताविद्याद्वयतत्कार्यत्वेन प्रसिद्धो ब्रह्मात्मलोकः क्रमादक्रमाद्वा कुत
कथं स्यादित्यर्थः ॥ ३१ ॥

पूर्वोक्तयज्ञाना स्वकपोलकल्पितत्वात् न ते प्रमाणभूतवेदानुग्राह्या
भवन्तीति तत्राह—

एवं बहुविधा यज्ञाः वितता ब्रह्मणो मुखे ।

कर्मजान्विद्धि तान्सर्वानेवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ॥ ३२ ॥

एवमिति । एवमुक्तप्रकारेण बहुविधा देवादियज्ञा ब्रह्मणो वेदस्य
मुखं द्वारम्, तस्मिन् मुखे वितता, वेदद्वारेण सर्वत्र प्रकाशिता इत्यर्थः ।
वेदा मन्त्रिश्वासत्वेन खलु ते प्रमाणपदं भजन्ति । तथा सति स्वकपोलक-
ल्पिता अपि यज्ञा कथमप्रमाणतापदमर्हन्तीति भावः । मत्स्वकपोलकल्पना-
भावत एव द्रव्यादियज्ञान् तूलाविद्याविकारत्वेन मनोवाक्यकर्मसंभूतान्
कर्मजाननात्मरूपान्विद्धि । यतो निर्व्यापारो ऽहमात्मा, अतो द्रव्ययज्ञादयो
न मद्वापारा, निर्व्यापारं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मास्मीति ज्ञात्वा ऽपरोक्षीकृत्य स्वा-
विद्याप्रतिभातममृतविद्यापूतिरूपादशुभान्मोक्ष्यसे विमुक्तो भवसीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

ब्रह्मार्पणमित्यादिना प्रतिपादितो यो ऽयं ज्ञानयज्ञः तस्य साधन-
त्वेनानेकयज्ञाः प्रतिपादिताः ; तेषामुपेयत्वात् ज्ञानयज्ञ एव श्रेयानित्याह—

श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाञ्ज्ञानयज्ञः परंतप ।

सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

श्रेयानिति । हे परंतप ! उक्तलक्षणो ज्ञानयज्ञः श्रेयान् प्रशस्यतरः ।
कस्माच्छ्रेयस्त्वमिति तत्राह—द्रव्येति । स्वाधिघातकार्यरूपात् द्रव्यमयात्
देवादियज्ञात् । यतो द्रव्यादियज्ञानां कर्तृकारकक्रियाफलात्मकत्वेन माया-
मात्रत्वं तद्विपरीतत्वेन तन्निवर्तकत्वादतो ज्ञानयज्ञस्य श्रेयस्त्वं युक्तमित्यर्थः ।
ज्ञानस्य यद्यप्यस्ति मनोव्यापाराधीनत्वं शुद्धसत्त्वपरिणतं मनो ज्ञानमिति
विवक्षितत्वात्, तथा ऽपि प्रत्यगभिन्नब्रह्मणः तदन्यत्रोपलब्ध्यभावेन ज्ञानस्य
वृत्तित्वे ऽपि श्रेयस्त्वं युक्तमेवेत्यर्थः । उक्ते ऽर्थे हेत्वन्तरमाह—सर्वमिति ।
हे पार्थ ! यतः प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञाने, खिलं निष्फलम्, तन्न भवतीत्यखिलं
फलसहितं सर्वं कर्म परिसमाप्यते, ब्रह्मात्मनिष्ठस्य स्वव्यतिरेकेण क्रिया-
कारकफलाभावात् । अतो ज्ञानस्य श्रेयस्त्वम्, कर्मनियमादिजालशतमपि
यत्र पर्यवसितं सकलसाधनसमेतमिति नैष्कर्म्यसिद्धिकारैरुक्तत्वात् ॥ ३३ ॥

प्रशस्यतरं चेदेवं ज्ञानं केनोपायेन तत्प्राप्तिरिष्यत इति तत्राह—

तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ।

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं जानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४ ॥

तद्विद्धीति । श्रुत्याचार्यप्रसादतो यत् ज्ञानं लभ्यते तस्य स्वाज्ञान-
निवर्तकत्वेन कैवल्यहेतुत्वात् तज्ज्ञानं कार्यक्षममिति विद्धि । के मे

तज्ज्ञानमुपदिशन्तीति तत्राह—ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिन इति । पदद्वयस्यैकार्थ-
त्वेन न पुनर्वच शङ्कनीयम्, अर्थभेदसंभवाच्छब्दभेदवत् । केवलश्रुत्याचार्य-
मुखतः शास्त्रार्थज्ञा स्वानुभवाभावे ऽपि ज्ञानिन उच्यन्ते । तैरुपदिष्टं
ज्ञानमनुभवारूढं न भवेत् । ज्ञानित्वसंपादनानन्तरं ये स्वानुभवतो
ब्रह्मात्मतत्त्वं पश्यन्ति ते खलु तत्त्वविदो भवन्ति अनुभवावसानत्वात्
भूतवस्तुविषयत्वाच्च ब्रह्मज्ञानस्येति भाष्यकारोक्तित तैरुपदिष्टं ज्ञानमनु-
भूतिपदं प्राप्य कार्यक्षमं भवेदित्यर्थः । न च तत्त्वावदिति वक्तव्ये तत्त्वविद
इति बहुवचनं किमर्थमिति वाच्यम् । ब्रह्मात्मतत्त्वस्यातिसूक्ष्मत्वेन बहुभ्यो
बहुधा श्रोतव्यत्वात्, पूजाया वा तत्त्वविद इति बहुवचनसंभवात् । यथोक्त-
विशेषणविशिष्टाः तत्त्वविदः ते तव स्वानुभूतं ज्ञानमुपदेक्ष्यन्ति । तेषां
स्वव्यतिरिक्तवस्तुदर्शनाभावेन कृतकृत्यत्वात् । कथं मा ते लक्ष्यीकृत्योपदि-
शन्तीति तत्राह—सेवयेत्यादिना । सेवया फलाकाङ्क्षाविकलया तदुचित-
गुश्रूपाया नित्यादिसाधनचतुष्टयसंपन्ने ब्रह्मचर्यनियमतो गुरुकुलवासकक्षिते
त्वयि नेषा दयालुत्वेन कटाक्षं प्रसरेत्, तदानीं तत्पादनिकटे प्रणिपात
कृत्वैव । प्रकर्षेण दण्डवत्पतनं प्रणिपातः । तेन प्रसन्ना गुरवः प्रेप्सितं ते
वत्स किमिति वदेरन् । तेषां सर्वज्ञत्वेन मदीप्सितस्यापि ज्ञातत्वात् तवेप्सितं
किमित्युक्तिरनुपपन्नेति तत्राह—परिप्रश्नेनेति । कुतो मे संसारः समागतः
पुनः कम्मान्निवर्तत इति परिप्रश्नेन त्वदभिमुखा भूत्वा स्वयं सर्वज्ञा अपि
'नाष्टं कस्यचिद् ब्रूयात्' इति श्रुत्यर्थं मानयन्तः सन्तः ततस्तस्या
बोधयेरन् । किमिति ? रज्ज्वज्ञानोत्थम्य सर्पम्य रज्जुज्ञानेन निवृत्तिवत्
म्याज्ञानप्रभवस्य संसारस्य स्वज्ञानेन निवृत्तिः नान्यथेति वदन्ति । स्वज्ञानं
कीदृशमिति पुनस्त्वया पृष्टाः सन्तः स्वानुभूतं स्वज्ञानमुपदिशन्ति ।
तज्ज्ञानं कैवल्यसाधनं विद्वीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

एवं गुरूपदेशतः स्वाज्ञाननिवृत्तिद्वारा स्वज्ञानावार्तिं प्रकटयति—

यज्ज्ञात्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पाण्डव ।

येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि ॥ ३५ ॥

यदिति । शास्त्राचार्यमुखतो यज्ज्ञानं ज्ञात्वा ऽनुभूय यथेदानीं स्वव्यतिरेकेण बन्धून् कल्पयित्वा तन्निमित्तं मोहं गतो ऽसि, न पुनरेवं मोहं यास्यसि । हे पाण्डव ! येन ज्ञानेनाशेषेण तूलाविद्याविलसितब्रह्मादि-स्तम्बान्तभूतानि तदविद्याभावाभावप्रकाशकप्रत्यगात्मनि तदभेदेन द्रक्ष्यसि ; अथो अनन्तर कवलीकृताविद्याद्वयतत्कार्ये वासुदेवे मयि तान्येव प्रत्यगात्मा वशेषितानि भूतानि द्रक्ष्यसि । प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपेणैव सर्वभूतानि द्रक्ष्य-सीति भावः ॥ ३५ ॥

निष्पापानामेवेहास्मिन्नेव जन्मनि गुरूपदिष्टज्ञानमात्रेण ब्रह्मात्म-साक्षात्कार म्यादेव । तद्विपरीतस्य मम त्वदुपदिष्टज्ञानमात्रतः कथं वृजिनतरणं येन ब्रह्मात्मसाक्षात्कारो भवेदिति तत्राह—

अपि चेदसि पापेभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं संतरिष्यसि ॥ ३६ ॥

अपीति । सर्वेभ्यः पापेभ्यः पापकृद्द्रव्य त्वमतीव पापकृत्तमो ऽसि चेदपि गुरूपदिष्टप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानमेव प्लवः, तेन ज्ञानप्लवेनैव । एवकारादनायासेन तूलाविद्याविजृम्भितं सर्वमपारं वृजिनार्णवं पापसमुद्रं तरिष्यसि । मुमुक्षोः पुण्यम्यापि बन्धहेतुत्वेन पुण्यपापतन्मिश्रसमुद्रं तीर्त्वा तत्पारं ब्रह्म साक्षादनुभवमीत्यर्थः । न चार्जुनस्य पापकृत्तमत्वमस्तीति वाच्यम् । तस्य

सद्वृत्तत्वात् पुण्यकर्मणा सह किञ्चित्पापकारी पापकृत् । पुण्यकर्म विना केवलपापाचार पापकृत्तर । तन्निष्ठावान् पापकृत्तम । एकस्मिन् जन्मनि कस्यापि पापकृत्तमत्वासभवात् ज्ञानमाहात्म्यमतादृशमिति स्तुत्यर्थं भगवद्वचनमुपपद्यते । अन्यथा पापकृतो ऽपि भगवद्दर्शनं तदुपदेशयोग्यता वा कथमुपपद्यते ? भगवद्दर्शनस्यानन्तकोटिजन्मसुकृतपरिपाकलभ्यत्वादित्यर्थः ॥ ३६ ॥

ज्ञानेन वृजिनार्णवलङ्घनमात्रं न तन्मूलकर्मनाशो भवेदिति भ्रान्तिमुन्मूलयन् तन्मूलनाशं लौकिकदृष्टान्तन स्पष्टयति—

यथैधांसि समिद्धो ऽग्निर्भस्मसात्कुरुते ऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥ ३७ ॥

यथेति । हे अर्जुन ! सम्यग्निद्धो दीप्तो ऽग्निः यथैधांसि काष्ठवृन्दानि भस्मसात्कुरुते भस्मीभाव करोति तथैव प्रत्यगभिव्रजन्नज्ञानाग्निरतीतानेकजन्मकृतानि ज्ञानसहभावीनि च यान्यनारब्धफलानि तान्येव सर्वाणि कर्माणि भस्मसात्कुरुते । येन कर्मणा शरीरमारब्धं तस्यारब्धकर्मण प्रवृत्तफलत्वात् भोगेनैव नाशः तस्य तावदेव चिरं यावत् विमोक्ष्य ऽथ सपत्स्य' इति श्रुते । यद्वा सर्वाणि कर्माणीति बहुवचनात् भस्मसात्कुरुते इति वर्तमानप्रयोगात् सर्वशब्दस्य सकोचे मानाभावाच्च आगामिसंचितारब्धकर्माणि तत्कार्यपुण्यपापतन्मिश्रकर्माणि च निर्बीजानि यथा भवन्ति तथा ज्ञानाग्निः भस्मसात्कुरुते, सम्यग्दर्शनेन सर्वकर्मणा निर्बीजत्वे कारणमिति भाष्यकारोक्तेः । न चैव सम्यग्ज्ञानेन स्वाज्ञाननिवृत्तौ सत्या तत्कार्यकर्मत्रयक्षये सति तत्कार्यशरीरमपि नाशसंभवात्तदन्यथाऽनुपपत्त्या ऽऽगामिसंचितकर्मणोरिव नाशो नारब्धमप्यति वाच्यम् । सम्यग्ज्ञानसमकालमेवाज्ञाननिवृत्तिस्तदुत्तरक्षणतः सर्वकर्म

नाशसंभवात्, तदन्यथाभाषण 'अथ वेद ब्रह्मैव भवति' 'ब्रह्मविदाम्प्रोति परम्' 'तरति शोकमात्मवित्' 'स एष विमुक्तो विदुष्यतो अथ विद्वान् ब्रह्मैवाभिप्रैति य एव निर्जीव वेद निर्जीव एव भवति' 'तमेव ज्ञात्वा विद्वान् मृत्युमुखात्प्रमुच्यते । तदैव विद्वान् इहैवानृता भवन्ति ।' 'एतन्नो वेद निहित गुहाया सोऽविद्यामन्थि विकिरतीह सोम्य ।'

'भित्ते हृदयमन्थिद्विद्यन्ने सर्वसंशया ।

क्षीयन्ने चाम्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ॥'

इत्याद्या प्रत्यगभिन्नब्रह्मसम्यग्ज्ञानसमकालमेव स्वाज्ञानतत्कार्यकर्मत्रयनिवृत्तित्वेवत्यफलानुवादिन्य श्रुतय कुप्येरन् । तथा चत् 'तस्य तावदेव चिरम्' इति प्रारब्धसद्भावादिश्रुते का गतिरिति तत्रोच्यते—सम्यग्ज्ञानीतरेषु सा श्रुति गतिमर्हस्येव । तद्विपरीतत्वेनाविद्याद्वयतत्कार्योपमर्दकब्रह्मात्मसम्यग्ज्ञानिन पुन स्वाज्ञानतत्कार्यकर्मानुवर्तनापेक्षया तद्वाधकसम्यग्ज्ञान नोत्पन्नमिति वक्तुमुचितम् । तादृशसम्यग्ज्ञानिनस्तावत्परारोपितप्रातिभासिकशरीरस्थितिमात्रप्रयोजनारब्धकर्मनिवर्तनं विना स्वदृष्ट्या परतदारोपितकर्मतदनुवर्तनाभावात् यथा स्वोदयात्पुनैव स्वावारक ध्वान्त कबलीदृश्य निरावृत्त सूर्य उदेति तथा ब्रह्मात्मसम्यग्ज्ञान स्वोदयात्पुनैव स्वावारकमविद्याद्वयतत्कार्यनाश कबलीदृश्य रसु नि सपन्नमुदेति । अरुणोदयवेलाया तमस स्थूलभागनाशवत् ब्रह्मासीति गुरूपदिष्टज्ञानाग्निरागामिकर्मसर्वस्वभस्मसात्कुरुते । श्रुत्याचार्यप्रसादात्तच्छालज्ञानिन आगामिकर्मणोऽश्लेषश्रवणात् अरुणोदयसूर्योदययोरन्तरालावस्थाया तमसा सूक्ष्मभागनाशवत् प्रत्यगभिन्न ब्रह्मासीति स्वानुभूतिपरामृष्टविज्ञानाग्नि सचित्तकर्मसर्वस्व भस्मसात्कुरुते । स्वानुभूतिपरामृष्टब्रह्मात्मविज्ञानिन प्रबोधात् स्वप्नकर्मवत् सचित्तकर्मसर्वस्व नि शेष विनश्यति । सूर्योदयवेलाया तमसो बीजभागनाशवदकर्म

प्रत्यगभिन्नब्रह्मचरमसाक्षात्कारहेतुसम्यग्ज्ञानाभिरारब्धकर्मसर्वस्व भस्मसात्कुरुते
 सम्यग्ज्ञानकबलितदेहाभिमानस्य स्वापे इन्द्रियवदारब्ध कर्माणि नश्यत्येव ।
 यत्साक्षात्कारानन्तरमतः प्रवृत्तिनिवृत्त्यभिमानो न स्यात् स एव चरम
 साक्षात्कार । तद्धेतु सम्यग्ज्ञान, तत्पदमारूढस्य स्वभिन्नदेहत्रयाभिमानाभाव
 ध्रुव्यात्कर्मत्रयनाशसकोचो नोपपद्यते । तथा सति 'ज्ञानाग्नि सर्वकर्माणि
 भस्मसात्कुरुते' इति भगवदुक्ति निरङ्कुशतमा स्यादित्यर्थः । न च
 सम्यग्ज्ञानिन कर्मत्रयाभावे ऽपि तद्विपरीतस्याज्ञानिन कर्मत्रय परमार्थत
 स्यादिति वाच्यम् । परमार्थतया तस्याप्यसम्भवात् । तत्किमात्मनो देहस्य
 वा ? नाद्य , आत्मनस्तावत्कर्मत्रयभावाभावप्रकाशकत्वेन तदध्यारोपापवाद
 दोषास्पृष्टत्वेन च तद्विलक्षणत्वात्, यमज्ञ इति वदसि सो ऽय खलु
 प्रत्यगात्मा, तस्य कर्मत्रय न सम्भवति । न द्वितीय, देहस्याज्ञान
 कल्पितत्वेनासत्त्वादसत कथं कर्मत्रय सम्भवति ? तथा सति कर्मत्रय
 व्यवहार कथमिति चेदुच्यते । देहात्मनोस्तत्त्वाज्ञानपुरसरा कर्मत्रयव्य
 वहतिरज्ञाश्रितेव प्रतिभाति । तस्मात् सा न कस्यापि परमार्थतापद
 मर्हतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

वाजिमेधादिकर्मणा पवित्रहेतुत्वेन तैरेव पुरुषार्थे सिद्धे ज्ञानेन
 साधनीय किमिति तत्राह—

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ।

तत्स्वयं योगसंस्थिदः कालेनात्मनि विन्दति ॥ ३८ ॥

न हीति । इहास्मिन् लोके प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानेन सदृशं पवित्र
 पावनमन्यदश्वमेधादिक न विद्यते । तस्य स्वाज्ञानप्रभवकर्तृकारकक्रिया
 फलात्मन्येनापवित्रत्वात् । तद्विपरीतत्वेन परमपावन चेत् ज्ञान सर्वेषां किं

नोत्पद्यते ? चित्तशुद्धयभावादित्याह—तदिति । दीर्घकालेन निष्कामकर्मानुष्ठानं योगः, तेन संसिद्धः समुत्पन्नचित्तशुद्धिः पुरुषः पराभित्तप्रत्यगात्मनि प्रत्यक्परैक्यविषयकं यज्ज्ञानं तदनायासेन विन्दति, लभत इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानतः समुत्पन्नचित्तशुद्धेः ज्ञानोत्पत्तावन्तरङ्गसाधनमुपदिशति—

श्रद्धावाल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ।

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥ ३९ ॥

श्रद्धावानिति । श्रुत्याचार्योपदिष्टे ऽर्थे श्रद्धा आस्तिक्यबुद्धिः यस्य सो ऽयं श्रद्धावान् प्रत्यगभित्तब्रह्मज्ञानमवश्यं लभते । तादृशश्रद्धा केनोपायेन जायत इति तत्राह—तत्पर इति । गुरुरेव परो यस्य स तत्परः । गुरुसेवापरायणत्वात्तस्य श्रद्धोदेति । इन्द्रियद्वयव्यापृतेस्तत्परत्वं वा कथमिति तत्राह—संयतेन्द्रिय इति । येनेन्द्रियद्वयं संयतं भवति सो ऽयं संयतेन्द्रियः, संयतेन्द्रियत्वं तत्परत्वम् । श्रद्धावत्त्वं च ज्ञानोत्पत्तावन्तरङ्गसाधनमित्यर्थः । एवं साधनसाध्यज्ञानलाभे किं फलमिति तत्राह—शान्तिमिति । ब्रह्मज्ञानं लब्ध्वा ऽचिरेण तदुत्तरक्षणेनाविद्याद्वयतत्कार्यात्परा सर्वोत्कृष्टत्वेन विदेहकैवल्यरूपिणीं शान्तिमधिगच्छति । ज्ञानसमकालमेव मुक्तो भवतीत्यर्थः ।

‘यत्र यत्र मृतो ज्ञानी परमाक्षरवित्सदा ।

परे ब्रह्मणि लीयेत न तस्योत्क्रान्तिरिष्यते ।

तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा ब्रह्म संपद्यते ध्रुवम् ॥’

इत्यादिश्रुते ॥ ३९ ॥

अज्ञाश्रद्धानसशयात्मनामिहामुत्रापि सुखाभाव प्रकटयति—

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोको ऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥ ४० ॥

अज्ञ इति । श्रुत्याचार्यमुखतः शास्त्रार्थं न जानातीत्यज्ञ, स च, श्रुत्याचार्यमुखतः शास्त्रार्थज्ञाने जाते ऽपि तत्पुरुषार्थोपयोगीत्यास्तिव्यवबुद्धय-
भावादश्रद्धानश्च, प्रमादतः श्रद्धाया जातायामपि तत्फलकैवल्यसिध्येद्वा
न वेति सशयपद प्राप्त आत्मा ऽन्तःकरणयम्यसशयात्मा च, विनश्यति
पुरुषार्थात् च्यवत इत्यर्थः । अज्ञाश्रद्धानयोस्तुल्यसशयात्मेति तत्राह—
नेति । अज्ञाश्रद्धानयोरामुष्मिकसुखाभावे ऽप्यैहिकसुखसम्भवात् न तयो-
स्तुल्यसशयात्मा, यतः सशयात्मनो नायं लोको ऽस्ति धनार्जनतो-
विवाहाद्यसिद्धे, तथा न परलोकतत्साधनीभूतधर्मानिष्पत्तेः । सर्वत्र
सशयितृत्वेन न हि तम्यैहिकामुष्मिकसुखगन्धो ऽप्यस्ति । अतस्तेभ्य-
सशयात्मैव पापिष्ठतम इत्यर्थः ॥ ४० ॥

अध्यायद्वयोक्तनिष्ठाद्वयमुपसहरति—

योगसंन्यस्तकर्माणं जानसच्छिन्नसंशयम् ।

आत्मवन्तं न कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ॥ ४१ ॥

यागेति । 'ह धनजय' मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानजनित-
निचशुद्धचयन्तरभावि प्रत्यगभिन्नब्रह्मदर्शनेन ज्ञानम्, तन् सच्छिन्नसशयो-
यम्य त ज्ञानसच्छिन्नसंशयम्, निर्विभागसत्तासामान्यब्रह्मापरोक्षदर्शनेन योग,
ननैव संन्यस्तानि गलितानि देहेन्द्रियचष्टारूपाणि कर्माणि यम्य त-
योगसंन्यस्तकर्माणम्, अखण्डसमाधियोगेन स्वरूपाच्युत आत्मा ऽन्तःकरण

यस्य तमात्मवन्तमप्रमत्तं ब्रह्मात्मनिष्ठं परारोपितशरीरधारणमात्रप्रयोजनदेहेन्द्रियादिद्वयापारात्मकानि कर्माणि न निवृत्तन्ति, न पुनर्जन्मादिकलमारभन्त इत्यर्थः ; 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति श्रुते ॥ ४१ ॥

यस्माद्योगद्वयविषयसंशयवान्विनश्यति यस्मात्तद्विपर्ययवान् कर्मभिर्न निवृत्तये तस्मात् स्वपुरुषार्थप्रतिबन्धकसंशयश्चेत्तव्यः इति निगमयति—

तस्मादज्ञानसंभूतं हृत्स्थं ज्ञानासिना ऽऽत्मनः ।

छित्तैव संशयं योगमानिष्ठोत्तिष्ठ भारत ॥ ४२ ॥ इति ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० ज्ञानयोगो नाम चतुर्थोऽध्यायः ।

तस्मादिति । हे भारत । यस्मात् सशयाविष्टचेतसामिहामुत्रसुखच्युतिरनिवार्या स्यात् तस्मात् प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानमेवासि, तेन ज्ञानासिना पापिष्ठमज्ञानसंभूतं हृदि बुद्धौ स्थितमेनमात्मन स्वस्य संशयं छित्त्वा तादृशज्ञानाभावे ऽपि तदुपायभूतनिष्कामकर्मयोगानुष्ठानं प्रत्यातिष्ठ यत्नं कुरु । तव क्षत्रियत्वेनेदानीमेव बुद्धायोत्तिष्ठ । इतिशब्दः अध्यायपरि समाप्त्यर्थः ॥

कर्माद्यकर्मादिवोधशान्तकर्मत्रया खजा ।

यस्मिन्पर्यवसन्ना स्युः स हरिर्मे परायणम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायां चतुर्थोऽध्यायः ।

अथ पञ्चमो ऽध्यायः

कर्मत्यागात्कर्मयोग श्रेयाञ्छुद्धे सचेतसि ।

सम्यग्ज्ञानाय संन्यासं कर्मणामाह केशव ॥

‘कर्मण्यकर्म य पश्येत्’ इत्यारभ्य ‘योगसंन्यस्तकर्माणम्’ इत्यन्तै
ग्रन्थै सर्वकर्मसंन्यासलक्षणा ज्ञाननिष्ठा प्रतिपादिता । ‘पुनर्योगमातिष्ठोत्तिष्ठ’
इत्यनेन स्वाश्रमाचारलक्षणा कर्मनिष्ठा चोदिता खलु ; तयो. परस्परविरो-
धेन युगपदेकेन पुरुषेणानुष्ठातुमशक्यत्वाच्चयोरन्यतरकर्तव्यताया सिद्धायां
तयोर्यत्प्रशस्यतरं तत्कर्तव्यं नेतरदिति तद्विशेषं बुभुत्सुरर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

संन्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससि ।

यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥ १ ॥

संन्यासमिति । हे कृष्ण ! ‘यस्त्वात्मरतिरेव स्यात्तस्य कार्यं न
विद्यते’, ‘कर्मण्यकर्म य पश्येदकर्मणि च कर्म य.’, ‘ज्ञानामिदं कर्मणं
तमाहु पण्डितं बुधा’, ‘शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम्’,
‘सम सिद्धावसिद्धौ च कृत्वा ऽपि न निबध्यते’, ‘ब्रह्मार्पण ब्रह्म
हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम्’, ‘सर्व कर्माखिल पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते’,
‘ज्ञानामि सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा’, ‘योगसंन्यस्तकर्माणं ज्ञान-

संछिन्नसंशयम्' इत्यादिभिर्वचनैः शास्त्रीयानुष्ठानलक्षणसर्वकर्मणा संन्यासः शंससि । 'छित्त्वैनं संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ' इति वचनात् पुनः कर्मानुष्ठानलक्षणयोगं च शंससि । एतयोः कर्मसंन्यासकर्मानुष्ठानयोः मध्ये यदेकं प्रशस्यतरं मया अर्जुनेनानुष्ठातुं शक्यमिति सुनिश्चितं त्वदभिमतः तन्मे ब्रूहि कृपयोपदिशेत्यर्थः ॥ १ ॥

एवमर्जुनकृतस्य प्रश्नस्योत्तरं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकराबुभौ ।

तयोस्तु कर्मसंन्यासात्कर्मयोगो विशिष्यते ॥ २ ॥

संन्यास इति । 'यस्त्वात्मरतिरेव स्यात्तस्य कार्यं न विद्यते' इत्यादिना साख्यबुद्धिनिष्ठानां कर्मभिः प्रयोजनाभावात् सर्वकर्मसंन्यासो यः प्रतिपादितः, 'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबन्धनः । तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ॥' इत्यादिना मुमुक्षुत्वेऽपि साख्यपदमारोहमशक्तानां तत्पदारोहाय मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मयोगो यः प्रतिपादितः, तावुभावपि निःश्रेयसकरौ स्याताम् । तयोरुपायोपेयभेदेन निःश्रेयसहेत्वो मध्ये तव साख्यपदारोहाशक्तत्वेन यथोक्तज्ञानरहितज्ञेयलक्षकर्मसंन्यासात् कर्मयोगः कर्मानुष्ठानं विशिष्यते । सकामानां स्वर्गादिहेतुत्वात्तद्विपरीतानां चित्तशुद्धिद्वारा साख्यपदप्रापकत्वादित्यर्थः ॥ २ ॥

अर्जुनप्ररोचनाय कर्मयोगः स्तौति—

ज्ञेयः स नित्यसंन्यासी यो न द्वेष्टि न काङ्क्षति ।

निर्द्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात्प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

ज्ञेय इति । हे महाबाहो ! यः कर्मानुष्ठाने प्रवर्तमानो ऽपि न किञ्चिद्वस्तुजातं द्वेष्टि न विषयसुखं वा काङ्क्षति । कुत्रापि रागद्वेषाभावात्सो ऽयमीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठाता साख्यनिष्ठाऽऽरोहात्पूर्वमपि नित्यसंन्यासी सर्वदा संन्यासीति ज्ञेयः, विद्वद्विरिति शेषः । हि यस्मात् निर्गतरागद्वेषादिद्वंद्वतापदभाम्भवति, तस्मात् सुखमनायासेन सम्यग्ज्ञानद्वारा तूलाविद्याविजृम्भितसंसारबन्धात् प्रमुच्यते मुक्तो भवतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

कर्मसंन्यासकर्मयोगयोर्विरुद्धफलकत्वेन समुच्चयानुपपत्त्या भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वात् तुल्यमुक्तिप्रदत्वं कथमिति तत्राह—

सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

एकमप्यास्थितः सम्यगुभयोर्विन्दते फलम् ॥ ४ ॥

साख्ययोगाविति । ज्ञाननिष्ठावाचिसाख्यशब्देन तदङ्गं सर्वकर्मसंन्यासो गृह्यते । निष्कामकर्मानुष्ठानलक्षण कर्मयोग तावेव साख्ययोगावित्युक्तौ संन्यासस्य ज्ञानपूर्वकत्वात् कर्मयोगस्य सिद्धयसिद्धिसमत्वबुद्धिकलितत्वादनुष्ठानतः फलतश्च पृथक् भिन्नफलात्मकाविति बाला अविवेकिनो वदन्ति, शास्त्रार्थपरिज्ञानाभावात् । शास्त्रार्थपरिज्ञानिनः पण्डितास्तु उपायोपेयभूतयोः साख्ययोगयोर्मध्ये सम्यगेकमप्यास्थितो विद्वान् सर्वकर्मसंन्यासलक्षणसांख्यबुद्धिकलितमोक्ष, समत्वबुद्धिकलितनिष्कामकर्मानुष्ठानलक्षणयोगफलमपि ज्ञानद्वारा मोक्ष, तयोः फलवैषम्याभावात् उभयोः कर्मसंन्यासकर्मानुष्ठानयोरपि निश्चयसफलं विन्दत इति प्रवदन्तीत्यर्थः ॥ ४ ॥

उक्तार्थमेव स्पष्टयति—

यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।

एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥ ५ ॥

यदिति । सर्वकर्मसंन्यासलक्षणज्ञाननिष्ठैः सांख्यैः यन्मोक्षाख्यं स्थानं प्रकर्षणावाप्यते तदेव स्थानं मोक्षाख्यमीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठातारो ये ते योगिनः, तैः योगिभिः सर्वकर्मसंन्यासलक्षणज्ञानद्वारा गम्यते ज्ञानपूर्वकसंन्याससमत्वबुद्धिविशिष्टयोगयोरेवं फलैकत्वादेकमैवयं यः पश्यति स एव पश्यति । न च संन्यासकर्मयोगावर्जनेन पृष्टौ, तस्योत्तरं सांख्ययोगावित्यप्रकृतं कथमुक्तमिति वाच्यम् । तावेव सांख्ययोगाविति शब्दान्तरेण प्रतिपादिताविति तत्रैव व्याख्यातत्वात् नाप्रकृतप्रक्रियाऽवकाश-इत्यर्थः । सर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्मात्मनिष्ठाऽऽत्मकः सांख्ययोगः साक्षान्मोक्षसाधनं, निष्कामकर्मानुष्ठानलक्षणः कर्मयोगस्तु चित्तशुद्धचनन्तरभाविज्ञानद्वारा मोक्षसाधनमिति सर्ववेदान्तसंमतत्वाद्यथोक्तकर्मयोगात् यथोक्तकर्मसंन्यास एव श्रेयानित्यर्थः ॥ ५ ॥

अन्वयव्यतिरेकाभ्यामीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मयोगस्य पारमार्थिकसर्वकर्मसंन्यासलक्षणसांख्यबुद्धयुपायत्वं स्फुटयति—

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्नुमयोगतः ।

योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म न चिरेणाधिगच्छति ॥ ६ ॥

संन्यासस्त्विति । हे महाबाहो ! चित्तशुद्धिसाधनीभूतनिष्कामकर्मानुष्ठानायोगतः पारमार्थिकसंन्यासस्त्वाप्तुं दुःखमशक्यमित्यर्थः । व्यतिरेकमुत्त्वाऽन्वयमाह—योग इति । ईश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानं योगः, तेन युक्तः तदनुष्ठाता मुनिः विद्वान् ब्रह्म न चिरेण क्षिप्रमधिगच्छति । प्रकृतपारमार्थिककर्मसंन्यासो ब्रह्मोच्यते । ‘न्यास इति ब्रह्मा ब्रह्मा हि परः’ इति श्रुतेः । चित्तशुद्धेः प्राक्कालीनकर्मसंन्यासात् कर्मानुष्ठानं श्रेय इत्यत्र

‘प्रमाथिनो बहिश्चित्ताः पिशुनाः कलहोत्सुकाः ।

संन्यासिनो ऽपि दृश्यन्ते वेदसंदूषिताशयाः ॥’

इति वार्तिककारपठितश्रुतिरेव प्रमाणमिति भावः ॥ ६ ॥

अविद्याऽवस्थाऽनुष्ठितकर्माणीव विद्याऽवस्थायां संन्यासिभिः क्रियमाणानि स्नानादिकर्माण्यपि बन्धकानि स्युरिति तत्राह—

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियः ।

सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

योग इति । ईश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मयोगयुक्तः तदनुष्ठाता योगी किञ्चित्कुर्वन्नपि न लिप्यते । चित्तशुद्ध्यभावात् कथं निर्लेपो भवतीति तत्राह—विशुद्धात्मेति । निष्कामयोगतो विशुद्धः आत्माऽन्तःकरणं यस्य स विशुद्धात्मा कर्मफलसद्भावात्निर्लेप इत्यर्थः । अजितदेहस्य विशुद्धात्मता कथमिति तत्राह—विजितात्मेति । आहारसंकोचतो विजित आत्मा स्थूल-देहो यस्य स विजितात्मा । स्ववशीकृतदेहस्य विशुद्धात्मतोपपद्यत इत्यर्थः । अजितेन्द्रियस्य विजितात्मता वा कथमिति तत्राह—जितेन्द्रिय इति । चित्तशुद्ध्यनन्तरं भाविसर्वकर्मसंन्यासतो विषयपराङ्मुखतया जितानि स्व-वशीकृतानि इन्द्रियाणि यस्य सो ऽयं जितेन्द्रियः, जितेन्द्रियस्य विजितात्मत्वादित्यर्थः । ब्रह्मात्मैक्यज्ञानाभावे कथमिन्द्रियाणि जेतुं शक्यन्त इति तत्राह—सर्वेति । सर्वेषु ब्रह्मादिस्तम्बान्तभूतेषु तदन्तर्यामित्वेन तत्स-त्तास्पृर्तिसुखप्रदत्वेन तद्भावाभावप्रकाशकत्वेन तदध्यारोपापवाददोषास्पृष्टत्वेन च भूतं प्रसिद्धपरमात्माभिन्नप्रत्यगात्मज्ञानं यस्य सो ऽयं सर्वभूतात्मभूतात्मा ब्रह्मात्मैक्यज्ञाननिष्ठ संन्यासी कुत्रापि कर्तृत्वाद्यभिमानरहितः सन् परारो-

पितृप्रातिभासिकदेहस्थितिमात्रप्रयोनक स्नानभिक्षादि कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यते । ‘कुर्वन्नपि न उवाण’ इत्यादिश्रुते । स्वदृष्ट्या कर्मतत्त्वेणाभावात् मिथ्याभूतकर्मफलपाशैः कथं बध्यत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नपि न लिप्यते’ इति यदुक्तं तदेव विशदयति—नैवेति द्वाभ्याम् ।

नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

पश्यञ्शृण्वन्स्पृशजिघ्रस्त्रन्गच्छन्स्वपञ्चसन् ॥ ८ ॥

प्रलपन्विसृजन्गृह्णन्मिपन्नमिपन्नपि ।

इन्द्रियाणीन्द्रियाथेषु वर्तन्त इति धारयन् ॥ ९ ॥

नैवेति । निष्कामकर्मानुष्ठातृत्वेन युक्तः समाहितचित्तत्वेन प्रत्यगभिन्न ब्रह्मतत्त्व वेत्तीति तत्त्ववित् सन्यासी दृग्गन्ध्रियदशप्राणान्तं करणचतुष्टयतः तत्तच्चेष्टायोग्यकाले, रूपाणि पश्यन्, शब्दान् शृण्वन्, शीतोष्णादीन्स्पृशन्, गन्धान् जिघ्रन्, अन्नरसान्गन्धन्, पन्थानं गच्छन्, पुरीतति सर्वेन्द्रियोपरमलक्षणा निद्रा स्वपन्, उच्छ्वासनिश्वासेभ्योऽप्यसन्, उच्चावचानि वचनानि प्रलपन्, मूत्रादिकं विसृजन्, वस्तुजातं गृह्णन्, उन्मिपन्निमिपन् उन्मपनिमेषणादिकं कुर्वन्नप्यवमिन्द्रियाणीन्द्रियाथेषु स्वभावतो वर्तन्त इति धारयन्, सर्वा प्रवृत्तिरिन्द्रियाणामेव नाह किञ्चिदपि कर्म करोमि इति मन्येत मन्यत इत्यर्थः । न च ‘कुर्वन्नपि न लिप्यते’ इति विरुद्धमुच्यत इति वाच्यम् । कर्मठविलक्षणत्वात् इन्द्रियाणि स्वाथेषु स्वभावात् प्रवृत्तान्यपि तदज्ञानात् तत्तादात्म्यमेत्यहमेव सर्वं करोमीति योऽभिमान्यत तस्यैवोच्चावचकर्मलेपः स्यात् तद्विपरीतस्य ब्रह्मात्मनिष्ठस्यन्द्रियन्द्रियार्थात्मात्मी

याभिमानविकलत्वेन कर्मलेपाभावात् न किञ्चिद्विरुद्धमित्यर्थः । यथा मृग-
तृष्णिकातत्त्वज्ञः तृषितो ऽपि जलबुद्ध्या तां पातुं न प्रवर्तते तथैव सर्वत्रा-
कर्म प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म पश्यतः सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारधौव्यात् सो ऽयं
विद्वान् कदाचिदपि न कर्मसु प्रवर्तते निवर्तते वेति भावः । ‘ मिथ्यामनो-
जृम्भितकर्मजाले न मे प्रवृत्तिर्न च मे निवृत्तिः ’ इति नैष्कर्म्यसिद्धिकारै-
रुक्तत्वात् ॥ ८, ९ ॥

यः स्वयं कर्मठो ऽपि ज्ञानीव कर्माचरति सो ऽपि न लिप्यत
इत्याह—

ब्रह्मण्याधाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥ १० ॥

ब्रह्मणीति । स्वाम्यर्थे भृत्यवत् यः कर्मठः परमेश्वराराधनार्थमेव
सर्वं कर्म करोमीति ब्रह्मणि मनः समाधाय मोक्षफले ऽपि सङ्गं त्यक्त्वा
सर्वाणि कर्माणि करोति, सो ऽयमम्भसा पद्मपत्रमिव पुण्यपापतन्मिश्रकर्मणा
ज्ञानीव न लिप्यते । मत्प्रसादलब्धज्ञानतो निर्लेपो भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

निष्कामकर्मानुष्ठातुः कर्मबन्धनाभावे शिष्टाचारं प्रमाणयति—

कायेन मनसा वाचा केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वा ऽऽत्मशुद्धये ॥ ११ ॥

कायेनेति । निष्कामकर्मानुष्ठातारो ये योगिनः ते सर्वे केवलेन
कायेन युक्ताहारविहारतः स्वाधीनेन केवलेन मनसा कर्मफलसंकल्पकामा-
कुण्ठिनेन केवलया वाचा परमेश्वरभजनं विना नान्यप्रलपनासक्तया स्वार्थ-

पराङ्मुखत्वेन केवलैः ज्ञानकर्मेन्द्रियैरपि, आत्मा ऽऽन्तःकरणम्, तच्छुद्धये नानाविधकर्मफलसङ्गं त्यक्त्वा नित्यनैमित्तिकादि कर्म कुर्वन्ति ॥ ११ ॥

येनैव कर्मणा कश्चिद्बध्यते तेनैव कर्मणा कश्चिन्मुच्यते इत्यत्र कर्म-फलसङ्गासङ्गनिष्ठौ बन्धमोक्षावित्याह—

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥ १२ ॥

युक्त इति । ईश्वराराधनार्थमिदं कर्म न मे तत्फलभोगायेति धिया युक्तः समाहितो योगी कर्मफलसङ्गं त्यक्त्वा नित्यादि कर्म कुर्वन् तदुदितां चित्तशुद्धिं प्राप्य ज्ञानद्वारा नैष्कर्म्यप्रभवत्वात् नैष्ठिकीमविद्याद्वयतत्कार्यशान्तिं कैवल्यमुक्तिमाप्नोति ।

‘तपसा प्राप्यते सत्त्वं सत्त्वात्संप्राप्यते मनः ।

मनसा प्राप्यते ह्यात्मा चात्मापत्त्या निवर्तते ॥’

इति श्रुतेः । अन्ययमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—अयुक्त इति । कामस्य कर्म-फलाभिलाषस्य करणं कामकारः, तेन कामकारेण स्वच्छन्दतः सर्वोत्तमेन मया कर्तव्यं कर्म भोक्तव्यं तत्फलमिति निश्चित्य तत्साधनीभूतकर्मानुष्ठानेन तत्फलमवश्यं साधयामीति कुबुद्धिमानयुक्तः मम पशुपुत्रस्वर्गादिफलायेदं कर्म करोमीति तत्फले ऽतीव सक्तो निबध्यते, यथा पशुः तृणेच्छया बध्यते तथा ऽयं कर्मठः फल्गुकर्मफलेच्छया बध्यते । यत एवमतः त्वं युक्तो भव सदेत्यर्थः ॥ १२ ॥

चित्तशुद्धिविकल्पैवं तावत्केवलकर्मसंन्यासात्कर्मयोगो विशिष्यत इत्युक्त्वा विशुद्धचित्तस्य सर्वसंन्यास एव श्रेष्ठ इत्युपदिशति—

सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी ।

नवद्वारे पुरे देहे नैव कुर्वन्न कारयन् ॥ १३ ॥

सर्वेति । वशीकृतकरणग्रामत्वात् वशी ज्ञानी कृतकृत्य इत्यर्थः । कृतकृत्यत्वे ऽपि स्वरूपाच्युतये किञ्चित्कर्म कर्तव्यं स्यादिति तत्राह— संन्यस्येति । नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धात्मकानि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य नि शेषं परित्यज्य खलु ज्ञानी कृतकृत्यपदं गतः । कृतकृत्यत्वं नाम कालत्रये ऽप्यच्युतब्रह्मात्मभावारूढत्वम् ; तद्वत् स्वरूपच्युतेरसंभवात् । केन संन्यसितव्यानि कर्माणीति तत्राह—मनसेति । कर्मादावकर्मादिदर्शनयोग्ये-नेत्यर्थः । न च मनसा संन्यस्येति विशेषणात् मानसानामेव सर्वकर्माणां संन्यासो न वाकायाधीनकर्मणामिति वाच्यम् । वाकायव्यापाराणां मानस-व्यापाराधीनत्वात् मनोव्यापाराभावे वाक्कायव्यापाराणामुपरमात् ‘मनसै-वानुद्वेष्टव्यम्’ ‘नेह नाना ऽस्ति किञ्चन’ इत्यादिश्रुते । किं च सर्व कर्माणीत्यत्र मनोवाकायकर्मणामुपलक्षणार्थत्वात् तत्र संकोचे मानाभावात् सर्वाणि मानसवाचिककायिककर्माणि संन्यस्येत्यर्थः । स्येन सर्वकर्माणि संन्यस्तान्यपि लोकसंग्रहार्थं कर्म कर्तव्यमिति तत्राह—नेति । अविद्याऽव-स्थायामेव हि कर्माणि चोद्यन्ते, न विद्याऽवस्थायाम्, विदुषो ऽविद्या-द्वयतत्कार्यग्रासब्रह्मात्मनिष्ठत्वात् तादृशस्य स्वभिन्नलोकतत्संग्रहनिमित्तभेद-धिषणाऽभावात् किञ्चिदपि कर्म नैव कुर्वन्नित्यर्थः । वान्ताशनमूत्रपुरीषादिवत् सर्वकर्माणि संन्यस्य पुनस्तत्पट्टेरेयुक्तत्वात् तथा ऽपि कृतार्थत्वबुद्ध्या स्वयं कर्मानुर्वेन्नकृतार्थं कर्माणि कारयितव्यानीति तत्राह—नेति । परैरपि कर्माणि न कारयन्नुदास्त इत्यर्थः । अहं कृतार्थो ऽयमकृतार्थ इति धीरविदुष्युपपद्यते न विदुषि, तस्य स्वव्यतिरेकेण कृतार्थाकृतार्थभिदा-मूलज्ञानाभावात् । तथा च श्रुति —

‘आशीर्युक्तानि कर्माणि हिंसायुक्तानि यानि च ।
 लोकसमग्रहयुक्तानि नैव कुर्यान्न कारयेत् ॥
 प्रतिग्रहं न गृहीयान्नैव चान्यं प्रदापयेत् ।
 प्रेरयद्वा तथा भिक्षुः स्वप्नेऽपि न कदाचन ॥’

इति । एव भगवदुक्तसर्वकर्मसंन्यासस्य मरिष्यतो विना जीवतः पुरुषस्याः
 समवात् सर्वकर्मसंन्यासच्छलेन मरणमेव स्यादिति तत्राह—आस्त इति ।
 ज्ञानपूर्वकसर्वकर्मसंन्यासात्प्राग्जीवन्मृतोऽपि श्रुत्याचार्यप्रसादोत्थविवेकवैराग्य
 सजीविस्पर्शनमात्रेण सुप्तोत्थित इव जीवन् स्वमरणहेतुं कर्म निर्मूलं
 संन्यस्यास्तं वर्तत एवेत्यर्थः । एवमभूतो विद्वान् वासनमर्हतीत्यपेक्षया
 तदधिकरणं निर्दिशति—देह इति । ‘सप्त वै शीर्षण्या प्राणा द्वाववाञ्छौ’
 इति श्रोत्रादिभूत्रद्वारान्तनवद्वारोपेते अनेकद्वारतत्पालोपेतपुरसदृशं स्थूलदेहे
 किमज्ञ इव तत्रात्मात्मीयाभिमानेनास्ते’ तत्राह—सुखमिति । आभ्यास्मि
 कादितापत्रयप्रयुक्तनानाविधदुःखविधुरं सन् ब्रह्मात्मैक्यसुखस्वरूपेण देहा
 दावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानमपि संन्यस्य सुखमास्ते षड्भावविकाराणामाध्या
 त्मिकादिदुःखानां च देहनिष्ठत्वात् ज्ञानिनस्तावत् सच्चिदानन्दावृत्तिशून्यत्वेन
 देहत्रयविलक्षणत्वात् सर्वकर्मसंन्यासेऽपि ज्ञानी सर्वत्र सर्वदाऽऽस्त
 इत्युक्तिं निरङ्कुशं स्यादित्यर्थः ॥ १३ ॥

‘एष ह्येव साधुः कर्मं कारयति तं यमेभ्यो लाकेभ्य उन्निनीपते,
 एष ह्येवासाधुः कर्मं कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्योऽधो निनीपते’ इत्यादि
 श्रुतिप्रकटितनिरङ्कुशस्वतन्त्रेण परमेश्वरेणास्वतन्त्रो जीव शुभाशुभफल
 प्रदकर्मसु प्रवर्त्यते निवर्त्यते वा स्वातन्त्र्येण न स्वयं कर्म कर्तुं युक्तो वा

पारयति ; तथा सतीश्वरस्यैव जीवकोटिभिः शुभाशुभकर्मकारयितृत्वेन राग-
द्वेषप्रयुक्तपुण्यपापसंबन्धादनीश्वरत्वमनिवार्यमित्यत आह—नेति द्वाभ्याम् ।

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ।

न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥ १४ ॥

नेति । प्रत्यगभेदेन स्वे महिम्नि भवतीत्युत्तमः पुरुषः प्रभुः परमात्मा । अनाद्यविद्यावासनाऽनुरोधेन प्रवृत्तिशीलं लोकमुद्दिश्य कुर्विति कर्तृत्वं न सृजति । कर्तृहेतुताऽभावे ऽपि कर्महेतुता स्यादिति तत्राह—नेति । शास्त्रीयाशास्त्रीयनित्यादिकर्माणि रथशकटप्रासादादीनि ईप्सिततमान्यन्यानि च कर्माणि न सृजति । कर्तृकर्महेतुताऽभावेपि कर्मफलसंयोगहेतुता स्यादित्यत आह—नेति । शास्त्रीयादिकर्म कर्तुः विचित्ररथशकटप्रासादादि कर्म कर्तुः लोकस्य तत्फलसंयोगं च न सृजति कर्तृकर्म-तत्फलसंयोगांश्च नोत्पादयतीत्यर्थः । तर्हि कथं लोकः कुर्वन् कारयंश्च प्रवर्तत इति तत्राह—स्वभाव इति । अविद्याद्वयलक्षणप्रकृतेः स्वभावस्तु स्वाज्ञाना प्रवर्तकत्वादिरूपेण प्रवर्तते । प्रवृत्तिनिवृत्त्योः स्वाज्ञस्वज्ञस्वभाव-निष्ठत्वेनेश्वरस्य स्वेतरवस्तुशून्यत्वेन रागद्वेषतदुत्थपापपुण्यतत्संबन्धवैरल्यादीश्वरत्वं निरङ्कुशमित्यर्थः । ‘एष ह्येव’ इति श्रुतेः का गतिरिति चेदुच्यते । स्वाविद्यानिष्ठकर्तृत्वादिकं स्वस्मिन्नारोप्य मोमुक्षुमानजीवबृन्दानुकम्पया हे जीवबृन्द ! न त्वं कर्तृ कारयितृ वा । तूलाविद्यापरवशत्वेनास्वतन्त्रत्वा-दीश्वरस्य कर्तृत्वं कारयितृत्वमुपपद्यते, स्ववशीकृताविद्याद्वयत्वात् स्वबन्धमोचने यतस्त्वमनीश्वरमतः तन्निरासाय सर्वकर्तारं सर्वकारयितारं परमेश्वरं भज, तद्भजनेन विशुद्धचित्तं सच्चिदावज्ञानं प्राप्य तद्रूपं भवसि । तज्ज्ञाने जाते कर्तृत्वादिकं त्वय्यपि सेद्धुं न पारयति । कदा ऽपि कर्तृत्वादिदोषास्पृष्टे प्रत्य-

गभिन्ने परमेश्वरे तत्कथं संभवति? तस्मान्मायामात्रं कर्तृत्वादिकम्, न परमार्थतोऽस्तीति बोधयितुम् 'एष ह्येव' इति दयावती कौपीतकी धृतिः प्रवृत्ता । नेश्वरे कारयितृत्वादिप्रतिपादनार्थमित्यर्थः ॥ १४ ॥

अस्त्वेवमीश्वरे न्यस्तभारस्यानुग्रहार्थं तत्कृतं पापं पुण्यं वैश्वरः स्वीकरोतीति तत्राह—

नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः ।

अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥ १५ ॥

नेति । सर्वव्यापकत्वाद्धिभु परमेश्वर सर्वत्र प्रयोजकोऽपि सन् कस्यचिद्वक्तव्य पापं सुकृतं वा नादत्ते न चैव स्वीकरोति, आप्तकामत्वे सत्य-नादिमायया तत्तत्प्राणिपूर्वकर्मानुसारेण प्रवर्तकत्वात् । ननु भक्ताननुगृह्णात्यभक्तान्निगृह्णातीति सर्वत्र प्रसिद्ध्याऽस्य विषमबुद्धित्वेन कथमाप्तकामतेति तत्राह—अज्ञानेनेति । सर्वत्र भेदविषयास्पदेन स्वाज्ञानेनावृतमाच्छादितं कवलितमित्यर्थः । किमित्यपेक्षायामाह—ज्ञानमिति । 'स यश्चाय पुरुषे, यश्चासावादित्ये, स एक' । 'सत्यमात्मा ब्रह्मैव ब्रह्मात्मैव, अत्र ह्येव न विचिकित्स्यम् ।' 'समं प्लुषिणा समो मशकेन समो नागेन सम एभिर्बिभिलोकैः समोऽनेन सर्वेण' इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञान निरावृतमप्यज्ञानेनावृतवद्भातीत्यर्थः । तेन मिथ्याभूतेन स्वज्ञानावरणेन गाढं समावृता सन्तो जन्तव परमेश्वर स्वभक्ताननुगृह्णात्यभक्तान्निगृह्णातीत्येव मादि सर्वसाम्यपरमाद्वैतत्वेन प्रसिद्धे वासुदेवे मयि वैषम्यादि परिकल्प्य

तदनुरोधेनात्मनि करोमि कारयामि इत्यादि च कल्पयित्वा मुह्यन्ति
महामोहनिद्रामनुभवन्तीत्यर्थः ॥ १५ ॥

सर्वेषां जन्तूनामज्ञानावृतत्वेन संसारानिवृत्त्या तन्निवर्तकशास्त्रवैयर्थ्यं
स्यादिति तत्राह—

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥ १६ ॥

ज्ञानेनेति । जन्तवः पूर्वोक्तरीत्या येनाज्ञानेनावृताः सन्तो मुह्यन्ति
तदज्ञानं येषां जन्तूनां प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानेन नाशितं भवति । यद्वच्च-
क्षुप्ततामादित्यः स्वोदयसमकालमेव समस्तज्ञेयावरणमुद्धाट्य ज्ञेयजातं
प्रकाशयति तद्वत्तेषां जन्तूनां मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्त-
शुद्धिगम्यप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानं स्वोदयसमकालमेव स्वाज्ञानं निर्मूल्य तत्परं
स्वेतरभिदाऽऽसहसत्तासामान्यब्रह्मस्वरूपं प्रकाशयति । तस्मात् स्वाज्ञान-
प्रभवसंसारनिवर्तकनिष्ठाद्वयगोचरस्य शास्त्रस्य न वैयर्थ्यमित्यर्थः ॥ १६ ॥

एवंभूतब्रह्मात्मैक्यज्ञानिनां परमफलं प्रकटयति—

तद्बुद्ध्यस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः ।

गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

तदिति । येषां तज्ज्ञानेनातज्ज्ञानं नाशितं ते कीदृशा इति
तत्राह—तद्बुद्ध्य इति । तस्मिन् प्रत्यक्तत्त्वाभिन्ने परतत्त्वे स्वान्तर्वाहविल-
सितविषयजातविमुखीकरणतो ऽसकृदनुष्ठितश्रवणमनननिदिध्यासनाविर्भूता-
खण्डाकारवृत्त्यात्मिका बुद्धिर्येषां ते तद्बुद्ध्यः । बोद्धवोद्भव्यजीवपरयोर्भेदाद-

खण्डाकारात्मिका तद्बुद्धिः कथमुदेतीत्यत आह—तदात्मान इति । बोद्धु-
बोद्धव्यरूपजीवपरकल्पनायाः स्वाज्ञानविजृम्भितत्वेन मिथ्यात्वात् तत्परत्वेन
विभातपरमात्माभेदेन प्रत्यगात्मा येषां ते तदात्मानः देहादावात्मत्वात्मीयत्वा-
भिमानमुत्पाद्य तद्विपरीतब्रह्मात्मना ऽवस्थातुमशक्यत्वात्तदात्मत्वं कथमिति
तत्राह—तन्निष्ठा इति । स्वभावकवलितविद्याद्वयतत्कार्यजाते तस्मिन्नेव
ब्रह्मणि पर्यवसानत्वेन निष्ठा तात्पर्यं येषां ते तन्निष्ठा । पुरुषार्थान्तरापेक्षातः
प्रतिपन्नान्तरायाणां तन्निष्ठता कथं संभवतीत्यपेक्षायामाह—तत्परायणा
इति । मुमुक्षुत्वदशायामेव पुरुषार्थान्तरबुद्धेः प्रहाणतः तत्कृतान्तरायाभाव-
धौव्यात् तदेव परमयनं परायणं कैवल्यं येषां ते तत्परायणाः । कर्मत्रयकल्म-
षवतां तत्परायणत्वं कथमिति तत्राह—ज्ञानेति । सम्यग्ज्ञानोदकेन निर्धूतः
क्षालितः कर्मत्रयकल्मषो येषां ते ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः कर्मत्रयातीतब्रह्मनिष्ठाः
संन्यासिन इत्यर्थः । ते किं फलं प्राप्नुयन्तीत्यत्राह—अपुनरिति । पुनरा-
वृत्तिहेत्वज्ञानाभावादपुनरावृत्तिलक्षणां विदेहमुक्तिं गच्छन्ति । सत्तासामान्य-
रूपा भवन्तीत्यर्थः ॥ १७ ॥

कीदृग्भूताः संन्यासिनो विदेहमुक्तिं गच्छन्तीत्यत्र समदर्शिन
इत्याह—

विद्याविनयसंपन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।

शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

विद्येति । विद्या स्वात्मविद्या च विनयः शमादिश्च, ताभ्या संपन्ने
शुद्धसत्त्वप्रधाने सर्वोत्तमे ब्राह्मणे रजःप्रधानत्वेन सर्वसंस्काररहितायां
मध्यमायां गवि च तमःप्रधानत्वेनाधमे हस्तिनि च स्मर्तुं द्रष्टुं वक्तुं स्पष्ट-
मयोग्यत्वेनाधमाधमे शुनि चैव श्वपाके च सत्त्वादिप्रधानब्राह्मणादिदेहेषु

उत्तमादिभावं गतेष्वपि तद्गतगुणदोषास्पृष्टत्वेन सर्वसमं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म
द्रष्टुं शीलं येषां ते समदर्शिनो ज्ञानिन इत्यर्थः । युक्तायुक्तविवेकविकल-
त्वात् तेषां पाण्डित्यं दुर्लभमिति तत्राह—पण्डिता इति । सर्वकर्मसंन्यासेन
साकं युक्तायुक्तविवेकास्पदविषमबुद्धेः संन्यस्तत्वादेवं वैषम्यविपरीतसाम्य-
दर्शनमेव हि पाण्डित्यम् । तस्मात् पण्डिताः संन्यासिन एवापुनरावृत्तिलक्षणं
कैवल्यं गच्छन्तीत्यर्थः ॥ १८ ॥

‘पण्डिताः समदर्शिनः’ इति यदुक्तं तत्तुच्छम् । उत्तममध्यमाध-
माधमाधमसमदर्शनप्रभवदोषाकान्तविवेकत्वात्कथं ते पाण्डित्यमर्हन्तीत्यपेक्षायां
ब्राह्मणादिश्वपचान्तगतविषमभावस्य तत्तदुपाधिनिष्ठत्वेनोपाधीनां मायिकत्वेन
च मिथ्यात्वात्तत्तदुपाध्यवच्छिन्नसत्ताया घटशरावाद्यवच्छिन्नव्योमवदेकरूप-
त्वेन समत्वात् साम्यब्रह्मणो निर्दोषत्वेन प्रसिद्धत्वादेवंभूतसाम्यब्रह्मदर्शिनां
पाण्डित्यं निरङ्कुशमित्याह—

इहैव तैर्जितः सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः ।

निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद्ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥ १९ ॥

इहेति । सर्वान्तर्यामित्वेन सर्वाधिष्ठानत्वेन सर्वविलक्षणत्वेन च
समभावमापन्ने साम्ये ब्रह्मणि येषां समदर्शनपण्डितानां मनः स्थितं साम्य-
ब्रह्मभावापन्नं तैः समदर्शनपण्डितैः इह वर्तमाने देह एव सृज्यत इति सर्गः
जन्मादिः संसारो जितो मिथ्याऽऽत्मदृष्ट्या निरस्तो भवति । हि यस्मादुक्त-
लक्षणं साम्यं ब्रह्म निर्दोषं तस्मात्ते सर्वदोषरहितसाम्यब्रह्मात्मदर्शनपण्डिताः
प्रत्यग्दृष्ट्या कवलितविषमभावे परब्रह्मणि तद्भावमापद्य स्थिताः, अत एव
निर्दुष्टाः पण्डिता इत्यर्थः ॥ १९ ॥

साम्यब्रह्मभावापन्नपण्डितलक्षणमाह—

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत्प्राप्य चाप्रियम् ।

स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः ॥ २० ॥

नेति । बुद्धेरस्थिरविषयगताया स्थिरतावैरल्यात् तद्वत् स्थिरता कथमिति तत्राह—स्थिरेति । सर्वभूतेषूपपाधितारतम्यतो विषयेष्वपि तद्वि कारास्पृष्टत्वेन साम्य निर्दोष प्रत्यगभिन्न ब्रह्माहमस्मीति स्थिरा बुद्धिर्यस्य सोऽयं स्थिरबुद्धिः, अखण्डाकारबुद्धिवृत्तिः फलितचलविषयगतबुद्धिवृत्तित्वात् स्वाज्ञानावृत्तस्य ब्रह्मात्मविषयकस्थिरबुद्धिता वा कथमिति तत्राह—असमूढ इति । स्वाज्ञानेन समूढ आवृतो न भवतीत्यसमूढो निरावृत्त इत्यर्थः । स्वज्ञानप्रलयकालाग्निप्रचण्डज्वालाया स्वावारकाज्ञानसान्द्रपटस्य भस्मीकृतत्वात् स्वभेदेन घटवदसाक्षात्कृतब्रह्मतत्त्वस्यासमूढता कथमिति तत्राह— ब्रह्मविदिति । स्वभेदेन ब्रह्मविच्चेत् समूढो भवेत् । तद्विपरीतत्वेनायमसमूढ सन् स्वभेदेन ब्रह्मतत्त्व वेत्तीति ब्रह्मवित् । स बुत्रासनमर्हतीति तत्राह— ब्रह्मणीति । प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि स्थित तद्भावमापन्न इत्यर्थः । प्रियाप्रियो सतोस्तद्वत्तर्ह्यविषादयो दुस्त्यजत्वेन कथं योगी ब्रह्मभावमेतीति तत्राह— नेति । एवभूतो ज्ञाननिष्ठ सन्यासी प्रियमिष्ट स्वादुभक्षण प्राप्य न प्रहृष्य दप्रियमनिष्टमस्वादुभक्षण प्राप्य प्रदातारं नोद्विजेत् देहाभिगानिनामेव प्रिया प्रिय हर्षविषादौ प्रयच्छत, तद्विपरीतमेवलाभमदर्शिनः प्रियाप्रियप्राप्तिहेतु देहाभिमानाभावाद्विद्वान्निरङ्कुश ब्रह्मभावमाप्नोतीत्यर्थः ॥ २० ॥

बाह्येष्टानिष्टविषयेषु यावद्यावद्रागद्वेषावरणं विशीर्यते तावत्तावन्निरावृत्तप्रत्यगभिन्नब्रह्मसुखाविर्भावोऽतिरिच्यत इत्याह—

बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विन्दत्यात्मनि यत्सुखम् ।

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षय्यमश्नुते ॥ २१ ॥

बाह्येति । इन्द्रियापेक्षया बाह्याश्च स्पृश्यन्त इति स्पर्शा शब्दादिविषयाश्च तेषु बाह्यस्पर्शेषु सक्तिं न करोतीत्यसक्त पराङ्मुख आत्मा ऽन्त-करण यस्य सो ऽयमसक्तात्मा शब्दादिविषयपराङ्मुख सन् आत्मन्यन्त-करणे तद्भावाभावाप्रकाशकप्रत्यगभिन्नपरमात्मभावापन्ने यदपरिच्छिन्नं सुखं विन्दति लभते,

‘समाधिनिर्धूतमलस्य चेतसो निवेशितस्यात्मनि यत्सुखं भवेत् ।

न शक्यते वर्णयितुं गिरा तदा स्वयं तदन्तःकरणेन गृह्यते ॥’

इति श्रुते । यो यत्सुखं प्राप्य कदाचिदपि न बाह्यमान्तरं वा जानाति सो ऽयं ब्रह्मात्मनिष्ठः सन्यासी तत्सुखस्वरूपप्रत्यगभिन्नब्रह्मणि योगो निर्विकल्पसमाधि तेन युक्तः तद्भावापन्न आत्मा ऽन्तःकरण यस्य स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सन्नक्षय्यमपरिच्छिन्न प्रत्यक्परचिदैक्यसुखमश्नुते शब्दादिविषयसुखस्य क्षणिकत्वेनाक्षयसुखार्थिनेष्टानिष्टविषयकरागद्वेषावरणोद्धाटनाय स्वार्थेभ्य इन्द्रियाणि निग्रहीतव्यानीत्यर्थः ॥ २१ ॥

यतो बाह्यान्तरिन्द्रियद्वयविजृम्भितविषयद्वयविमुखस्याक्षयसुखावाप्तिर्दर्शिता वेपथिकसुखानामाद्यन्तवत्त्वेन प्रसिद्धत्वादतः तेषु रमणं न कार्यमित्याह—

‘ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ।

आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२ ॥

ये हीति । हे कौन्तेय ! हि यस्मात्कारणात् इन्द्रियेन्द्रियार्थसंस्पर्शतो जाता ये शब्दस्पर्शादिभोगाः विषयाः तेषां भोगकालेऽपि परस्परस्पर्धाऽसूयादिव्यासत्वादपारदुःखत्वमेव योनिः कारणं येषां ते दुःखयोनयः ते भवन्ति, तदासक्तचेतसामिहामुत्र च दुःखपरंपराया अनिवार्यत्वेन दुःखयोनय एव । एवकारतः स्वान्तर्बाह्यविजृम्भिनेन्द्रियद्वयेन विषययुग्मपरायणलक्षण-संसारदशायामपि न सुखगन्धोऽस्तीति द्योत्यते । न केवलं दुःखयोनयो विषयभोगाः किं त्वाद्यन्तवन्तश्च इन्द्रियेन्द्रियार्थसंयोगो भोगानामादिः तद्वि-योगोऽन्तश्च तद्वन्तः । मध्यमक्षणभावित्वेन क्षणभङ्गुरत्वात् बुद्धिपूर्वकारिणा सदोपेक्षणीया भोगा इत्याह—नेति । ब्रह्मात्मरत्यावरणभोगेष्ववगतपर-मार्थतत्त्वो बुधो न रमते । शवालङ्गनादपि जुगुप्सत इत्यर्थः ॥ २२ ॥

बुधत्वप्रापकज्ञानप्रतिबन्धककामक्रोधादिवेगस्य सोढुमशक्यत्वेन बुध-त्वानुपपत्त्या तत्प्राप्यकैवल्यस्य दुष्प्रापत्वाद्यत एवमतः कैवल्यहेतुबुधत्व-प्रतियोगिकामक्रोधवेगः कुण्ठनीय इत्याह—

शक्नोतीहैव यः सोढुं प्राक्शरीरविमोक्षणात् ।

कामक्रोधोद्धवं वेगं स युक्तः स सुखी नरः ॥ २३ ॥

शक्नोतीति । इन्द्रियगोचरेष्टविषयस्मरणश्रवणदर्शनादितृष्णैव कामः, तद्विपरीतत्वेनानिष्टविषयदर्शनश्रवणाद्यसहिष्णुतैव क्रोधः, ताभ्यां कामक्रोधाभ्यामुद्धवो यस्य वेगस्य तं कामक्रोधोद्धवं वेगं मनोनेत्राद्युत्कटक्षोभकारणम् । कामेन वेगितो मातरमप्यभिलपति । तथैव क्रोधवेगितः पितरं हन्तुमारभते । एवं कामादिवेगस्य दुर्निर्वास्ता प्रसिद्धा । अतः स्वशरीरविमोक्षणात् पतनात् प्रागिहैव कामक्रोधीद्धववेगसमय एव यः सोढुं शक्नोति सोऽयं बुधः प्रत्य-

गभिन्ने ब्रह्मणि युक्त स्वज्ञानकवलितम्बाज्ञानतत्कार्यकामक्रोधोद्वेगत्वात्
स एवापरिमितसुखी, नेतर कामक्रोधादिवेगवेगित इत्यर्थ ॥ २३ ॥

यः कामक्रोधवेगसहिष्णु ज्ञानी सो ऽयमन्तर्मुख सन्मोक्षमे
तीत्याह—

यो ऽन्तःसुखो ऽन्तरारामस्तथा ऽन्तर्ज्योतिरेव यः ।

स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मभूतो ऽधिगच्छति ॥ २४ ॥

य इति । स्वभास्यकामादिवृत्तिकलितविषयसुखवैमुख्येनान्त प्रत्य
गात्मन्येव सुख यस्य स यो ऽयमन्त सुख स्वानन्दकवलितवैषयिकसुखत्वात्
तथा तूलाविधारचितवनिताऽऽदिरतिं विना ऽन्त प्रत्यगात्मन्येव रमण यस्य
स यो ऽयमन्तराराम स्वात्मरतिकवलितललनाऽऽदिरतित्वात् तथा बाह्य
नृत्तगीतश्रवणदर्शन विना ऽन्त प्रत्यगात्मन्येव ज्योतिर्दृष्टि दर्शनं यस्य
स यो ऽयमन्तर्ज्योति प्रत्यगदृष्टिकवलितपरागदृष्टित्वात् अन्त सुखान्तरारा
मान्तर्ज्योतिषामन्तर्मुख क इत्यपेक्षाया यो ऽन्त सुख सो ऽन्तरारामो
यो ऽन्तराराम सो ऽन्तर्ज्योतिर्यो ऽन्तर्ज्योति सो ऽन्तर्मुखो योगी
प्रत्यगभिन्नत्वेन भूत सिद्ध ब्रह्माहमस्मीति ब्रह्मभूत सन् जीवन्नेव-ब्रह्मात्म
रूपेणावस्थान ब्रह्मनिर्वाण निरतिशयानन्दलक्षणविदेहकैवल्यमधिगच्छति,
वृत्तवृत्त्यो भवतीत्यर्थ ॥ २४ ॥

लोके तावत्के ऽपि ब्रह्मनिर्वाण न लभन्ते तदुचितसाधनवैकल्यादि
त्यपेक्षायामुपात्तदुरितक्षयद्वारा चित्तशुद्धिहेतुनिष्कामकर्मानुष्ठानपरिपाक्त
सन्त्यम्य वेदान्तश्रवणादिसिद्धज्ञानविज्ञानादिसाधनपौष्कल्यवता मुक्तिरय
त्तसिद्धा स्यादित्यत्राह—

लभन्ते ब्रह्मनिर्वाणमृषयः क्षीणकल्मषाः ।

छिन्नद्वैधा यतात्मानः सर्वभूतहिते रताः ॥ २५ ॥

लभन्त इति । ज्ञानप्रतिबन्धकस्य कल्मषस्य जागरूकत्वेन कथं विद्वांसो ब्रह्मनिर्वाणमर्हन्तीति तत्राह—क्षीणेति । सम्यग्ज्ञानप्रतिबन्धक कल्मष येषां ब्रह्माहमस्मीति चिरभावनया क्षीण ते क्षीणकल्मषा । तत्र सशयवता कल्मष निवृत्ति कथमिति तत्राह—छिन्नेति । वेदान्तश्रवणासिभि छिन्न द्वैध संशय येषां ते छिन्नद्वैधा । अनियतात्मना सशयनिवृत्ति कथमिति तत्राह—यतेति । यतो नियत आत्मा कार्यकरणसघातो येषां ते यतात्मान । सर्वभूताहितकारिणा यतात्मता कुत इति तत्राह—सर्वेति । स्वात्मत्वेन सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्भान्तानां भूतानां यद्धित तदेवाचारन्तीति सर्वभूतहिते रता । एव विशेषणविशिष्टा क इति तत्राह—रूपय इति । सर्वत्र निर्भया सन्त रूपन्त्यटन्तीति सम्यग्दर्शनसपन्ना रूपय सन्यासिनो ब्रह्मात्मनिष्ठा इत्यर्थः । ते किं लभन्त इति तत्राह—ब्रह्मेति । त एव ब्रह्म निर्वाण कैवल्य लभन्त इत्यर्थः ॥ २५ ॥

उक्तविशेषणविशिष्टत्वेन कामक्रोधवेगकुण्ठनकारिणामृषीणामपि देहपतनानन्तरमेव कैवल्यवाप्ति नार्वागित्येव प्राप्ते तत्रोच्यते—

कामक्रोधवियुक्तानां यतीनां यतचेतसाम् ।

अभितो ब्रह्मनिर्वाणं वर्तते विदितात्मनाम् ॥ २६ ॥

कामेति । यतीनां परमहंसपरिव्राजकशिखामणीनाम् अभित उभयथा ऽपि स्वशरीरे स्थिते मृते वा स्वेतरातत्प्रपञ्चारोपापपादविभ्रमातीतत्वेन प्रसिद्ध ब्रह्मनिर्वाण विदेहकैवल्यं वर्तते नेतरेषामित्यर्थः । अनियतचेतसां यतित्वानुपपत्त्या तत्प्राप्यब्रह्मनिर्वाण कथमिति तत्राह—यतेति । स्वेतर

विषयतो यत निगृहीत चेतो येषा तेषा यतचेतसा यतित्व निरङ्कुश
मित्यर्थ । कामक्रोधयो सतो यतचेतस्त्व युत इति तत्राह—कामेति ।
रागमूल कामश्च द्वेषमूल क्रोधश्च कामक्रोधौ, ताभ्या वियुक्ताना जीर्णकाम
क्रोधाना न यतचेतस्त्वव्याघात इत्यर्थ । केवलकामक्रोधवेगसहिष्णूना
ज्ञानाभावे ऽपि मुक्ति स्यादिति तत्राह—विदितात्मनामिति । ब्रह्मैवाहमह-
मेव ब्रह्मेति प्रत्यगभेदेन परमात्मा यैर्विदित तेषा विदितात्मना विदितात्मता-
सुदृढसेतुकुण्ठितकामक्रोधवेगानामेव ब्रह्मनिर्वाणावाप्ति , अन्यथा केवलकाम-
क्रोधवेगसहिष्णूना मुक्तिलाभे पापाणादीनामनुत्पन्नकामक्रोधवेगानामपि
मुक्तिर्वक्तव्या स्यात् , तस्माद्विदितात्मना यतीनामेवाभितो ब्रह्मनिर्वाणावाप्ति
निरङ्कुशेत्यर्थ ॥ २६ ॥

एव विशेषणविशिष्टाना सद्योमुक्तिं प्रतिपाद्याथ तादृशाधि
कारविधुराणा मुमुक्षूणा सद्योमुक्तिप्रापकसम्यग्ज्ञानान्तरङ्गसाधनीभूत ध्यान-
योगमाह—स्पर्शानिति द्वाभ्याम् ।

स्पर्शान्कृत्वा यद्विर्वाह्यांश्चक्षुश्चैवान्तरे भुवोः ।

प्राणापानौ समौ कृत्वा नासाऽभ्यन्तरचारिणौ ॥ २७ ॥

यतेन्द्रियमनोबुद्धिर्मुनिर्मोक्षपरायणः ।

विगतेच्छाभयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः ॥ २८ ॥

स्पर्शानिति । बाह्या अपि स्पर्शा शब्दादिविषया स्वान्तश्चिन्तिता
सन्तो ऽन्त प्रविशन्ति, अन्तश्चिन्तापरित्यागेन बाह्यस्पर्शान् बहिरेव कृत्वा
ऽथ चक्षुर्युग्मनिमीलनात्मनो निद्रातमसि विलीयते, तथोन्मीलने च यथापूर्वं
, 'बहिः प्रचरेत्', उभयविधान्तरायनिवृन्तनायाधोन्मीलनेन भुवोरन्तरे मनो
वृत्तिकलितचक्षुश्च कृत्वा, भुयोर्मध्य चक्षुषी निधायेत्यर्थ । उच्छ्वासनिश्वास

रूपेण नासाविलयोरभ्यन्तरचारिणौ प्राणापानौ भवतः । यथा प्राणो बहिर्न गच्छत्यपानोऽन्तर्न विशति तथा मन्दोच्छ्वासनिश्वासाभ्यां प्राणापानौ समौ निर्व्यापारौ कृत्वा अनेनैवोपायेन यता संयता इन्द्रियमनोबुद्धयः यस्य सोऽयं यतेन्द्रियमनोबुद्धिः, अहं ब्रह्म ब्रह्माहमिति मननशीलो मुनिः, अविद्याद्वयतत्कार्यग्रासो यो मोक्षः स एव परमयनं पर्यवसानं यस्य सोऽयं मोक्षपरायणः, विगता इच्छाभयक्रोधा यस्य सोऽयं विगतेच्छाभयक्रोधः ; एवं यो वर्तते सोऽयं यतिः नित्यं सदा स्वदेहे परदृष्ट्या स्थिते मृते वा मुक्त एव भवतीत्यर्थः ॥ २७, २८ ॥

एवं समाहितचित्तेन यज्ज्ञेयं ज्ञानानन्तरं यत्प्राप्य तद्वदनुपसंहरति—

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ।

सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥२९॥ इति ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीता० कर्मसंन्यासयोगो नाम पञ्चमोऽध्यायः ॥

भोक्तारमिति । कर्तृरूपेण देवतारूपेण च यज्ञानां तपसा च भोक्तारं सर्वलोकानां महान्तमीश्वरं सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्बान्तभूतानां सेवामनपेक्ष्य निर्हेतुजातकटाक्षभूषणपरमदयालुत्वेन सुहृदं सर्वभूतगुहाशयं सर्वकर्मफलप्रदातारं सर्वान्तर्यामित्वेन सर्वसाक्षित्वेन सर्वाधिष्ठानत्वेन स्वभावतो निरधिष्ठानसत्तासामान्यब्रह्मरूपत्वेन च वर्तमानं मां नारायणं प्रत्यगभेदेन ज्ञात्वाऽविद्याद्वयतत्कार्यशान्तिं विदेहमुक्तिम् अश्नुत्यप्राप्नोति । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ २९ ॥

सर्वकर्मत्यजः साम्यब्रह्मदर्शनपण्डिता ।

यान्ति यद्ब्रह्मनिर्वाणं स मे कैवल्यकारणम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायां पञ्चमोऽध्यायः ॥

षष्ठो ऽध्यायः

समभावपरामृष्टयोगारूढस्य लक्षणम् ।

तत्साधनानां सर्वस्व चाह पार्थाय माधव ॥

पञ्चमाध्यायान्ते 'स्पर्शान्कृत्वा बहि' इति श्लोकद्वयेन ध्यानयोगो यः सूत्रितः तद्वृत्त्यर्थं षष्ठाध्याय आरभ्यते । तत्र शुद्धान्त करणानाम् कामिनामेवाधिकारात् तद्विपरीतानां कामिना तत्पदारोहाय तद्वहिरङ्गसाधनं तैर्कर्तव्यमिति निष्कामकर्मानुष्ठातारं स्तुवन् श्रीभगवानुवाच — अनाश्रित इति द्वाभ्याम् ।

श्रीभगवानुवाच—

अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ।

स संन्यासी च योगी च न निरग्निर्न चाक्रियः ॥ १ ॥

अनाश्रित इति । यः कर्मण्यधिकृतः कामी श्रौतस्मार्तविहितकर्मफलमनाश्रितः सन् स्वेन कार्यं कर्तव्यं काम्यकर्म विपरीतं नित्यादिकर्म करोति स निष्कामकर्मानुष्ठाता न निरग्निः अग्निसाध्ययज्ञादिकर्मणामपरित्यागात्, न चाक्रियः क्रियासाध्यपूर्तादिकर्मापरित्यागात् साग्निः सक्रियः सतपि काम्यकर्मानुष्ठातृभ्यो वरिष्ठ इति संन्यासी च योगी च भवतीति उपचर्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

वेदशास्त्रपुराणेषु सर्वत्र निरग्नेरक्रियस्यैव सन्यासित्वयोगित्वयो
प्रसिद्धत्वेन सामे सक्रियस्य कामिन सन्यासित्वयोगित्वे कथमित्यत्र मुख्य
सन्यासित्वाभावेऽपि गौणसन्यासित्वादिसमवादिति परिहरति—

यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं चिद्धि पाण्डव ।

न ह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन ॥ २ ॥

यमिति । हे पाण्डव । वेदशास्त्रपुराणानि भगवति वासुदेवे मयि
य सर्वकर्मफलसमर्पणं सन्यासमिति प्राहुः त निष्कामकर्मानुष्ठानलक्षणं योगं
विद्धि । सन्यासयोगयो साम्यस्य दुर्लभत्वादिति तत्राह— न हीति ।
हि यस्मात् असंन्यस्तकर्मफलविषयकसंकल्पः कश्चन कश्चिदपि कर्मठो
न योगी चित्तसमाधानवान् न भवति, तद्विषयकसंकल्पस्य चित्तविक्षे
पहेतुत्वात् । तस्मात् सर्वकर्मफलसंकल्पस्य संन्यस्तत्वसाम्येन काम्यकर्मानुष्ठा
तृभ्यो वैशिष्ट्यात् गौण्या वृत्त्या निष्कामकर्मयोगी सन्यासी च योगी
च भवतीत्युच्यते इत्यर्थः ॥ २ ॥

एव निष्कामकर्मयोगं स्तुत्वा तस्यावधिमाह—

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते ।

योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

आरुरुक्षोरिति । ध्यानयोगेऽवस्थातुमसमर्थस्यापि ध्यानयोगमारोहु
मिच्छो आरुरुक्षो मुनेर्मुमुक्षोः, कामिनश्चित्तशुद्ध्यभावात् तदर्थं निष्काम
कर्मानुष्ठानं योगारूढपदप्राप्त्यै कारणसाधनमुच्यते । चित्तशुद्धिपर्यन्तमित्यर्थः ।
एव साधनपरिपाकवशादुत्पन्नचित्तशुद्धे तस्यैव योगारूढस्य सर्वकर्मसन्यास
लक्षणं शमः सर्वत्रोपरमः कारणसाधनमुच्यते ।

‘यावत्कर्मोपरमते तावच्चित्तं विशुध्यति ।

नि शेषकर्मसंन्यासाद्योगारूढो भवेन्मुनिः ॥’

इति स्मृते ॥ ३ ॥

कदा योगारूढो भवतीत्युच्यते—

यदा हि नेन्द्रियार्थेषु न कर्मस्वनुपज्यते ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी योगारूढस्तदोच्यते ॥ ४ ॥

यदेति । यदा यस्मिन्काले ज्ञानकर्मेन्द्रियार्थेषु शब्दादिविषयेषु नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिपिद्धकर्मसु च भोक्तव्यत्वेन कर्तव्यत्वेन च नानुपज्यते न गन्यते, आसक्तिं न करोतीत्यर्थः । तदा इहामुत्रार्थविलसितकामहेतुसकल्पान् संन्यसितुं शीलमस्येति सर्वसंकल्पसंन्यासी ध्यानयोगारूढ इत्युच्यते । सर्वसंकल्पसंन्यासीत्युक्त्या कामस्य सकल्पमूलत्वेन कर्मणः काममूलत्वेन च सर्वसंकल्पसंन्यासमात्रात् तत्कार्यसर्वकामतत्कार्यसर्वकर्मसंन्यासो द्योत्यते ।

‘कामं जानामि ते मूलं सकल्पात्किल जायसे ।

यद्यद्विदुः कुरुते जन्तुस्तत्तत्कामस्य चेष्टितम् ॥

सकल्पाद्वै भवेत्कामं कामात्कर्म भवेद्यतः ।

अतः सकल्पसत्यागात्तत्कार्यं त्यक्तमेव हि ॥’

इत्यादिस्मृते ॥ ४ ॥

यतः सर्वसंकल्पसत्यागमात्रेण मोक्षं तदभावे बन्धो भवत्यतः सर्वसंकल्पसंन्यासेनात्मानमुद्धरेदित्याह—

उद्धरेदात्मना ऽऽत्मानं नात्मानमवसादयेत् ।

आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मनः ॥ ५ ॥

उद्धरेदिति । आत्मना सर्वसंकल्पभावाभावप्रकाशकप्रत्यग्भावारूढनिर्विकल्पकमनसा सर्वसंकल्पकामकर्मसागरमध्यगतमात्मानं मनः सकल्पादिसंसारदुद्धरेत् । पुनर्यथोक्तलक्षणमात्मानं मनो नावसादयेत् नाधो नयेत् । संसारसागरमध्यगमात्मानं तदीयो बन्धुः संसारदुद्धरिष्यतीति तत्राह—
आत्मैवेति । हि यस्मात्सकल्पादिजुष्टस्यात्मनो मनसस्तत्सकल्पोत्थसंसारमोचने स्वयमात्मैव निर्मूलीकृतसंकल्पवृत्तिमन्मन एव बन्धुः । एवकारात्स्वव्यतिरेकेणात्मनो बन्धुर्नास्तीति द्योत्यते । स्वान्यबन्ध्वभावेऽपि स्वातिरिक्तं शत्रुम्यादिति तत्राह—आत्मैवेति । प्रत्यग्भावारूढस्यात्मनो मनसः पराम्भावारूढात्मा मन एव रिपुः । तस्मात्स्वेनैव स्वात्मोद्धर्तव्य इत्यर्थः ॥ ५ ॥

एकस्थैवात्मनो बन्धुत्वं रिपुत्वं च मिथोविरुद्धमित्याशङ्क्य वस्तुत एकात्वेऽपि परावप्रत्यग्भावालम्बनकृतमयं भेदस्य सत्त्वात् बन्धुत्वं रिपुत्वं चाविरोधेनोपपन्नमित्याह—

बन्धुरात्मा ऽऽत्मनस्तस्य येनात्मैवात्मना जितः ।

अनात्मनस्तु शत्रुत्वे वर्तेतात्मैव शत्रुवत् ॥ ६ ॥

बन्धुरिति । तस्यात्मनः कार्यकरणसघातानुग्राहकमनसः स्वव्यापारपराद्मुखं आत्मा ऽन्तःकरणमेव बन्धुः । बन्धुत्वमेव स्फोरयति—येनेति । यनात्मना प्रत्यग्भावारूढेनान्तःकरणेनात्मैव कार्यकरणानुग्राहकमन एव जितः अतद्व्यापृतितो व्यापृत्य स्वभावे नियोजितः स्ववशीकृत इत्यर्थः । अनात्मनस्त्ववशीकृतमनसस्तु विषयाकारपरिणतान्तःकरणरूप आत्मैव प्रसिद्धः शत्रुवत् शत्रुभावे वर्तते वर्तते । वशीकृतमनसो निर्विशेषत्वेन समाधिसम्भवान् तद्विपर्ययस्य तदसम्भवाच्च बन्धुत्वादिकं सम्भवतीत्यर्थः ॥ ६ ॥

कथं पुनः संयतान्तःकरणस्य बन्धुरात्मेति उच्यते—

जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानापमानयोः ॥ ७ ॥

जितात्मन इति । कार्यकरणसंघातानुग्राहकमनोरूप आत्मा येन ब्रह्माकारपरिणतमनसा जितो वशीकृतः, तस्य जितात्मनः प्रशान्तस्योपशान्तसंकल्पादिवृत्तिमन्मनोरूपस्यात्मनः प्रत्यग्भावारूढस्याविद्याद्वयतत्कार्यजातात्परत्वेन तत्सर्वमतति व्याप्नोतीति परमात्मा स्वेन रूपेण समाहितः अभिव्यक्तो भवतीत्यर्थः । पूर्वार्धेन जितात्मवन्तं सर्वकर्मसंन्यासलक्षणज्ञानाधिकारिणं निरूप्य तथोत्तरार्धेन योगाङ्गान्युपदिशति—शीतेति । जलवातादिप्रभवं शीतमातपाग्नादिप्रभवमुष्णं चेष्टविषयजं सुखं चानिष्टविषयजं दुःखं च शीतोष्णसुखदुःखानि, तेषु शीतोष्णसुखदुःखेषु सभायां स्वस्य सर्वोत्तमत्वेन तत्रत्यैः प्रशंसनं पूजनं वा मानं तद्वैपरीत्येन निन्दनं परिभवो वा अपमानं तयोः, शीतोष्णसुखदुःखेषु तूलाविद्याविजृम्भितेषु तथा मानापमानयोश्च समत्वमेव योगारूढत्वे हेतुरित्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं समाहितचित्तः कथं व्यवहरतीत्यत्र तद्वीतिं वदन् योगारूढलक्षणमुपसंहरति—

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः ।

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः ॥ ८ ॥

ज्ञानेति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मभावेन युक्तो योगी योगारूढ इत्युच्यते । काञ्चनादिप्लासकचेतसो युक्तात्मता कथमिति तत्राह—समेति । समानि

लोष्टाश्मकाञ्चनानि यस्य सोऽयं समलोष्टाश्मकाञ्चनं मृत्पाषाणसुवर्णादिषु
 हेयोपादेयवैकल्येन समत्वाद्युक्तात्मतोपपद्यत इत्यर्थः । अविजितेन्द्रियस्य
 समत्वं कुत इति तत्राह—विजितेति । ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि स्वार्थकलनायो
 गतो येन विजितानि सोऽयं विजितेन्द्रियः । प्रत्यग्भावारूढमनःकवलिते
 न्द्रियव्यापृतित्वात् न समत्वव्याघात इत्यर्थः । तूलाविद्याकृतविकारानु
 कारिणो विजितेन्द्रियता कथमिति तत्राह—कूटस्थ इति । घटशरावादि
 विकारानुगतमिव भासमानमपि तद्विकारास्पृष्टत्वेन तदवच्छिन्नाकाशकूट-
 मित्युच्यते । कूटवन्निर्विकार तिष्ठतीति कूटस्थः । स्वेतरविकारतदनुकरणा
 भावात् विजितेन्द्रियता निरङ्कुशेत्यर्थः । केनाप्यतृप्तात्मनः कौटस्थ्यं कथं
 मिति तत्राह—ज्ञानेति । निष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धेः परम्,

‘उपक्रमोपसहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् ।

अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन षड्विधलिङ्गपरामर्शतो वेदान्तशास्त्रपरिज्ञानमेव ज्ञानम्,
 तदेवापरोक्षानुभूतिरूढं चेत् विज्ञानम्, ताभ्यां तृप्त आत्मा ऽन्तःकरण
 यस्य सोऽयं ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा न ग्राह्यविषयेण । तादृशकौटस्थ्यसमवादेव
 विशेषणविशिष्टो योगारूढ इत्यर्थः ॥ ८ ॥

पूर्वोक्तयोगारूढताप्राप्तावन्तरङ्गसाधनमुपदिशति—

सुहृन्मित्रार्युदासीनमध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु ।

साधुष्वपि च पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

सुहृदिति । पूर्वार्धमैकं पदम् । प्रत्युपकारनैरपेक्ष्यणोपकर्ता सुहृत् ।
 श्रेष्ठापाशत उपकर्ता मित्रम् । सदा रन्ध्रान्वेषणपूर्वकमपकार्यरिः । स्वकार्याभा

वत सर्वत्रोपेक्षावानुदासीन । परस्परक्रौयेण मिथो विवदमानयो अपक्षपाती
 मध्यस्थ । स्वापकारित्वेन निग्रहीतव्यो द्वेष्य । स्वापत्काले यथाबल
 स्वापन्मोचको बन्धु । तेषु सुहृन्मित्रार्युदासीनमध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु शास्त्रार्थानु
 कारिषु साधुष्वपि शास्त्रार्थप्रतिषिद्धकारिषु पापेषु च स्वात्तौपाधिकगुणवैचि
 त्यादुच्चनीचभाव गतेष्वपि तदधिष्ठानचैतन्यस्य निरूपाधिकत्वेन निर्गुण
 त्वादिति भावनया समरागद्वेषमूलविषमभावविरला बुद्धि यस्य सो ऽय
 समबुद्धि योगी योगारूढ साधकेभ्यो विशिष्यते । तत्साधनेभ्यो
 ऽन्तरङ्गसाधनानुष्ठातृत्वादित्यर्थ ॥ ९ ॥

एवभूतसमत्वबुद्ध्युपेययोगलक्षणमाह—योगीति त्रयोविंशत्या श्लोके ।

योगी युञ्जीत सततमात्मानं रहसि स्थितः ।

एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः ॥ १० ॥

योगीति । योगारूढपदेच्छुत्वाद्योगी स्वात्मानमन्त करण युञ्जीत प्रत्य
 ग्भावापन्न मन परमात्मन्यकीकृत्य स्थिरीकुर्यादित्यर्थ । त्रिमेव यामपर्यन्त
 मनुसवयमिति तत्राह—सततमिति । यथा यथा मनश्चैत्याभिमुख न
 भेवत्तथा तथा यावज्जीवमनुसधेयमित्यर्थ । तथा ऽपि किं विद्वद्बोष्ठचामनु
 सधेयमिति तत्राह—रहसीति । गिरिगुहाऽऽदावेकान्ते रहस्येवानुसधय
 मित्यर्थ । आरुरुक्षोर्जनसमाधम्य विक्षपहेतुत्वात् किं दारपुत्रादिभि मिलि
 त्वा ऽनुसधयमिति तत्राह—एकाकीति । दारपुत्रधनादिक सन्यस्य स्वदेह
 मात्रावशिष्टो यश्चरति तेनैकाकिना मनो निग्रहीतव्यमित्यर्थ ।

‘एकाकी नि स्पृहन्तिष्ठेन्न हि केन सहालपेत् ।

आत्मनैव सहायन सुखार्थी विचरेन्निह ॥

संदिग्ध सर्वभूताना वर्णाश्रमविवर्जित ।

अन्धवज्जडवच्चापि मूकवच्च महीं चरेत् ॥ ’

इत्यादिश्रुते । एवमेकाकिनो ऽपि करणद्वयस्य सत्त्वेन विषयव्यापृतेर
वैरल्यान्मनोनिग्रहावसरं कुत इति तत्राह—यतेति । अन्तःकरणं चित्तं
बहिःकरणमात्मा तावुभावपि येन यतो सो ऽयं यतचित्तात्मा करणद्वय-
सत्त्वे ऽपि विषयग्रहणस्योपरमात् तेन मनो निग्रहीतुं शक्यमित्यर्थः ।
निगृहीतकरणग्रामस्यापि स्वप्नाप्यमोक्षाशी सभवात् तेन विक्षिप्तचित्तेन
तत्कथं निगृह्यत इति तत्राह—निराशीरिति । निर्गता बन्धमोक्षविषया
आशीस्तृष्णा यन्मात्सो ऽयं निराशी ‘स्वसंकल्पवशात् बद्धो नि सङ्ख्या
द्विमुच्यते’ इति श्रुत्या बन्धमोक्षयोः संकल्पभावाभावाविष्टत्वात् तद्वैतविद्या
द्वयतत्कार्यातीतब्रह्मनिष्ठस्य मनोनिष्ठबन्धमोक्षाशवैरल्यादित्यर्थः । परिग्रह-
वतो निराशीस्त्वं कथमिति तत्राह—अपरिग्रह इति । शरीरस्थितिमात्र-
हेतुपरिग्रहेतरं परिग्रहो न यस्यास्ति सो ऽयमपरिग्रहः । एकाकीत्यादि-
विशेषणसामर्थ्यात् सर्वकर्मसंन्यासिन एवोक्तलक्षणभ्यानाधिकारो द्योत्यत-
इत्यर्थः ॥ १० ॥

आदावासननियममाह—शुचाविति द्वाभ्याम् ।

शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः ।

नात्युच्छिष्टं नानिनीचं चैलाजिनकुशोत्तरम् ॥ ११ ॥

तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

उपविठयामने युञ्ज्याद्योगमात्मविशुद्धये ॥ १२ ॥

शुचाविति । सम्भावनं संस्कारतो वा शुचौ देशे म्यामनं म्याम-
न्मिथमचलमग्निमान्वादिगोमानुत्पथं नापुच्छिष्टं नातिनीचमादौ शुशाम्नो

व्याघ्राजिनं कृष्णाजिनं वा ततश्चैलमिति यत्तच्चैलाजिनकुशोत्तरमासनं
प्रतिष्ठाप्य तत्रासने उपविश्यैकाग्रं विक्षेपराहित्येन प्रत्यग्भावारूढं मनः कृत्वा
यता नियता स्वान्तर्बाह्यविलसितचित्तेन्द्रियाणां क्रिया यस्य सो ऽयं यत-
चित्तेन्द्रियक्रिय सन्नात्मनो ऽन्तःकरणस्य शुद्धये ब्रह्मात्मनोर्योगमैक्यानुमंधानं
युञ्ज्यादभ्यस्येदित्यर्थः ॥ ११, १२ ॥

योगाधिकारिणः चित्तैकाग्र्योपायं शरीरधारणामाह—सममिति
द्वाभ्याम् ।

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः ।

संप्रेक्ष्य नासिकाऽग्रं स्वं दिशश्चानवलोकयन् ॥ १३ ॥

सममिति । कायश्च शिरश्च ग्रीवा च कायशिरोग्रीवम् । सिद्धा-
सनस्थकायम्यापादमस्तकं सममवक्रमचलं धारयन् स्थिरो दृढप्रयत्नो भूत्वा
अर्धोन्मीलितचक्षुर्भ्यां स्वनासिकाऽग्रं संप्रेक्ष्य दश दिशश्चानवलोकयन्त्यथो-
क्तासन आसीतेत्यर्थः ॥ १३ ॥

प्रमादवृत्तिजुष्टस्यैकत्रावस्थानं कुत इति तत्राह—

प्रशान्तात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिव्रते स्थितः ।

मनः संयम्य मचित्तो युक्त आसीत मत्परः ॥ १४ ॥

प्रशान्तात्मेति । प्रमादवृत्तिशान्त आत्मा ऽन्तःकरणं यस्य सो ऽयं
प्रशान्तात्मा । प्रशान्तमनस एकत्रासनमुपपद्यत इत्यर्थः । ‘द्वितीयाद्वै भयं
भवति’ इति श्रुत्या द्वैतस्य विद्यमानत्वेन तज्जभयस्यानिवार्यत्वात् प्रशान्तम-
नस्त्वं कुत इति तत्राह—विगतेति । परमाद्वैतदर्शनतो विगता भीः यस्य
सो ऽयं विगतभी निर्भयब्रह्मदृष्टिकवलितभीतित्वात् ‘यदा ह्येवैष एतस्मिन्न-

दृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयप्रतिष्ठाविन्दते । अथ सोऽभयगतो भवति' इति श्रुते । ब्रह्मचर्यव्रतपराङ्मुखस्याभयप्रतिष्ठा कुत इति तत्राह—ब्रह्मचारीति । ब्रह्मभावेन चरतीति ब्रह्मचारी, तस्य ब्रह्मचारिणो व्रततद्भावाच्युतिपुरसरशरीरस्थितिमात्रनिर्वाहकभिक्षाशनादि, तस्मिन् ब्रह्मचारिव्रते स्थितस्यैवाभयप्रतिष्ठाऽधिकारात् असयतमनसो ब्रह्मचर्यासनकथमिति तत्राह—सयम्यति । ब्रह्मचर्यव्रतादन्यत्र मनसयम्यप्रत्याहृत्य ब्रह्मचारिण्ये परमेश्वरे मयि चित्तमन्तकरणस्य सोऽयमचित्ततादृशस्य ब्रह्मचर्यव्रतस्थितिरुपपद्यते । पुरुषार्थान्तरेच्छोस्त्वचित्तत्वकथमिति तत्राह—मत्पर इति । अहंप्रत्यगभेदेन वासुदेव एव परमपुरुषार्थो यस्य सोऽयमत्पर एवभूतो योगी युक्तसमाहितसन्नासीत यथोक्तासनमुपविशेदित्यर्थः ॥ १४ ॥

एवमभ्यासफलमाह—

युञ्जन्नेवं सदाऽऽत्मानं योगी नियतमानसः ।

शान्तिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति ॥ १५ ॥

युञ्जन्निति । एवंप्रागुक्तप्रकारेण नियतमानसस्य सोऽयमनियतमानसो योगी स्वात्मानं कार्यकरणसधातानुग्राहकमन्तकरणयुञ्जन्सन् प्रत्यगभिरब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणब्रह्मनिर्वाणमेव यस्यासर्वकर्मसंन्यासलक्षणाया शान्तेरपरमा निष्ठा ता निर्वाणपरमामविद्याद्वयतत्कार्यशान्तिं मत्संस्थां मद्वृत्तावस्थानलक्षणत्वेन मदधीनामधिगच्छति प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ १५ ॥

एवमभ्यासिन आहारविहारादिनियममाह—नेति द्वाभ्याम् ।

नात्यश्रतस्तु योगो ऽस्ति न चैकान्तमनश्रतः ।

न चातिस्वप्नशीलस्य जाग्रतो नैव चार्जुन ॥ १६ ॥

हे अर्जुन ! अत्यश्रत अधिक भुञ्जानस्य एकान्तमत्यन्तमनश्रत
अभुञ्जानस्यापि योगो धारणा न चास्ति, अतिस्वप्नशीलस्यातिजाग्रत पुरुष
स्यापि योग ममाधिर्नास्त्येवेत्यर्थः ॥ १६ ॥

व्यतिरेकमुक्त्वा ऽन्वयमाह—युक्त इति ।

युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु ।

युक्तस्वप्नावबोधस्य योगो भवति दुःखहा ॥ १७ ॥

‘अर्थं सव्यञ्जनान्नेन तोयनैकं प्रपूरयत् ।

वायो सचरणार्थाय चतुर्थमवशेषयेत् ॥

पुरीषमूत्रोत्सर्गार्थं भिक्षाऽर्थं विहरेत्कचित् ।

शिष्टं योगासने तिष्ठेत् सिद्धयर्थी यतिसत्तमः ॥’

इत्यादिस्मृत्यनुरोधेन आह्वयत इत्याहारो ऽन्नादि, विहार पदक्रम, तौ युक्तौ
नियतौ यस्य तस्य युक्ताहारविहारस्य श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतस्वाश्रमोचितदेहेन्द्रि
यादिव्यापारकर्मसु युक्ता नियता चेष्टा यस्य तस्य युक्तचेष्टस्य,

‘यामपट्कं जागरस्य कालं स्वप्नस्य चापरः ।

एवं जाग्रत्स्वपन्योगी नीरोगी सिद्धिभाग्भवेत् ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन युक्तौ स्वप्नावबोधौ यम्य तस्य योगिनो योग ससारदु-
खहा भवति ॥ १७ ॥

एव नियतं सन् कदा युक्तो भवतीत्यत आह—

यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवावतिष्ठते ।

निःस्पृहः सर्वकामेभ्यो युक्त इत्युच्यते तदा ॥ १८ ॥

यदेति । यदा यस्मिन्काले स्वचित्तं बाह्यान्तर्व्यापारात् विनियतं निगृहीतं सत् तद्विपरीतब्रह्मात्मन्येवावतिष्ठते तदा दृष्टादृष्टसर्वकामेभ्यो निःस्पृहो भवति स एव युक्तो ब्रह्मनिष्ठ इत्युच्यते ॥ १८ ॥

ब्रह्मात्मनिष्ठचित्तोपमामाह—

यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते सोपमा स्मृता ।

योगिनो यतचित्तस्य युञ्जतो योगमात्मनः ॥ १९ ॥

यथेति । यतचित्तस्य सयतान्तं करणस्यात्मनः स्वस्य योगिनः प्रत्यग्रूपस्य परमात्मना योगमैव युञ्जतो भावयत चित्तं प्रत्यगभिलषद्ब्रह्मभावापन्नमन्तं करणं यथा निवातस्थो दीपो नेङ्गते न चलति तथैव कदाचिदपि न चलतीत्यर्थः । स्वव्यतिरेकेण मनः सकल्पकामकर्मवातप्रचाराभावादेव चित्तं वृत्तिप्रचारदर्शनचतुरैः चित्तदीपयो योपमीयते सोपमा स्मृता चिन्तितं त्वर्थः ॥ १९ ॥

‘यः सन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि’ इत्यादौ निष्कामकर्मैव योगशब्देनोक्तम् । इदानीं तु ‘युक्ताहारविहारस्य योगो भवति दुःखहा’ इत्यादौ तु प्रत्यगभेदेन ब्रह्मानुसंधानसमाधिरेव योगशब्देनोक्तः । तत्र मुख्ययोगः क इत्यपेक्षायां यथोक्तकर्मयोगस्य चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानप्राप्तावुपायत्वाद्गुणैर्भूतसमाधियोगस्य मत्प्राप्तायन्तरङ्गत्वात् अयमेव मुख्ययोग इत्याह—यत्रेति त्रिभिः ।

यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ।

यत्र चैवात्मना ऽऽत्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति ॥ २० ॥

यत्रेति । एवमभ्यासबलादेकाग्रीभूतं योगिनश्चित्तं योगसेवया निरुद्धं सद्यत्र यस्मिन्नसंप्रज्ञातसमाधौपरमते उपरतिं गच्छति । उपायोपेयभेदेन समाधिरपि द्विविधः संप्रज्ञातो ऽसंप्रज्ञातश्चेति । तत्र धियः सत्त्वपरिणतिरखण्डाकारवृत्तिर्ध्येयैकगोचरत्वेन कथंचिज्ज्ञायते यदा तदा संप्रज्ञातसमाधिरुच्यते । यदोक्तलक्षणा ऽखण्डाकारवृत्तिरपि ज्ञेयैकतानत्वेन दृश्यत्वेन वा कथंचिदपि न ज्ञायते तदानीमसंप्रज्ञातसमाधिरित्युच्यते ।

‘ब्रह्माकारमनोवृत्तिप्रवाहो ऽहंकृतिं विना ।

संप्रज्ञातसमाधिः स्याद् ध्यानाभ्यासप्रकर्षतः ॥

प्रशान्तवृत्तिकं चित्तं परमानन्ददीपकम् ।

असंप्रज्ञातनामा ऽयं समाधिर्योगिनां प्रियः ॥’

इति श्रुतेः । यत्रासंप्रज्ञातसमाधौवैव चात्मना ब्रह्मीभूतान्तःकरणेन तत्पदलक्ष्यं परमात्मानं त्वंपदलक्ष्ये प्रत्यगात्मन्यप्रतिबद्धापरोक्षतया पश्यंस्तुष्यति अखण्डानन्दभरितो भवति तदा मत्स्वरूपो भवतीत्यर्थः । ‘जीवात्मपरमात्मैक्यावस्था त्रिपुटिरहिता परमानन्दस्वरूपा शुद्धचैतन्यात्मिका समाधिः’ इति श्रुतेः ॥ २० ॥

आत्मनि तुष्यतीति यदुक्तं तद्विवृणोति—

सुखमात्यन्तिकं यत्तद्बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ।

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥

सुखमिति । अयं ध्यानयोगारूढो योगी अन्तं नाशमतीत्य वर्तत
इत्यात्यन्तिकम्, अनन्तत्वात् अतीन्द्रियमिन्द्रियतद्विषयतत्संबन्धातीतत्वात् ।
तथाऽपीन्द्रियनैरपेक्षयेण प्रत्यग्भावकवलितबुद्धिग्राह्यमपरिमितसुखं यदवशिष्यते
तदीदृशं सुखमात्मत्वेन वेत्त्यनुभवति । यत्रैवंभावापन्नासंप्रज्ञातसमाधौ स्थित
सन् प्रत्यगभिन्नब्रह्मतत्त्वान्नैव चलति न च्यवते । तूलाविद्याविलसिताव
स्थात्रयमतीत्य वर्तत इत्यर्थः । 'प्राप्ते ज्ञानेन विज्ञाने ज्ञेये परमात्मनि हृदि
संस्थिते देहे लब्धशान्तिपदं गते तदा प्रभा मनोबुद्धिशून्यं भवति' इति
श्रुते ॥ २१ ॥

स्वात्मलाभमुपेयुपस्तादृशयोगिचित्तस्य चलनाभावं विशिनष्टि—

यं लब्ध्वा चापरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः ।

यस्मिन्स्थितो न दुःखेन गुरुणाऽपि विचाल्यते ॥ २२ ॥

यमिति । स्वज्ञानमहाराजबलेन स्वापहारित्वेन प्रसिद्धं स्वाज्ञान
तत्स्करं निर्मूल्य तन्मुपितं स्वात्मलाभं यं पुनर्लब्ध्वा ततोऽधिकतरमपरं
लाभं न मन्यते,

‘ब्रह्मात्मलाभादपरं विद्यते न जगत्त्रये ।

येन विस्मृत्य निखिलं स्वराज्ये सुखमश्नुते ॥’

इति स्मृतेः । नष्टद्रव्यलाभादपरं तुष्टिहेतुं किमन्यदस्ति ? तस्यैव निरति
शयानन्दत्वेन स्वेतरविस्मारकत्वात् । एवं परमसुखपरवशत्वेन यस्मिन्नसंप्रज्ञात-
समाधौ स्थितो योगी गुरुणा दुःखेन शीतोष्णसुसदुःखादिना आध्यात्मिका-
दिना, वा शस्त्रपातेन वाऽपि न विचाल्यते । स्वेतगुरुलघुसुखदुःखाभावेन
स्वस्वरूपात् कदाचिदपि प्रच्यवत इत्यर्थः ॥ २२ ॥

यत्रोपरमत इत्यारभ्य यो ऽयमसप्रज्ञातसमाधियोग प्रतिपादित
तमेव योगमुपसहरति—

तं विद्याहुःस्वसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम् ।

स निश्चयेन योक्तव्यो योगो ऽनिर्विण्णचेतसा ॥ २३ ॥

तमिति । आध्यात्मिकादिनानाविधदु खै सयोगो दु स्वसंयोग , तेन
दु स्वसंयोगेन वियोगो दु स्वसंयोगवियोग पूर्वश्लोकत्रयोक्तब्रह्मात्मैक्याखण्डा
नन्दस्वरूपावस्थानलक्षण , तमसप्रज्ञातसमाधियोगसंज्ञित कदाचित्तुत्रचित्
कचिदपि विकल्पासहसत्तासामान्यस्वरूपमेवासप्रज्ञातसमाधियोगशब्दार्थ
विद्यादित्यर्थ । एवमसप्रज्ञातसमाधिपदमारोहु प्रवृत्तस्य तत्सिद्धचनुदये ऽप्य
विक्षिप्तचेतसा तदभ्यास एव कर्तव्य इत्याह—स इति । एतज्जन्मनि
जन्मान्तरे वा स समाधियोग सिध्यतीति निश्चयेनाध्यवसायनानिर्विण्णम
प्रक्षुभित चेतो यस्य तेनानिर्विण्णचेतसा अप्रमादाभ्यासिना सो ऽयमसप्रज्ञात
समाधियोगोपाय सप्रज्ञातसमाधियोगो योक्तव्य कर्तव्य इत्यर्थ ॥ २३ ॥

स योग केन प्रकारेण कर्तव्य इति तत्राह—सकल्पेति द्वाभ्याम् ।

संकल्पप्रभवान्कामास्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः ।

मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समन्ततः ॥ २४ ॥

सकल्पेति । प्रत्यगभेदेन ब्रह्मानुसंधानविरोधी सकल्प एव प्रभवो
हेतु येषा तान् सकल्पप्रभवान् विषयलम्पटै काम्यन्त इति सर्वान् विषय
गोचरान् कामानशेषत त्यक्त्वा निर्मूलीकृत्य प्रत्याग्भावापन्नमनसैवेन्द्रिय
ग्राम समन्तत स्वार्थेभ्यो विनियम्य उपरमेदित्युत्तरेणान्वय ॥ २४ ॥

किं युगपदुपरमण कर्तव्यमिति तत्राह—

शनैः शनैरुपरमेद् बुद्ध्या धृतिगृहीतया ।

आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ॥ २५ ॥

शनैरिति । स्वाज्ञानकालमारभ्य स्वज्ञानावधि प्रवृत्तस्यातद्व्यापारस्य सहसोन्मूलयितुमशक्यत्वेन शनैः शनैः क्रमेणैवोपरमेत् । किं कृत्वोपरमेदिति तत्राह—कृत्वेति । स्वस्या पर सनिहितत्वेन बुध्यत इति बुद्धिः, तथा बुद्ध्या, धृति विशुद्धसत्त्ववृत्तिः, ता गृहीत्वाऽवलम्ब्य तिष्ठतीति धृतिगृहीता, तथा धृतिगृहीतया बुद्ध्या ब्रह्मात्मसंस्थ मनः कृत्वैवोपरमेत् । ततश्चिन्तनीय किमिति तत्राह—नेति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मातिरेकेण न किञ्चिद् स्तुजात चिन्तयत्, ततः पर चिन्तनीयस्य मृग्यत्वादित्यर्थः । ‘पर ब्रह्माहमस्मीति स्मरणस्य मनो न हि’ इत्यादिश्रुते ॥ २५ ॥

एव ब्रह्मात्मभावेन तूष्णीभावापन्नमन्तःकरण गुणत्रयविजृम्भित विषयवृत्त्या बहिर्निर्गतं चेत्पुनः किं कर्तव्यमिति तत्राह—

यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ २६ ॥

यत इति । आरुरुक्षवस्थाया साधको मुनिः स्वभावतः चलम् अत एवास्थिर मनः प्रत्यग्भाव विहाय रजोगुणाद्युद्रेकेण यतो यतो विषयनिमित्तात् बहिर्निश्चरति ततस्ततो विषयनिमित्तादेतन्मनो नियम्य प्रत्यागात्मन्येव वशं नयेत् प्रत्याहरणं कुर्यादित्यर्थः । यद्वा, आरूढावस्थायाम् आरूढो मुनिस्तु स्वमनो निर्वाजरूपमपि पूर्ववासनया प्रत्यगभिन्नप्रत्यभावोन्मुक्तमिव

चञ्चलवदस्थिरवद्यतो यत स्वकल्पितात् शब्दादिविषयनिमित्तान्निश्चरतीव प्रतिभाति, स्वेन साक स्वकल्पितशब्दादीना प्रत्यगभिन्नब्रह्मातिरेकेणाभाव प्रमाणत स्वाध्यस्तत्वेन, ततस्तत कामसकल्पादिविजृम्भितमिथ्याभूतनाम रूपात्मकमहामोहादेतन्मनो नियम्य पृथक्कृत्य सर्वत्रातति व्याप्नोतीत्यात्मा, तस्मिन् प्रत्यगभिन्ने परमात्मन्येव यत्र कुत्र वा वर्तमानविषयाधिष्ठानचैतन्ये वा वशमैस्य नयत् कुर्यादर्थ ।

‘यत्र यत्र मनो याति यमिनो विषयेच्छया ।

तत्र तत्र न किं ब्रह्म ततस्तद् ब्रह्म निष्ठितम् ॥’

इत्यादिस्मृते ॥ २६ ॥

एव पुन पुनरभ्यासपाटवेनारुरुक्षोरारूढस्य वा स्वकल्पितत्वेन गुणत्रयमहामोहे तनुता गते सति इदानीं मन्मनो ब्रह्मभाव गतमिदानीं तृष्णया बहिर्निर्गतमिति भ्रान्तौ ब्रह्मातिरेकेण मनो नास्तीति प्रबोधतो निर्मूल्लिताया सत्या तत्परत्वेन विभात निरतिशय सुख स्वयमेवाविर्भवतीत्यु पदिशति—

प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ २७ ॥

प्रशान्तेति । एव सप्रज्ञातसमाध्यभ्यासबलाविर्भूतासप्राज्ञातसमा धियोगिन ब्रह्मात्मनिष्ठ स्वयमेव उत्तम प्रत्यगभिन्ननिरतिशयब्रह्मसुखमुपैति ।

‘कामिनीकामुक हृद्यमनिच्छन्त बलादपि ।

यथा तथा ऽऽवृणोत्येपा योगिन ब्रह्मनिर्वृति ॥’

इति नैष्कर्म्यसिद्धिकारा आहुः । योगिनोऽपि योगमायाप्रभवसिद्धिप्रयुक्त-
कल्मषयुक्तस्य निष्कल्मषब्रह्मसुखावाप्तिः कुत इति तत्राह—कल्मषमिति ।
निष्कल्मषब्रह्मदृष्टिशुद्धोदक्षालितयोगमायातत्कार्यकल्मषत्वाद्यथैन्द्रजालिकरचिता
माया स्वस्वामिनमविकुर्वती सती परानेव विमोहयति, तथा योगमायाप्रभवा
सिद्धिरपि योगिनमविकुर्वती सत्ययोगिनो विकरोतीत्यर्थः । यत एवमतो
योगी निष्कल्मषः तं ब्रह्मसुखमुपैति । स्वाज्ञानेन भवतीति भूतं सर्वम् ।
तस्य सत्त्वेनाकल्मषत्वं कुत इति तत्राह—ब्रह्मभूतमिति । ब्रह्माहमहमेव
ब्रह्मेति ब्रह्मात्मत्वेन सिद्धो ब्रह्मभूतः, स निष्कल्मषतापदमर्हत्येवेत्यर्थः ।
स्वज्ञानकवलितस्वाज्ञानभूतसर्वत्वात् 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्'
इत्यादिश्रुतेः । सत्त्वादिगुणत्रयसत्त्वात् तद्वतो ब्रह्मभूतता कथमिति तत्राह—
शान्तरजसमिति । रजोग्रहणं तमःसत्त्वोपलक्षणार्थम् । निर्गुणब्रह्मात्मज्ञान-
तरणिकिरणकवलितगुणत्रयतत्कार्यध्वान्तत्वात्तस्य ब्रह्मभूततोपपद्यत इत्यर्थः ।
मानसेऽशान्ते तद्धेतुगुणत्रयशान्तिः कथमिति तत्राह—प्रशान्तमनसमिति ।
प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानखड्गतः कामसंकल्पादिमस्तकच्छेदेन शान्तं मनः
यस्य तं प्रशान्तमनसमेनमुक्तविशेषणविशिष्टं योगिनं ब्रह्मसुखमुपैति ।
हिशब्दात् ब्रह्मसुखाविर्भावप्रतिबन्धाभावो द्योत्यते ॥ २७ ॥

योगिनं ब्रह्मात्मसुखमुपैतीति यदुक्तं तदेव स्पष्टयति—

युञ्जन्नेवं सदाऽऽत्मानं योगी विगतकल्मषः ।

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते ॥ २८ ॥

युञ्जन्निति । विगतः कल्मषो यस्मात् विगतकल्मषो योगी प्रक्षीणा-
शेषपापपुण्यकल्मषत्वात् 'तस्य सुकृतदुष्कृते धूनुते' इति श्रुतेः । एवमुक्त-
प्रकारेणासंप्रज्ञातसमाधियोगे मनो युञ्जन् योजयन्सन् सुखेनानायासेन

प्रत्यगभिन्नब्रह्मण सस्पर्श स्वाविद्याद्वयतत्कार्यनिवर्तकब्रह्मात्मसाक्षात्कार , त
ब्रह्मसस्पर्श वैषयिकसुखस्य क्षणिकत्वात् अन्तं ब्रह्मसुखस्य तदतीतत्वेन
वर्तमानत्वादत्यन्तं सर्वोत्कृष्टानन्तसुखमश्नुते , अपरिमितानन्दसमुद्रो भव-
तीत्यर्थ ॥ २८ ॥

सातिशयाविद्याद्वयदु खनिवृत्तिद्वारा निरतिशयानन्दाविर्भावलक्षणो
मोक्ष सिध्यतीत्याह—

सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः ॥ २९ ॥

सर्वेति । संप्रज्ञातसमाधियोगेन युक्त आत्मा ऽन्त करणं यस्य
सो ऽय योगयुक्तात्मा योगी स्वाविद्याद्वयविजृम्भितानन्तकोटिपिण्डाण्डोपेत-
ब्रह्माण्डपटलाब्धाविद्यापादे सर्वत्र सर्वदा निमोनन्नतत्वेन विषमभाव गते ऽपि
तस्य त्रिपाद्ब्रह्माव्यतिरिक्तत्वेन सम त्रिपाद्ब्रह्माहमस्मीति दर्शनं ज्ञान
यस्य सोऽयं समदर्शनो भूत्वा स्वमात्मानं सर्वभूतस्थं सर्वेषां भूतानां प्रत्य-
ग्रूपत्वेन ब्रह्मादिस्तम्बान्तर्हृदयाम्बुजमध्यस्थ पुनर्विनिमयेन ब्रह्मादिस्तम्बा-
न्तभूतानि स्वस्मिन्प्रत्यगभिन्ने परमात्मनि चाभेदेनेक्षते । तदा ऽसंप्रज्ञात-
समाधियोगी भवति । निष्कामकर्मयोगानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिगम्यप्रत्यग-
भिन्नब्रह्मज्ञानप्राप्ये मयि सर्वं वसत्यहं सर्वत्र वसामीति प्रबोधवलेनाविद्या-
द्वयनिवृत्तितो निरतिशयानन्दलक्षणो मोक्षो भवतीत्यर्थ ॥ २९ ॥

एवमात्मैकत्वदर्शनस्य फलमाह—

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

य इति । यो ब्रह्मात्मनिष्ठो मुनिः सर्वत्र चेतनाचेतनात्मके जगति वासुदेवं मां पश्यति, पुनश्चेतनाचेतनात्मकं सर्वं जगच्च वासुदेवे मयि पश्यति, तस्य ब्रह्मात्मनिष्ठस्याहं वासुदेवो न प्रणश्यामि स्वरूपतिरोधानं न करोमि । स च ब्रह्मात्मनिष्ठो ज्ञानी मे वासुदेवस्य न प्रणश्यति कदा ऽपि मद्भावं न जहाति । तादृशं महाऽनुभावं कृपादृष्ट्या ऽवलोक्यानुगृह्णामीत्यर्थः ॥ ३० ॥

भूयो ब्रह्मज्ञानफलं स्तौति—

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।

सर्वथा वर्तमानो ऽपि स योगी मयि वर्तते ॥ ३१ ॥

सर्वेति । यो ब्रह्मात्मनिष्ठो योगी सर्वभूतान्तर्यामित्वेन सर्वप्रत्यक्त्वेन सर्वाधिष्ठानत्वेन स्वेतरसर्वशून्यत्वेन च स्थितं मां ब्रह्माहमहमेव ब्रह्मेत्येकत्व-
मैक्यमास्थितः सन् भवति, स सर्वथा सर्वप्रकारेण परारोपितप्रातिभा-
सिकदेहस्थितिमात्रप्रयोजनयथोचितचेष्टाभिः वर्तमानो ऽपि मदभेदेन वासुदेवे
मयि वर्तते मद्भावापन्नस्य सर्वथा वर्तमानो ऽपीति यथेच्छाचरणोक्तिरौप-
चारिकी, मद्भावावकबलितचित्तद्वयस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिव्यापारलेशस्याप्यनवका-
शादित्यर्थः ॥ ३१ ॥

नानाप्रकारेण मां भजतां मध्ये सर्वभूतानुकम्पी श्रेष्ठ इत्याह—

आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति यो ऽर्जुन ।

सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ॥ ३२ ॥

आत्मेति । हे पार्थ ! योगपदमारोढुं यः प्रवृत्तो योगी स्वयमात्मैवो-
पमा तद्भावा औपम्यम्, तेनात्मौपम्येन यथा मम सुखमिष्टमनिष्टं दुःखम्, तथा

सर्वप्राणिनामिति सर्वत्र सर्वभूतेषु य समं पश्यति सर्वेषां सुखमेव
वाञ्छति न कस्यचिद्दुःखं स योगी परम सर्वोत्कृष्टत्वेन मे मत संमत
इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

भगवदुक्तसाम्ययोग विस्पष्ट ज्ञातुमिच्छन्नर्जुन उवाच—यो ऽयमिति
द्वाभ्याम् ।

अर्जुन उवाच—

यो ऽयं योगस्त्वया प्रोक्तः साम्येन मधुसूदन ।

एतस्याहं न पश्यामि चञ्चलत्वात्स्थितिं स्थिराम् ॥ ३३ ॥

यो ऽयमिति । हे मधुसूदन ! त्वया साम्येन यो ऽयमात्मौपम्येन
सर्वप्राणिसमभावयोग प्रोक्तः, तस्य साम्ययोगस्य स्थिरा दीर्घकाला स्थितिं
न पश्यामि । कस्मात् ? मनसश्चञ्चलत्वात् ॥ ३३ ॥

मनश्चाञ्चल्यमेव स्पष्टयति—

चञ्चलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद् दृढम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

चञ्चलमिति । हे कृष्ण ! स्वभावेन मनः शोधितपारदवत् चञ्चल
हि । चलतु मनः किं तवेति तत्राह—प्रमाथीति । साम्यब्रह्मज्ञानं
स्पर्शान्नाशमुपैमीति भिया तत्पदानारोहाय देहेन्द्रियादीन् प्रमथ्नाति क्षोभ
करोतीति प्रमाथीत्युच्यते । मनसो दुर्बलत्वात् येन केनाप्युपायेन जेतुं
शक्यमिति तत्राह—बलवदिति । ब्रह्मातिरेकेण मनो नास्तीति प्रबोधेतरसा
धर्मेर्जेतुमशक्यत्वान्मनसो बलवत्त्वमित्यर्थः । मनसश्चल्येनादृढत्वात् ज्ञानेतर-

साधनेनापि जेतुं शक्यमिति तत्राह—दृढमिति । ज्ञानेतरसाधनानां स्वकल्पितत्वेन तैर्विरोधाभावात् कामसंकल्पादिवृत्तिबलोपेतत्वेन दुर्भेदत्वात् दृढत्वम् । तथा ऽपि कुण्डे वदरवत्तन्निग्रहीतुं सुशक्यमिति तत्राह—सुदुष्करमिति । यथा खेचरस्य बाधो, घटादिषु निरोधनमशक्यं तथैकत्र तस्य मनसो निग्रहं कर्तुं सुदुष्करं मन्ये ॥ ३४ ॥

अर्जुनोक्तमनश्चाञ्चल्यादिकमङ्गीकृत्यैव तन्निग्रहोपायं श्रीभगवानुवाच—असंशयमिति द्वाभ्याम् ।

श्रीभगवानुवाच ।

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥ ३५ ॥

असंशयमिति । हे महाबाहो ! मनसश्चञ्चलत्वेन निरोद्धुमशक्यमिति यदुक्तं तदसंशयम् । तथा चेत्तन्निग्रहोपायं कथमिति तत्राह—अभ्यासेनेति । हे कौन्तेय ! अभ्यासो नाम ब्रह्मात्मातिरेकेण मनो नास्तीति निरानुसंधानम् । तेनाभ्यासेन मनो गृह्यते निगृह्यते निरोद्धुं शक्यते । तुशब्दो नि सशयार्थः । वैराग्यातिरिक्तकेवलाभ्यासेनैव मनसो निग्रहीतुं शक्यत्वेन वैराग्यस्याकिंचित्करता ऽनिवार्येति तत्राह—वैराग्येणेति । वैराग्यं नाम दृष्टादृष्टविषयनिचयदोषदर्शनम् । तेन वैराग्येण च गृह्यते । वैराग्यस्याप्यभ्यासयोगोपायत्वान्नाकिंचित्करतेति भावः ॥ ३५ ॥

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनोनिग्रहायत्ता योगसिद्धिरिति विशिनष्टि—

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः ।

वश्यात्मना तु यतता शक्यो ज्वाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

असंयतेति । स्वातिरिक्तविषयलोलुपत्वेनासंयत आत्मा मनो यस्य तेनासंयतात्मना पुरुषकीटेन साम्यबुद्धियोगो दुष्प्राप इति मे मम मतिः निश्चय इत्यर्थः । केन सुप्राप इति तत्राह—वश्यात्मनेति । विषयदोषदर्शन-वैराग्येण स्वातिरेकेण मनो नास्तीत्यभ्यासेन वश्यत्वं विधेयत्वमापादितः आत्मा ऽन्तःकरणं यस्य तेन वश्यात्मना पुरुषधौरेयेण तु पूर्वोक्तवैराग्यसह-कृताभ्यासोपायतो भूयो भूयो यतता प्रयत्नं कुर्वता समत्वबुद्धियोगः प्राप्तुं शक्यः ॥ ३६ ॥

इहामुत्रफलप्रापकाणि सर्वकर्माणि संन्यस्य ध्यानयोगाभ्यासं कुर्वतः तत्फलमप्यप्राप्तस्य स्वारब्धकर्मक्षयतः स्वचेतसि चलिते कर्मसंन्यासात् कर्म-फलासिद्धेः सम्यग्ज्ञानाभावात् योगफलासिद्धेश्च तत उभयभ्रष्टो भूत्वा योगी कां गतिं गच्छतीति तद्वर्ति विविदिपुरजुन उवाच—अयतिरिति त्रिभिः । अर्जुन उवाच ।

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाचलितमानसः ।

अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

अयतिरिति । हे कृष्ण । ध्यानयोगश्रद्धयोपेतो योगी प्रारब्धक्षय-लक्षणमरणकाले स्वाधीनताऽभावादयतिः योगाभ्यासाप्रयत्नवान्, अत एव योगाचलितमानसो भ्रष्टस्मृतिः सन्योगी योगफलसिद्धिं कैवल्यमप्राप्य कां गतिं गच्छति ॥ ३७ ॥

प्रश्नाभिप्रायं प्रकटयति—

कचिन्नोभयविभ्रष्टदिग्गन्तामिव नश्यति ।

अप्रतिष्ठो महाबाहो विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥ ३८ ॥

कचिदिति । हे महाबाहो ! योगाभ्यासव्याजेन समस्तकर्मणां
संन्यस्तत्वात् न पुनरनुष्ठानाच्च तत्फलस्वर्गादेर्दुर्लभत्वाद्योगफलानिष्पत्त्या
मोक्षस्यापि तथात्वादुभयभ्रष्टो योगी ब्रह्मप्रापकज्ञानमार्गे ब्रह्मणः पथि
स्वाविद्याऽऽवृतदृष्टित्वेन विमूढो भूत्वा वायुना तिलशः शकलीकृतत्वेन
च्छिन्नाभ्रमिव नश्यति कश्चित् । कचिच्छब्दः किंशब्दार्थः । नश्यति किं
न वेति प्रश्नार्थः ॥ ३८ ॥

मद्गतसंशयच्छेत्ता त्वदन्यो नास्तीत्याह—

एतन्मे संशयं कृष्ण च्छेत्तुमर्हस्यशेषतः ।

त्वदन्यः संशयस्यास्य च्छेत्ता न ह्युपपद्यते ॥ ३९ ॥

एतदिति । हे कृष्ण ! हि यस्मात् अस्य संशयस्य च्छेत्ता निवर्तकः
त्वदन्यो नोपपद्यते तस्मात्त्वमेव मे संशयमशेषतः छेत्तुमर्हसि ॥ ३९ ॥

योगभ्रष्टस्य नाशशङ्कामुन्मूलयन् प्रश्नोत्तरं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच ।

पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यते ।

न हि कल्याणकृत्कश्चिदुर्गतिं तात गच्छति ॥ ४० ॥

पार्थेति । हे पार्थ ! हि यस्मात् परमकल्याणरूपकैवल्यप्राप्तिहेतुश्रवण-
मननादिकल्याणसाधनकृत् कश्चित्पुरुषो योगफलप्राप्त्यन्तराये ऽपि कुत्सितयो-
निप्राप्तिलक्षणां दुर्गतिं न गच्छति । तस्मात्तस्य योगभ्रष्टस्येहास्मिन् लोके
शिष्टगर्हणलक्षणो विनाशो न विद्यते, श्रद्धाभक्तिपुर सरं सन्मार्गगामित्वात् ।
हे तात ! अमुत्र परलोके ऽपि पूर्वजन्मतो हीनजन्मप्राप्तिलक्षणो नाशो न

विद्यते, निगृहीतेन्द्रियग्रामत्वात् पुत्ररूपेणात्मानं तनोतीति पिता तात उच्यते । 'पितेव पुत्र पुत्रवच्छिष्य' इति वचनात् शिष्योऽपि तात उच्यते । शिष्यलालनार्थं तानेति सवुद्धिरित्यर्थः ॥ ४० ॥

इहामुत्र च विनाशरहितो यदि योगभ्रष्टः, तदा कः लोकं प्राप्य पुनरावर्तते इति तत्राह—

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुपित्वा शाश्वतीः समाः ।

शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

प्राप्येति । अल्पकालाभ्यस्तयोगभ्रष्टः सकृत् स्वानुष्ठितयोगप्रभावात् अश्वमेधादिपुण्यकृतां लोकान् प्राप्य तत्रत्यं सुखमनुभवन् तत्रैव शाश्वतीं समां सवत्सरानुपित्वा तद्भोगक्षयतः शुचीनां सन्मार्गगामिनां श्रीमतामैश्वर्यशालिनां गेहे अभिजायते, सर्वे श्लाघनीयं जन्म प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

चिरकालाभ्यस्तयोगभ्रष्टस्येतोऽप्याधिक्यद्योतनार्थं पक्षान्तरमाह—

अथ वा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ।

एतद्विदुर्लभतरं लोके जन्म यदीदृशम् ॥ ४२ ॥

अथ वेति । अथ वा श्रीमतां कुलादन्यस्मिन् इत्यर्थः । केषां तुल्य इति तत्राह—योगिनामिति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मविषयकधीमतामत एवाविद्याद्वयतत्कार्यद्विरद्वयोगिनामेव कुले चिरकालाभ्यस्तयोगभ्रष्टो भवति । ब्रह्मचर्यं पुरःसरं गुरुकुलवासं करोतीत्यर्थः । न त्वनारूढयोगिनामाश्रमे तादृशं जन्म सर्वं किमप्राप्यमिति तत्राह—दुर्लभमिति । एवविधानां कुले यदीदृशं

जन्म भवति तदेतत् जन्म लोके दुर्लभतरं कर्मठत्वे सति धनिनां कुले
जन्म दुर्लभम् । दरिद्रयोगिनां कुले तु जन्म दुर्लभतरम् । प्रमादकारणाभावे
सत्युपमृदिताविद्याद्वयतत्कार्यात्मककैवल्यहेतुत्वादित्यर्थः ॥ ४२ ॥

अथ वेति द्वितीयपक्षे दरिद्रयोगिकुले यज्जन्मोक्तं तस्य कैवल्यहेतुत्वं
प्रकटयति—

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम् ।

यतते च ततो भूयः संसिद्धौ कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

तत्रेति । हे कुरुनन्दन ! तत्र ब्रह्मज्ञानिजनशुश्रूषाऽधिकारजन्मनि
पूर्वदेहानुष्ठितो यो योगः तं पौर्वदेहिकं प्रत्यक्परैक्यभावारूढाखण्डाकार-
बुद्धिसंयोगं लभते । ततः पूर्वजन्मकृतश्रवणादिसंस्कारात् भूयः पुनरधिकतरं
संसिद्धौ ब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणायां मुक्तौ यतते यत्नं करोतीत्यर्थः ॥ ४३ ॥

पूर्वाभ्यासबलादयन्नायोगप्रवृत्तिः स्यादित्याह—

पूर्वाभ्यासेन तेनैव हियते ह्यवशो ऽपि सः ।

जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्तते ॥ ४४ ॥

पूर्वेति । स योगभ्रष्टः पूर्वजन्मकृतो ऽभ्यासस्तेन पूर्वाभ्यासेन बलवता
अवशो ऽपि ज्ञानेच्छारहितो ऽपि पूर्वजन्माभ्यस्तभ्यानादियोगं प्रति हियते
आकृष्टो भवति । योगाभ्याससहकृताधर्मो बलवत्तरो यदि तदा तेन
योगजसंस्कारो ऽप्यभिभूयते भोगमात्रतो बलवत्तराधर्मक्षये सति पुनर्योग-
जसंस्कारः स्वयमेव कार्यमारभते । दीर्घकालतिरोहितयोगस्य नाशो नास्त्येव ।
यत एवमतो योगाभ्यासः श्रेष्ठ इत्यत्र हेत्वन्तरमाह—जिज्ञासुरिति । श्रवणा-

दिद्वारा योगस्वरूपं जिज्ञासुरपि योगभ्रष्टः शब्दब्रह्म वेदस्तदुक्तकर्मफलं पशु-
-पुत्रस्वर्गादिकमतिवर्तते वेदोक्तकर्मफलमतिक्रम्य ब्रह्मज्ञानयत्नवान् भवतीत्यर्थः ।
जिज्ञासुरपि शब्दब्रह्मातिवर्तत इत्युक्त्या बुद्धिपूर्वकं योगाभ्यासं कुर्वन्शब्द-
ब्रह्मातिवर्तत इति किमु वक्तव्यमिति द्योत्यत इति भावः ॥ ४४ ॥

कार्थं विशदयति—

प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी संशुद्धकिल्बिषः ।

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥ ४५ ॥

प्रयत्नादिति । आदौ क्षणमात्रं शनैः शनैः क्षणोत्तराभिवृद्ध्या पुनः
पुनः प्रयत्नाधिकं यत्तमानो ध्याननिष्ठो योगी तु स्वकृतध्यानाभ्यासबलेन संशुद्धं
पुण्यपापतन्मिश्ररूपं किल्बिषं यस्य सो ऽयं संशुद्धकिल्बिषः सन् अनेकेषु
जन्मसु किञ्चित्किञ्चित्संपादितवेदान्तश्रवणादिसंस्कारजनितप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञान-
संसिद्धो भूत्वा ततस्तादृशापरोक्षज्ञानानन्तरं परमामुत्कृष्टां गतिं मुक्तिं याति
प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ४५ ॥

एवंभूतयोगस्य मोक्षहेतुत्वेन योगिनः सर्वाधिकत्वमाह—

तपस्विभ्यो ऽधिको योगी ज्ञानिभ्यो ऽपि मतो ऽधिकः ।

कर्मिभ्यश्चाधिको योगी तस्माद्योगी भवार्जुन ॥ ४६ ॥

तपस्विभ्य इति । हे अर्जुन ! कृच्छ्रचान्द्रायणादिरूपं तपः, तस्मिन्
निष्ठा येषां ते तपस्विनः, तेभ्यः तपस्विभ्यः योग्यधिक इति मतः । योग्य-
पेक्षया ज्ञान्यधिक इति तत्राह—ज्ञानीति । केवलशास्त्रार्थपरिज्ञानं येषां
ते ज्ञानिनः तेभ्यो ऽपि योग्यधिकः । निष्कामकर्मानुष्ठातारो योग्यधिका

इति तत्राह—कर्मिभ्य इति । ईश्वरार्पणबुद्ध्या चित्तशुद्धिपर्यवसायि निष्कामकर्मानुष्ठानं ये कुर्वन्ति ते कर्मिणः तेभ्यः कर्मिभ्यश्चापि प्रत्यगभित्तब्रह्मापरोक्षसम्यग्ज्ञानारूढो योगी अधिक इति मतो निश्चितः । यस्मादेवं तस्मात् त्वमसंप्रज्ञातसमाधिलक्षणध्यानयोगी भव ॥ ४६ ॥

विराडाद्युपासका बहवो वर्तन्ते. तेषां मध्ये कतमं श्रेयानिति तत्राह—

योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥ ४७ ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० अध्यात्मयोगो नाम पष्ठोऽध्यायः ॥

योगिनामिति । योऽयं श्रुत्याचार्यवाक्यश्रद्धावान् योगी मद्भक्तेन मद्भावारूढेनान्तरात्मना मनसा भक्तिप्राप्त्युपायसकलत्वेन स्वभावसिद्ध-निष्कलत्वेन वा किञ्चिदपि विकल्पासहसत्तासामान्यब्रह्मरूपं मां त्रिपादहमहमेव त्रिपादिति सततमेवंप्रकारेण भजते सोऽयं ब्रह्मात्मनिष्ठो योगी विराडाद्युपासकानां मध्ये मे मम वासुदेवस्य युक्ततमो मतः स्वस्वरूपत्वेन संमतः । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ४७ ॥

येन कृष्णेन कृष्णाय गीताशास्त्राद्यपटुक्तः ।

निरूपितस्त्वपदार्थो नमः प्रत्यवपरात्मने ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायां पष्ठोऽध्यायः ॥

सप्तमोऽध्यायः

स्वगीतामध्यपट्केन वाच्यलक्ष्यविभागतः ।

ऐश्वर्यान्निष्कलं भावं भगवानाह तत्पदम् ॥

‘ऐश्वर्यस्य समग्रस्य वीर्यस्य यशसः श्रियः ।

ज्ञानवैराग्ययोश्चैव षण्णां भग इतीरणा ॥’

इति स्मृतिप्रकटितपारमैश्वर्यादिविशेषणविशिष्टो भगवानाद्यपट्केन

‘त्वं पदार्थविवेकाय संन्यासः सर्वकर्मणाम् ।

स्मृत्या विधीयते यस्मात्तत्त्यागी पतितो भवेत् ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन जीवानां स्वपदप्राप्तिविघ्ननिहननायोपायोपेयात्मकनिष्ठा-
द्वयात्मकं त्वंपदार्थमुपन्यस्यार्जुनेनापृष्टमपि ‘श्रद्धावान्भजने यो माम्’ इति
षष्ठाध्यायान्तप्रदर्शितप्रश्नबीजं स्वयमेवोपलभ्य तत्पदार्थं विवेचयितुं मध्यम-
पट्कमुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥ १ ॥

मयीति । हे पार्थ ! तत्पदार्थत्वेन सकलजगदधिष्ठाने वक्ष्यमाण-
लक्षणे सर्वेश्वरे मयि आसक्तं संलग्नं मनो यस्य स त्वं मय्यासक्तमना यदि

तदा मध्येव योगं मन समाधानं युज्जन्सन् अहमेवाश्रयो यस्य स त्वं
मदाश्रयो भूत्वा समस्तविभूतिपलशक्त्यैश्वर्यादिसंपन्नं तत्पदवाच्यं नित्यबुद्धा-
नन्दशुद्धचैतन्यरूपेण तत्पदलक्ष्यं वा यथा येन प्रकारेणासंशयं विस्पष्टं मा
ज्ञास्यसि तन्मत्स्वरूपविषयकविज्ञानं शृणु ॥ १ ॥

वक्ष्यमाणं ज्ञानं स्तौति—

ज्ञानं ते ऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः ।

यज्ज्ञात्वा नेह भूयो ऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते ॥ २ ॥

ज्ञानमिति । यन्मयोच्यमानं ज्ञात्वेह श्रेयोमार्गे तव भूय पुनरन्यत्
ज्ञातव्यं नावशिष्यते, तेनैव कृतार्थो भविष्यसीत्यर्थः । श्रुत्याचार्यमुखतो
यथाविधि ज्ञातं ज्ञानम्, तदेव पुनरनुभवारूढं विज्ञानम्, तत्सहितमिदं
तत्पदलक्ष्यगोचरं मत्स्वरूपज्ञानं ते तुभ्यं वक्ष्यामि ॥ २ ॥

त्वद्विषयकज्ञानं किमिति दुर्लभमिति तत्राह—

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः ॥ ३ ॥

मनुष्याणामिति । मनुष्येतरजीवकोटीनां प्रायशः श्रेयोमार्गप्रवृत्तिरेव
नास्तीति द्योतयितुं मनुष्याणामित्युक्तम् । मनु प्रणव परमात्मा, त मनुं
श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानेन ज्ञातारो भविष्यन्तीति मनुष्या
उच्यन्ते । तेषां मनुष्याणां सहस्रेष्वनेकेषु मध्ये कश्चिदेवानन्तकोटिजन्मसु
कृतपरिपाकवशात् चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानसिद्धये यतति । एव सिद्धयर्थं यतता
यत्त कुर्वता सहस्रेषु कश्चिदेव भूरिपुण्यप्रभावतः शास्त्राचार्यप्रसादसिद्ध

ज्ञानो भवति । एवं सिद्धज्ञानानां सहस्रेषु कश्चिदेव मत्प्रसादेन ब्रह्माहमहमेव ब्रह्मेति तत्त्वतो मां वेत्ति । एवमुक्तरीत्या मज्ज्ञानमतिदुर्लभमपि केवलकृपया तुभ्यमभिधास्यामीत्यर्थः ॥ ३ ॥

* एवं श्रोतारमभिमुखीकृत्य प्रकृतिद्वयावष्टम्भेन सृष्ट्यादिकर्तृत्वेन च तत्पदवाच्यार्थं निरूपयितुं परापरभेदेन व्यवस्थितं प्रकृतिद्वयं प्रत्याययति—

भूमिरापो ऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥ ४ ॥

भूमिरिति । भूमिरापो ऽनलो वायुः खमित्यपञ्चीकृतपञ्चमहाभूतानि गृह्यन्ते । मनःशब्देन तत्कारणं वैक्षेपाहंकारो गृह्यते । बुद्धिशब्देन तत्कारण-
मावरणात्मकं महत्तत्त्वमुच्यते । अहंकारशब्देन तत्कारणमव्यक्तं गृहीतं भवति । एवमष्टधा प्रकृतिः मायाशक्तिर्भिन्ना,

‘महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।

इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः ॥’

इति त्रयोदशाध्याये वक्ष्यमाणचतुर्विंशतितत्त्वात्मिका प्रकृतिरप्यष्टधाभिन्न-
प्रकृत्यन्तर्भूतैवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

† अपरां प्रकृतिमुपसंहरन्परां प्रकृतिमाह—

अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।

जीवभूतां महाबाहो यथेदं धार्यते जगत् ॥ ५ ॥

अपरेति । हे महाबाहो ! या प्रकृतिर्मायाशक्तिरष्टधा भिन्नेति प्रति-
पादिता सेयमपरा निरुष्टा परार्थत्वेन जडत्वात् । अचेतनसर्गमेकीकर्तुमष्टधा

प्रकृतिपरिणाममुक्त्वा पुनश्चेतनसर्गमेकीकर्तुं जीवस्यापि प्रकृतित्वं प्रतिपादयति—इतस्त्वन्यामिति । इतो जडात्मकप्रकृतेरन्या विलक्षणा प्रकृतिममानपायिन्यस्ति ययेदं परिदृश्यमानं जगत् तत्तत्प्राणिकर्मानुरोधेन धार्यते ता पूर्वोक्तप्रकृतेरन्या जीवभूता क्षेत्रज्ञस्वरूपा मे मम परमेश्वरस्य परा प्रकृतिं विद्धि । चेतनाचेतनयोरेकीकरणाय जीवस्यापि प्रकृतित्वमुक्तमिति भावः ॥५॥

एव प्रकृतिद्वयमुक्त्वा तद्द्वारा स्वस्य जगत्सृष्ट्यादिकारणतामाह—

एतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्युपधारय ।

अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ॥ ६ ॥

एतदिति । एते क्षेत्रक्षेत्रज्ञरूपे प्रकृती योनी कारणभूते यथा तानि एतद्योनीनि । एव प्रकृतिद्वयतश्चेतनाचेतनात्मकानि सर्वाणि भवन्तीति भूतानीत्युपधारय निश्चिन्वित्यर्थः । तत्रैका जडजडदुःखात्मिका स्थूलसूक्ष्मकारणदेहरूपेण परिणमते । मदशत्वेन चेतनात्मिका अपरा प्रकृतिस्तु सर्वत्र भोक्तृत्वेन जडप्रकृतितत्कार्यमनुप्रविश्य तत्सर्वं धारयति । उभयोः प्रकृत्यो मत्तः समूतत्वेन ते च मदीये प्रकृती । अतोऽहमेव सप्रकृतिकस्य कृत्स्नस्य जगत् प्रकृत्यवच्छिन्नचैतन्यात् भवत्याविर्भवतीति प्रभवश्च, नित्यनैमित्तिकप्राकृतात्यन्तभेदेन चतुर्धा प्रलीयत इति प्रलयः तिरोभावश्च, तथा तयोराविर्भावतिरोभावयोः प्रकृतिद्वयद्वारा अहमेव परमकारणमित्यर्थः ॥ ६ ॥

प्रकृतिद्वयद्वारा अहमेव परमकारणमिति यदुक्तं तद्विचार्यम्, प्रकृतिद्वयस्य तावत् जगत्तद्धारणरूपत्वेन च कारणत्वसम्भवात् स्नेहवन्मन्त्रशून्यत्वादीश्वरस्य जगत्कारणता कथमित्यपेक्षायामपराया प्रकृतेः अचेतनत्वेन जडत्वात् परायाश्चेतनत्वेऽपि किञ्चिज्ज्ञत्वादेव जडत्वकिञ्चिज्ज्ञत्व

स्वरूपप्रकृतिद्वयस्य कार्यकारणताऽनुपपत्त्या स्वज्ञदृष्ट्या स्वेतरवस्त्वन्तरशून्य-
सर्वज्ञेश्वरस्य स्वरूपेण कार्यकारणताऽभावे ऽपि स्वाज्ञदृष्ट्या कार्यत्वं कारणत्वं
चोपपद्यतेतरामित्याचष्टे—

मत्तः परतरं नान्यत्किञ्चिदस्ति धनंजय ।

मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥ ७ ॥

मत्त इति । हे धनंजय ! मत्तः सर्वज्ञेश्वरात् परतरमन्यत् कार्यकारणा-
न्तरं न किञ्चिदस्ति । यस्मादेवं दीर्घसूत्रे मणिगणा इव सूत्रादिस्वरूपे मयि
मिथः कार्यकारणात्मकं जगत्सर्वं प्रोतं ग्रथितमनुस्यूतम् । तस्मादहमेव कार्य-
कारणरूपेणावस्थित इत्यर्थः ॥ ७ ॥

जगदाविर्भावतिरोभावहेतुता तवास्तु, न तत्स्थितिहेतुता स्यात्;
रसादिष्वबादीनां प्रोतत्वेन विद्यमानत्वात् कथं त्वय्येव सर्वं प्रोतमित्युक्तं
तलाह—रसो ऽहमिति पञ्चभिः ।

रसो ऽहमप्सु कौन्तेय प्रभा ऽस्मि शशिसूर्ययोः ।

प्रणवः सर्ववेदेषु शब्दः खे पौरुषं नृपु ॥ ८ ॥

५ रस इति । हे कौन्तेय ! अप्सु रसो ऽहम् ; रसरूपे मय्यापः प्रोताः,
रसरूपया विभूत्या ऽप्सु स्थितो ऽस्मीत्यर्थः ; रसाश्रयत्वादपाम् । एवं सर्वत्र
द्रष्टव्यम् । शशिसूर्ययोः प्रभा ऽस्मि ; सर्वप्रकाशकत्वेन प्रभारूपेण मयि शशि-
सूर्ययोः प्रोतत्वात् । तथा सर्ववेदेषु सारभूतः प्रणवो ऽस्मि ; प्रणवार्थरूपे मयि
सर्ववेदानां प्रोतत्वात् । तथा खे आकाशे सारभूतः शब्दो ऽस्मि ; शब्द-
तन्मात्रे मयि खस्य प्रोतत्वात् । तथा नृपु पुरुषेषु पौरुषं पुंभावो ऽस्मि ;
पौरुषे सर्वोद्यमरूपे मयि पुरुषाणां प्रोतत्वात् ॥ ८ ॥

गन्धतेजोजीवनतपास्यहमेवेत्याह—

पुण्यो गन्धः पृथिव्यां च तेजश्चास्मि विभावसौ ।

जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्विषु ॥ ९ ॥

पुण्य इति । पृथिव्या पुण्यः सहजो गन्ध गन्धतन्मात्रमहमस्मि ,
गन्धतन्मात्रे मयि पृथिव्या प्रोतत्वात् । तथा विभावसावसौ तेजो दीप्ति
श्चाहम् , दीप्तिस्वरूपे मयि विभावसोः प्रोतत्वात् । तथा सर्वाणि भूतानि येन
जीवन्ति सर्वेषु भूतेषु तज्जीवनमहम् ; जीवनशब्देन प्राणादिधारणमायु
रुच्यते , जीवनभूते मयि ब्रह्मादिस्तम्बान्तभूतानां प्रोतत्वात् । तथा तपस्विषु
वानप्रस्थादिषु द्वंद्वसहनरूपं कृच्छ्रचान्द्रायणादिरूपं सदसद्विवेकरूपं वा तपो
ऽस्मि , नानाविधतप स्वरूपे मयि तपस्विना प्रोतत्वात् ॥ ९ ॥

बीजबुद्धितेजास्यहमेवेत्याह—

बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम् ।

बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥ १० ॥

बीजमिति । हे पार्थ ! चेतनाचैतनात्मकानां सर्वभूतानां सनातन
चिरंतनं बीजं मां विद्धि । सजातीयकार्योत्पादनसमर्थत्वेनोत्तरोत्तरकार्यानु-
स्यूतत्वमेव बीजम्य सनातनत्वम् ; चिरंतनबीजभूते मयि सर्वभूतानां
प्रोतत्वात् । तथा बुद्धिमता व्यवसायिना प्रत्यक्परैक्याभिव्यञ्जिका बुद्धिर्ज्ञान-
महमस्मि ; बुद्धिस्वरूपे मयि बुद्धिमज्जन्तूनां प्रोतत्वात् । तथा तेज-
स्विना सर्वोत्कृष्टं तेज प्रागल्भ्यमहमस्मि ; सर्वसामर्थ्यरूपे मयि समर्थानां
प्रोतत्वात् ॥ १० ॥

बलकामावप्यहमेवेत्याह—

बलं बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ।

धर्माविरुद्धो भूतेषु कामो ऽस्मि भरतर्षभ ॥ ११ ॥

बलमिति । हे भरतर्षभ ! बलवता बलिष्ठाना बलं सत्त्वमहमस्मि । बल कीदृशमिति तत्राह—कामेति अप्राप्तविषयकस्पृहा रज कार्यं कामश्च कामितार्थे प्राप्ते ऽपि पुनरधिकस्पृहा तम कार्यं रागश्च, ताभ्यां विवर्जितं शरीरस्थितिमात्रहेतुसामर्थ्यं सत्त्वकार्यं बलमहस्मीत्यर्थः । बलस्वरूपे मयि बलवता प्रोतत्वात् । तथाभूतेषु दारेषु यथोक्तकाले धर्मशास्त्राविरुद्ध-पुत्त्रोत्पत्तिमात्रहेतुकः कामो ऽस्मि । यद्वा सर्वभूतेषु तत्तदाश्रमोक्तधर्म-शास्त्राविरुद्धः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजकामिलापः कामो ऽस्मि ॥ ११ ॥

स्वाधिष्ठेयप्रकृतेस्त्रिगुणात्मकत्वेन प्राणिनामपि त्रैविध्यात्तेषां कारण-महमेवेत्याह—

ये चैव सात्त्विका भावा राजसास्तामसाश्च ये ।

मत्त एवेति तान्विद्धि न त्वहं तेषु ते मयि ॥ १२ ॥

ये चेति । ये चैव सात्त्विका भावा शमदमादिगुणसपन्ना प्राणिनः सन्ति, ये च राजसा भावा हर्षोदारादिगुणिनः प्राणिनः सन्ति, ये च तामसा भावा शोकमोहादिसपन्ना प्राणिनः सन्ति, ये च मिश्रगुणिनः प्राणिनः सन्ति तान् प्राणिनः सर्वान् स्वस्वकर्मानुरोधेन मत्त एव जातान् विद्धि । यथा पितुः पुत्राधीनता तथा तवापि त्वज्जन्यभावाधीनत्वादवि-व्रियत्व कुत इति तत्राह—नेति । अनुवृत्तत्वेन मम भावानां व्यावृत्तत्वेन

च तेषु सर्पादिस्थानीयेषु रज्ज्वादिस्थानीयोऽहं वासुदेवो न वर्ते । तद्भावा-
गुणदोषास्पृष्टत्वात् जीववर्तदधीनो न भवामीत्यर्थः । कथं पुनर्भावाना-
व्यावृत्तत्वं स्वतन्त्रत्वादिति तत्राह—ते मयीति । सर्वत्रानुवृत्ते प्रत्यगभिन्ने
ब्रह्मरूपे मयि व्यावृत्ता नाना भावा स्वातन्त्र्यविरला सन्तो वर्तन्ते । सर्वेषा-
भावानां मत्सत्ताऽतिरिक्तमत्ताऽभावात् ॥ १२ ॥

एवं सर्वकल्पनाऽन्तर्यामित्येन तद्भावाभावप्रकाशकत्वेन तदभ्यारोपाप-
वादात्पदत्वेन तत्संबन्धास्पृष्टत्वेन च प्रसिद्धं सर्वस्वतन्त्रं सर्वेश्वर नित्यशुद्ध-
बुद्धपरमानन्दम्बभावं त्वा किमर्थं सर्वे न जानन्तीति तत्राह—

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् ।

मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥ १३ ॥

त्रिभिरिति । त्रिभिर्गुणमयैः सत्त्वादित्रिगुणविकारैः कामक्रोधराग-
द्वेषादिभावैः एभिः सर्वमिदं चेतनाचेतनात्मकं जगद्वृत्तं सम्मोहितम् । यत्
एवमत एभ्यः सत्त्वादिगुणतत्कार्येभ्यः परं व्यतिरिक्तं यद्भावविकार-
रहितत्वादव्ययं सर्वात्मानं नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्दब्रह्मरूपं मां न जानाति
कृत्स्नस्य जगतो मन्मायामोहितत्वात् ॥ १३ ॥

जगतो मायामोहितत्वेन मायाशक्ते दुरतिक्रमत्वेन च यस्य
कस्य वा जन्तोस्त्वद्भावापत्ते रैरल्यात् तत्प्रतिपादकशास्त्रस्याप्यकिञ्चित्कर-
ताऽनिवार्यतापदमेवार्हतीति तत्राह—

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

दैवीति । देवस्य मे विष्णोः सत्तातिरिक्तसत्ताशून्या दैवी । त्वमिव किं सा ऽपि स्वतन्त्रेति तत्राह—एषेति । त्वंकारयोग्यत्वात्तुच्छैषा मत्स्व-
रतन्त्रा । तस्याः स्वातन्त्र्याभावद्योतको हिशब्दः । सा किं त्वमिव निर्गुणेति
तत्राह—गुणमयीति । गुणत्रयोद्रेकवैधुर्यलक्षणगुणसाम्यरूपा ऽपि भाव्यनर्थ
स्वकार्यद्वारा त्रिगुणात्मिकेत्यर्थः । सा कस्य स्वाधीनेति तत्राह—ममेति ।
प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपस्य दासीव परिचारिणीत्यर्थः । तस्या नाम किमिति
तत्राह—मायेति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपातिग्रेणेन या मा प्रमादृष्टिनिर्मूलत्वात्
सा मायेत्युच्यते । न चाहमज्ञ इत्यनुभवात् कथं मायाया मिथ्यात्वमिति
वाच्यम् ; तस्याः स्वविचारावधित्वात् । यथा प्रदीपानुगृहीतदृष्टेश्चिरकाल-
स्थाप्यपि गुहासंतमसो न दृश्यते, तथा परमेश्वराराधनलक्षणनिष्काम-
कर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिगम्यप्रत्यगभिन्नब्रह्मसम्यग्ज्ञानप्रचण्डमार्तण्डानुगृही-
तदृष्टेः स्याज्ञानकालमारभ्यानुभूता ऽपि न दृश्यते, मिथ्याभूतत्वादित्यर्थः ।

‘अविद्यमानैवाविद्या बन्तुतत्त्वविचारिणाम् ।

अविचारेण मूढाना वज्रादपि दृढा यतः ॥’

इति वार्तिककारोक्ते । तथा चेत्तिरस्कर्तुं शक्येति तत्राह—दुरत्ययेति ।
मद्भावविधुरे पुरुषे दुस्वेनात्ययो ऽतिरुमणं यस्याः सा दुरत्यया, दुष्प्रतरेय-
मित्यर्थः । तथाविधा माया के ऽपि न तरेयुरिति तत्राह—तरन्तीति ।
ये महाऽनुभावा मायाविन मायातत्कार्यमपन्धामृष्टं सर्वप्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपं
मा प्रपद्यन्ते ते मद्भक्ता एवैनः त्रिगुणात्मिका मद्भावपराद्भुस्त्वमद्भामोहकारिणी
तरन्त्यतिक्रामन्ति । मामेवेत्यवधारणतो मत्प्रापकसम्यग्ज्ञानेतरसाधनसोऽदिभि
माया दुरत्ययेति द्योत्यते । यत एवमतो ममापसोपायोपेयभूतनिष्ठाद्वय-
प्रतिपादकशाम्प्रभ्य मकल्हत्वात् नार्किंचित्तरताऽवस्था इति भावः ॥ १४ ॥

त्वत्प्रपत्तेर्मायाऽतिक्रमणहेतुत्वेन तेन दुस्तरामपि माया तीर्त्वा त्वा सर्वे किं न प्रतिपद्यन्ते इति तत्राह—

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः ।

माययाऽपहृतज्ञाना आसुरं भावमाश्रिताः ॥ १५ ॥

नेति । दुष्टजनश्लाघनीया कृति येषां ते दुष्कृतिन पापकर्मा चरणपरायणत्वात् । न ते मा प्रपद्यन्ते इति योजना । कथं ते त्वत्प्रापकहेतु पुण्यकर्म हित्वा पापकर्मैव कुर्वन्तीति तत्राह—मूढा इति । मूढाविद्यादृढ-पटेन कर्तव्याकर्तव्यज्ञानदृष्टे गाढमावृतत्वात् । कथमेवमावृतमिति तत्राह—अपहृतेति । किं ज्ञानं कया ? मायया मदीयया अपहृतं शास्त्रजन्यज्ञानं येषां ते अपहृतज्ञाना मद्भक्तिविमुखानां शास्त्रजन्यज्ञानस्याकिञ्चित्करत्वात् । त्वद्भावाभावेऽपि शास्त्रजन्यज्ञानिनो नरोत्तमा म्युरिति तत्राह—नराधमा इति । मद्भावाद्भेदतरप्राणिगम्यरौरवादिनरकोपमसंसारे स्वविज्ञातशास्त्रज्ञानविस्मृत्याधमजनवद्रमन्त इति नराधमा । मद्भाववैमुख्येन निकृष्टत्वात् त्वद्भावविना कः भावः ते भजन्तीति तत्राह—आसुरमिति । ‘दम्भो दर्पोऽतिमानश्च क्रोधः पाहृष्यमेव च’ इत्यादिवक्ष्यमाणलक्षणम् आसुरभावमाश्रिताः सन्तः स्वात्मभूतमपि मां न प्रपद्यन्ते, न भजन्तीत्यर्थः ॥ १५ ॥

के त्वा प्रपद्यन्ते इत्यत्र पूर्वोक्तविपरीता सुकृतिन इत्याह—

चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥ १६ ॥

चतुर्विधा इति । हे अर्जुन ! अनेककोटिजन्मसुकृतपरिपाकवशादी-श्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानात्मिका शोभना कृति येषां ते सुकृतिन

परमेश्वर मा भजन्ते । के त इति तत्राह—जना, इति । भगवद्भजनतो
 ऽस्माकं जन्मादि नास्तीति दृढनिश्चयवन्तो ये ते जना उच्यन्ते । ते
 कतिविधा इति तत्राह—चतुर्विधा इति । चतुर्णां नाम निर्दिशति—
 आर्त इत्यादिना । यो राजचोरव्याघ्ररोगकृत्याग्रहादिना ऽभिभवमापन्नस्तन्नि
 वृत्तये मा भजति सो ऽयमार्त इत्युच्यते । तत्र कश्चिद्राजादिकृतातिमोचने
 मामनाहत्य क्षुद्रदेवता भजति, न मद्भक्त स भवति । यो मत्तत्त्व
 श्रुत्याचार्यमुखेण ज्ञातुमिच्छति स जिज्ञासुरुच्यते । य इहामुत्र च म्वभोग
 साधनीभूतसर्वचन्दनादिस्वर्गादिवाञ्छया मा भजति सो ऽर्थार्थीत्युच्यते ।
 य सर्वप्रत्यगभेदेन ब्रह्मरूप मा जानाति स च ज्ञानीत्युच्यते । हे भरतर्षभ ।
 एव स्वकृतसुकृततारतम्यभेदेन चतुर्विधा मद्भक्ता मा भजन्तीत्यर्थ ॥ १६ ॥

एवप्रकारेण त्वा भजता मध्ये क श्रेष्ठ इति तत्राह—

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनो ऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः ॥ १७ ॥

तेषामिति । तेषाम् आर्तादिचतुर्णां मध्ये तत्त्वतो मा जानातीति
 ज्ञानी विशिष्यते, सदा प्रत्यगभेदेन मन्निष्ठत्वात् । चतुर्णां भक्तत्वसाम्ये
 ऽपि ज्ञानिन कथं वैशिष्ट्यमिति तत्राह—नित्ययुक्त इति । नित्यम्बरूपे
 मयि वासुदेवो ऽहमहमेव वासुदेव इति युक्त, यद्वा नित्य मय्यव
 युक्त सर्वत्रात्मीयाभिमानाभावेन चित्तविक्षेपाभावात् । अस्त्वेव ज्ञानिनो नित्य-
 युक्तत्वम्, आर्तादीना त्वद्भक्ते समत्वेन ज्ञानिनि को विशेष इति तत्राह—
 एकभक्तिरिति । अविद्याद्वयविजृम्भितनि सारससारमण्डले तदन्तर्यामित्वेन
 तद्भावाभावप्रकाशकत्वेन तत्सत्तास्पृत्यानन्ददत्त्वेन तदध्यारोपापवाददोषा
 स्पृष्टत्वेन च सारभूतात्वस्मादत्यन्ताभिन्न परमात्मा यो ऽवशिष्यते स एवाह-

महमेव स इति भक्तिर्भजन परमप्रेमलक्षण यस्य सोऽयमेकभक्ति ज्ञान्येव विशिष्यते । आर्तादीना त्रयाणामेकभक्त्यभावात् पुनस्तस्यैवाधिक्य हेतु दर्शयति—प्रियो हीति । मदेकभक्ते ज्ञानिनोऽत्यर्थं तत्कृतसेवामनपेक्ष्य वासुदेवोऽहं प्रिय तदात्मभूतत्वात् । ज्ञानिन आत्मभूतत्वेन प्रियत्वेऽपि तस्य त्वत्प्रीतिविषयत्वं कुत इति तत्राह— स चति । स च ज्ञानी वासुदेवस्य मम प्रिय । मद्भावारूढत्वेन मत्स्वरूपत्वात् । हि यस्मादेव तस्मात् ज्ञानी सर्वोत्तम इत्यर्थः ॥ १७ ॥

अस्त्वेव ज्ञानिन तव च मिथ प्रेमास्पदत्वम्, तदितर त्रयस्त्वद्भक्ता अपि किं त्वामप्राप्य ससरन्तीति तत्राह—

उदाराः सर्वे एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ।

आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम् ॥ १८ ॥

उदारा इति । आर्तादिय सर्वे त्रयोऽप्युदारा मम प्रिया एव, क्रमा देते मा प्रपद्यन्त इत्यर्थः । आर्तादीनामुदारत्वेऽपि ज्ञानिन स्वात्मत्वेन तदतिरेकित्वं स्फुटयति—ज्ञानीति । प्रत्यगभेदेन मद्भावारूढो ज्ञानी तु मदात्मैवेति सर्वेश्वरस्य मे मम मतं निश्चयः । अवधारणार्थं विशदयति— आस्थित इति । यस्मात् ज्ञानी मदेकभक्तित्वेन युक्तात्मा सन्ननुत्तमा सर्वोत्तमा गतिं मुक्ताल्लिगम्य मामेवास्थितो मद्भावं प्रपन्नो भवति, मद्ब्रह्मतिरिक्तभावा नामभावात् । तस्मात् त्रिभ्यो मद्भावारूढत्वेन ज्ञान्यधिक इति भावः ॥ १८ ॥

एवभूतो ज्ञानी दुर्लभ इत्याह—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।

वासुदेवः सर्वमिति स महाऽऽत्मा सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

बहूनामिति । बहूनां प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानहेतुपुण्यकर्मानुष्ठानजनित-
चित्तशुद्ध्याश्रयाणामनन्तकोटिजन्मनामन्ते चरमजन्मनि सर्वकर्मसंन्यासलक्षण-
प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानवान्मां ब्रह्मात्मरूपं वासुदेवं प्रपद्यते । केनोपायेनेति
तत्राह—वासुदेवः सर्वमिति । ‘ब्रह्मैवेदं सर्वम्’ ‘आत्मैवेदं सर्वम्’
‘सत्तामात्रं हीदं सर्वम्’^१ ‘नारायण एवेदं सर्वम्’

‘स्वयं ब्रह्मा स्वयं विष्णुः स्वयमिन्द्रः स्वयं शिवः ।

स्वयं विश्वमिदं सर्वं स्वस्मादन्यन्न किञ्चन ॥

न तदस्ति न यत्राहं न तदस्ति न तन्मयम् ।

किमन्यदभिवाञ्छामि सर्वं सच्चिन्मयं ततम् ॥’

इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन यतः सर्वं चराचरात्मकं जगद्वासुदेवः ममापि सर्वान्तः-
पातित्वादतो ऽहमपि वासुदेव एवेत्यनेनोपायेनायं ज्ञानी मां प्रपद्यते,
अपरिच्छिन्नदृष्टित्वात् । तादृशं महाऽनुभावं ज्ञानिनं स्तौति—स इति ।
स ब्रह्मात्मभावारूढत्वेन महानात्मा ऽन्तःकरणं यस्य स महाऽऽत्मा ब्रह्मात्म-
निष्ठो मुनिः मनुष्याणां सहस्रेष्वित्यत्र चतुर्थपर्यायारूढत्वेन सुदुर्लभः
तत्समो ऽन्यो नास्तीत्यर्थः ॥ १९ ॥

सर्वेषाम् ‘वासुदेवः सर्वम्’ इति ब्रह्मात्मैक्यरूपैकभक्तिं कुतो
नोदेतीत्यत्र हेतुः ‘न मां दुष्कृतिनः’ इति श्लोकेनोक्तमपि पुनर्हेत्वन्तर-
माह—कामैरिति चतुर्भिः ।

कामैस्तैस्तैर्दृष्टज्ञानाः प्रपद्यन्ते ऽन्यदेवताः ।

तं तं नियममास्थाय प्रकृत्या नियताः स्वया ॥ २० ॥

कामैरिति । ये मदतिरिक्तबुद्ध्या क्षुद्रदेवतायाजिन पुर्या दार-
पुत्रवित्तपशुम्वर्गादिगोचरा यं ये कामा तैस्तै कामै हतमपहत शास्त्राचार्य-
प्रसादजन्यमपि ज्ञान येषा ते हतज्ञानाम्तुलाविद्याकनलितविवेका भूत्वा
स्वया स्वात्मीयया प्रकृत्या पूर्वजन्मवासनारूपया नियता नियोजिता
सन्त तत्तत्कामानुगुण जपोपवासादिक त त नियम यथाविध्यास्थाय मदन्य
बुद्ध्या क्षुद्रदेवता प्रपद्यन्ते क्षुद्रदेवतारूपेणापि ते मामेव भजन्ति
मद्व्यतिरिक्तोपास्याभावादित्यर्थ ॥ २० ॥

मद्व्यतिरेकेण क्षुद्रदेवतायाजिनामपि तत्तद्देवताविषये श्रद्धाभक्ती
जनयित्वा तत्तत्कामपूरणमहमेव करोमीत्याह—

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धया ऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ २१ ॥

यो य इति । तेषा मदन्यदेवतायाजिना मध्ये यो यो यस्या यस्या
देवताया भक्तः मदमित्रा या या तनु मूर्ति श्रद्धया भक्त्या चार्चितुं
पूजयितुमिच्छति तस्य तस्य तत्तद्देवताभक्तस्य कामिन तामेव तत्तद्देवता
विषयामचला निश्चला श्रद्धामाप्तिमयबुद्धिं भक्तिं च विदधामि प्रयच्छा
मीत्यर्थ ॥ २१ ॥

तत किमित्यत आह—

स तया श्रद्धया युक्तस्तस्या राधनमीहते ।

लभते च ततः कामान्मयैव विहितान्हि तान् ॥ २२ ॥

स तयेति । यो ऽय क्षुद्रदेवतोपासक स मद्व्यतिरिक्तान्यदेवता
याजी मद्व्यया तया श्रद्धया युक्त सन् तस्या देवतायास्तन्वा राधनमीहते

उत्कटेच्छया करोतीत्यर्थः । ततो मदभिन्नदेवतारूपतस्तात्कालिकहितान्
तत्तद्देवतान्तर्यामिणा मयैव विहितान् निर्मितान् कामान् लभते । चशब्द-
स्तत्प्राप्त्यान्तवत्त्वद्योतनार्थः । सर्वज्ञस्य मम तत्तत्प्राणिचित्तशुद्धचनुसारेण
कर्मकाण्डादिकाण्डत्रयविहितफलदातृत्वेन प्रसिद्धत्वात् 'कर्माध्यक्षः सर्वभूता-
धिवासः' 'एको बहूनां यो विदधाति कामान्' इत्यादिश्रुतेः ॥ २२ ॥

सर्वासा देवतानां त्वत्तनुत्वात्तदाराधनस्यापि त्वदाराधनत्वात्तवैव सर्व-
कर्माध्यक्षत्वेन सर्वेषां फलदातृत्वाच्च साक्षात्त्वद्वक्तानामन्यदेवताभक्तानां च
को विशेष इति तत्राह—

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।

देवान्देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

अन्तवदिति । अस्मत्प्रत्ययालम्बनभूतप्रत्यगात्मन सकाशादियं देवता
भिन्नेति परिच्छिन्नदृष्टित्वादल्पा मेधा प्रज्ञा येषां तेषामल्पमेधसा तत्तच्चित्तानु-
रोधेन तत्तद्देवतारूपं स्वीकृत्य सर्वेश्वरेण मया दत्तमपि तत्तत्फलं पशुपुत्र-
स्वर्गाद्यन्तवत् विनाशवदेवेत्यर्थः, तुशब्दस्यावधारणार्थत्वात् । अन्तवत्त्वमेव
स्पष्टयति—देवानिति । देवानभ्यादीन्यजन्तीति देवयज, ते देवानन्तवतो
यान्ति । त्वद्भक्ता कं यान्तीति तत्राह—मामिति । मद्भक्तास्तु सर्वप्रत्यगभिन्नं
मामेव यान्ति प्रत्यग्भावकवलितपराग्भावत्वान्नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वरूपा भवन्ती-
त्यर्थः ॥ २३ ॥

क्षुद्रदेवताऽपेक्षया परमदयालुत्वेन निर्हेतुजातकटाक्षतो भक्तवृन्दाना-
मनितरसाधारणनैवल्यफलप्रदातृत्वेन च सर्वसमर्थे त्वयि सति सर्वप्रकारेण
त्वा विहाय त्वद्विपरीतविशेषणविशिष्टक्षुद्रदेवतामेव कथं भजन्तीति तत्राह—

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

अव्यक्तमिति । येषां ब्रह्मात्मसंस्थां बुद्धिर्न विद्यते ते अबुद्धयो मन्दप्रज्ञा श्रुत्याचार्यप्रसादलेशशून्यत्वात्, अव्ययं पदभावविकारामृष्टत्वात्, अनुत्तमं सर्वोत्कृष्टनिरतिशयानन्दरूपत्वात्, परमविद्याद्वयतत्कार्यपरत्वेन विभानात्, अव्यक्तं तूलाविद्याविलसितमनोवाचामगोचरत्वात् । सर्वविकारासहसत्तासामान्यब्रह्मरूपस्य ममेदृशं नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्दस्वरूपत्वेन प्रसिद्धं निष्कलं भावं भक्तवृन्दस्वपदप्राप्त्युपायभूताप्राकृतद्वितीयमङ्गलविग्रहं सकलं भारमप्यजानन्तं सन्तोऽविद्याद्वयतत्कार्यजातपाञ्चभौतिकीं व्यक्तिं मूर्तिं मां मन्यन्ते । तदोपेणैव मामनादृत्य क्षुद्रदेवतोपासनमेव कुर्वन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

एवंभावारूढानां स्वाज्ञाने हेतुमाह—

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ।

मूढोऽयं नाभिजानाति लोको ममजमव्ययम् ॥ २५ ॥

नाहमिति । स्वयंप्रकाशरूपोऽप्यहं मद्भावंविधुराणामप्रकाशो भवामि । प्रकाशोऽप्यप्रकाशो भवामीति कथमुच्यते ? तत्राह—योगमाया समावृत इति । योगः प्रत्यगभिन्नब्रह्मगोचरज्ञानं तस्य माया योगमाया मदीया प्रकृतिरघटितघटनापटीयसी, तथा योगमायया समावृत इव मद्भावंविकलस्या भक्तलोकस्यानभिव्यक्तप्रकाशो भवामि । न प्रकाशो भवामीत्यर्थः । न च योगमायया त्वमपि लोकवदावृतो यदि तदा लोकस्यैव तवापि स्वरूपज्ञानतिरोधानं भवेदिति वाच्यम् । मम मायित्वात् ‘माया तु प्रकृतिं त्रिधान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इति श्रुतेः । मायातत्त्वं जानन्तो मायाविनो

न हि माया स्वविज्ञानमावारयितुं पारयति । मायिनः परमेश्वरस्य मम निरा-
वृतक्रियाज्ञानेच्छाशक्तिमत्त्वात् स्वाज्ञदृष्ट्या मायायाः सत्त्वे ऽपि स्वदृष्ट्या
मायाया मायात्वात् माया नास्त्येवेत्यर्थः । लोकस्यापि तथा ऽस्त्वित्यत
आह—मूढ इति । मूलाज्ञानारूढो मूढो ऽयं लोकः स्वाज्ञानावृतदृष्टित्वान्मां
यासुदेवं नाभिजानाति किमिति तत्राह—अजमव्ययमिति । पङ्भाव-
विकाररहितत्वेनाविद्याद्वयातीतमिति न जानातीत्यर्थः ॥ २५ ॥

यथा त्वां लोको न जनाति तथा त्वमपि लोकं न जाना-
सीत्यत आह—

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ।

भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चन ॥ २६ ॥

वेदेति । हे अर्जुन ! परमेश्वरो ऽहं समतीतानि अतिक्रान्तानि
वर्तमानानि भविष्याणि च चेतनाचेतनात्मकानि सर्वभूतानि वेद जाने ।
निरावृतत्वेनाकुण्ठितक्रियाज्ञानेच्छाशक्तिमत्त्वात् । कश्चन जन्तुः प्रत्यगभिन्न-
ब्रह्मरूपं मां तु न वेद न जानाति । मज्ज्ञानप्रतिबन्धकतूलाविद्याऽऽवृतक्रिया-
ज्ञानेच्छाशक्तिमत्त्वात् मद्भावारूढो मद्रूपेण सर्वं वेदेति तुशब्दार्थः ॥ २६ ॥

अविद्याद्वयातीतत्वेन सर्ववेदान्तप्रसिद्धप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानप्रतिबन्ध-
कमाह—

इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वंद्वमोहेन भारत ।

सर्वभूतानि संमोहं सर्गे यान्ति परंतप ॥ २७ ॥

इच्छेति । हे भारत ! इष्टवस्तुविषयकस्पृहैवेच्छा, अनिष्टवस्तुविषय-
कक्रोधो द्वेषः । इच्छा च द्वेषश्चेच्छाद्वेषौ, ताभ्यां समुत्तिष्ठतीति इच्छाद्वेषस-

१. मुत्थः, इच्छाद्वेषसमुत्थेन मिथो विरुद्धस्वभावेन शीतोष्णसुखदुःखादिद्वंद्व-
प्रयुक्तविवेकग्रंशात्मकमहामोहेनावलस्यस्तम्यात्मकानि सर्वभूतानि, सृज्यन्त इति
सर्गः, तस्मिन् सर्गे स्थूलादिशरीरपरिग्रहे तदानुकूल्येनाहं स्थूलः कृशः काणो
वधिरः सुखी दुःखी किञ्चिज्जानामि न जानामीत्यादिदृढाभिमानरूपं
संमोहं यान्ति । अतस्तेषां मज्ज्ञानाभावहेत्वच्छाद्वेषावृतदृष्टित्वेन मनुष्य-
कीटत्वात् ते मां कथं जानीयुरित्यर्थः ।

‘इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वंद्वमोहेन जन्तवः ।

धराधिवरमग्नानां कीटानां संभर्ता गताः ॥’

इत्यादिश्रुतेः ॥ २७ ॥

एवं सर्वभूतानि संमोहेमेत्य धराधिवरनिमग्नकीटोपमाः सन्तः त्वां न
भजन्ति यदि, तदा त्वद्भजनप्रतिपादकवेदशास्त्रपुराणानि वैतथ्यपदं भजे-
युरित्यपेक्षायामेवमनेकेषु सत्स्वपि केषांचित्पुरुषधौरेयाणामनन्तकोटिजन्म-
सुकृतपरिपाकवशान्मद्भावापन्नभक्तसंसर्गो भवेत् । तेन मदाराधनलक्षण-
निष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिद्वारा साधनचतुष्टयसंपन्नाः सन्तोऽथ
वेदान्तश्रवणाद्यनुष्ठानेन मां भजन्ति हि । तेषामेवंभूतानां विद्यमानत्वात्
मद्भजनप्रतिपादकवेदशास्त्रपुराणानि न वैतथ्यपदमर्हन्तीत्याह—

येषां त्वन्तगतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ।

ते द्वंद्वमोहनिर्मुक्ता भजन्ते मां दृढव्रताः ॥ २८ ॥

येषामिति । येषां मद्भक्तसङ्गसुकृतलब्धस्वान्तःकरणशुद्धिहेतुनिष्काम-
कर्मानुष्ठातृणां वेदान्तश्रवणादिप्रतिबन्धकपापमन्तमवसानं गतं निःशेषतो
विनष्टमित्यर्थः । ते तु महानुभावा मद्भक्ताप्रगण्याः शीतोष्णसुखदुःखादि-

द्वंद्वमोहविनिर्मुक्ता भूत्वा सर्वकर्मसंन्यासलक्षणप्रत्यगभिन्नब्रह्मनिष्ठायां दृढव्रताः
सन्तः मां वासुदेवं प्रत्यगभेदेन भजन्ते ॥ २८ ॥

एवं मद्भजनेन ज्ञातव्यं मां ज्ञात्वा मद्भक्ताः कृतार्था भवन्तीत्याह—

जरामरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतन्ति ये ।

ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नमध्यात्मं कर्म चाग्निलम् ॥ २९ ॥

जरेति । इहामुत्रफलभोगनैरपेक्षयेण ये मद्भक्ताः जरामरणयोर्मोक्षाय
निवृत्त्यर्थं सर्वेश्वरं वासुदेवं मामाश्रित्य मज्ज्ञानबहिरङ्गसाधननिष्कामकर्मा-
नुष्ठानं चित्तशुद्धिपर्यन्तं कृत्वा सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकं मज्ज्ञानान्तरङ्गसाधन-
वेदान्तश्रवणमनननिदिध्यासनमप्रमादेन यतन्ति निर्वर्तयन्तीत्यर्थः । तेन
सकलजगतामभिन्ननिमित्तोपादानकारणं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मरूपं मां त एव विदुः
मद्ब्रह्मतिरेकेण वस्त्वन्तराभावात् । कृत्स्नं समस्तमध्यात्मं सर्वप्राणिहृदयरूढ-
प्रत्यगात्मस्वरूपमविद्याद्वयतत्कार्यरूपमखिलं कर्म च मद्रूपेणैव विदुरित्यर्थः ॥

एवंविधानां मद्भक्तानां जात्वपि न योगभ्रंशो ऽस्तीत्याह—

साधिभूताधिदैवं मां साधियज्ञं च ये विदुः ।

प्रयाणकाले ऽपि च मां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥३०॥ इति ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० ज्ञानविज्ञानयोगो नाम सप्तमो ऽध्यायः ॥

साधिभूतेति । अधिभूतादिशब्दार्थं भगवानुत्तराध्याये वक्ष्य-
तीति न व्याख्यातम् । ये अध्यात्मकर्माधिभूताधिदैवाधियज्ञविदो मद्भक्ताः
अधिभूतं चाधिदैवं चाधिभूताधिदैवम् । तेन सह वर्तत इति साधिभूताधि-

दैवम्, अधियज्ञेन सह वर्तत इति साधियज्ञं च मा परमेश्वरं विदुः, ते
अध्यात्मादिपञ्चग्रहविदो मयि वासुदेवे युक्तमेकीभूतं चेतो येषां ते युक्त-
चेतसः सन्तः प्राणप्रयाणकालेऽपि प्रत्यगभेदेन मा विदुः, तदानीं
व्यापुस्तथा मा न विस्मरन्ति । यत एवमतो मद्भक्तानां न योगप्रशशङ्का
सेद्धुं पारयति । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ३० ॥

यदभिन्ननिमित्तैककारणजगता नृणाम् ।

चरमेजन्मनि प्राप्य ज्ञानतन्मे प्रसीदतु ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्च्यप्रकाशिकायां सप्तमोऽध्यायः ॥

अष्टमो ऽध्यायः

पार्थप्रश्नानुरोधेन ब्रह्माध्यात्मादिभेदत ।

सप्तपर्यायसर्वस्वमष्टमेनाह माधव ॥

सप्तमाध्यायान्ते 'ते ब्रह्म तद्विदु कृत्स्नम्' इत्यादिना भगवदुप-
दिष्टप्रश्नबीजमुपलभ्य ब्रह्माध्यात्मादिसप्तविधार्थं जिज्ञासुरर्जुन उवाच—
किमिति द्वाभ्याम् ।

अर्जुन उवाच—

किं तद्ब्रह्म किमध्यात्मं किं कर्म पुरुषोत्तम ।

अधिभूतं च किं प्रोक्तमधिदैवं किमुच्यते ॥ १ ॥

अधियज्ञः कथं को ऽल देहे ऽस्मिन्मधुसूदन ।

प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयो ऽसि नियतात्मभिः ॥ २ ॥

किमिति । क्षराक्षरादिविभागास्पृष्टसत्तासामान्यरूपत्वात् हे पुरु-
षोत्तम ! 'ते ब्रह्म तद्विदु' इत्यत्र यद्ब्रह्म मुमुक्षुभि वेदितव्यं तर्हि
सकल निष्कल वा, नल्लशब्दस्योभयार्थसंभवात् । कृत्स्नमध्यात्ममित्यत्रात्मानं
देहमधिकृत्य भवतीत्यध्यात्मम् । तर्हि श्रोत्रादिकरणग्राह्यं तत्प्रत्यगात्मा वा,
तयोरध्यात्मत्वाविशेषात् । कर्म चाखिलमित्यत्र किं तत्कर्म कृप्यादिर्यज्ञादिर्वा,
'विज्ञानं यज्ञं तनुते, कर्माणि तनुते ऽपि च' इत्यत्र द्वैविध्यदर्शनात् ।

साधिभूताधिदैवमित्यत्र भूतान्यधिमृत्य भवतीत्यधिभूतम् । तर्हि पृथिव्यादि-
कार्यैकदेशं तत्समग्रं वा तयोरप्यधिभूतत्वाविशेषात् । दैवमधिमृत्य भवतीत्यधि-
दैवम् । तत्किमुच्यते ? देवताऽन्तरज्ञानं तदन्तर्यामि चैतन्यं वा, तयोरपि देवता-
त्वस्य तुल्यत्वात् । हे मधुसदन ! साधियज्ञं चेत्यत्र यज्ञमधिमृत्य भवतीति
अधियज्ञं कं विज्ञानात्मा परमात्मा वा ? स कथं केन प्रकारेण चिन्त्य ?
किं तादात्म्येनात्यन्ताभेदेन वा ? येन केन वा स चिन्त्यो भवतु, सो
ऽस्मिन्देहे किं वर्तते तद्वहिर्वा ? देहे वर्तमानोऽपि कोऽसौ बुद्ध्यादि-
तद्व्यतिरिक्तो वा ? अधियज्ञं कथं कोऽत्र इति न प्रश्नभेदः, प्रकारभेद-
समयात् । प्रयाणकालेऽपि चेत्यत्र नियत आत्माऽन्तःकरणं येषां तै
नियतात्मभिः त्वद्वक्तैः कथं केन प्रकारेण सगुणत्वेन निर्गुणत्वेन वा ज्ञेयो
ऽसि ? तत्सर्वं वदेत्यर्थः ॥ १, २ ॥

अर्जुनकृतप्रश्नक्रमेण प्रतिवचनं सर्वज्ञो भगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

अक्षरं ब्रह्म परमं स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते ।

भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्मसंज्ञितः ॥ ३ ॥

अक्षरमिति । किं तद्वद्वेत्याद्यप्रश्नस्योत्तरमाह—अक्षरमिति । 'ओ-
मित्येतदक्षरमिदं सर्वम्^१' इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन कालत्रयेऽपि स्वरूपाद्यन्न
क्षरति तदक्षरम् । तस्यैवाविद्याद्वयतत्कार्यजातात्परत्वेन बृहणात् निरतिशया-
नन्दस्वरूपत्वेन यत्प्रसिद्धं तदेव निष्कलं परमं ब्रह्मोच्यते सकलस्यापि
निष्कलोपायत्वात् उपायोपेययोरेकत्वाच्च ब्रह्मैकमेव, 'एकमेवाद्वयं ब्रह्म'

इत्यादिश्रुतेः । किमध्यात्ममिति द्वितीयप्रश्नस्योत्तरं विशदयति—स्वभाव इति । पूर्वोक्तपरमाक्षरब्रह्मणः 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्'^१ 'स एतमेव सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत'^२ 'अनेन जीवेनात्मना ऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि'^३ इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन प्रतिदेहमात्मानमधिकृत्य प्रत्यगात्मतया प्रवृत्तस्य स्वस्य भावः स्वभावो ऽध्यात्ममुच्यते । परमात्म-स्वभावप्रत्यगतिरेकेण करणग्रामासंभवात् प्रत्यगात्मैवाध्यात्ममित्यर्थः । किं कर्मेति तृतीयप्रश्नस्योत्तरमाचष्टे—भूतानीति । भूतानां जरायुजादीनां भाव उत्पत्तिः,

‘अमौ प्रास्ता ऽऽहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते ।

आदित्याज्जायते वृष्टिर्वृष्टेरन्नं ततः प्रजाः ॥’

इत्युद्भवश्च, तौ भावोद्भवौ करोतीति भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तूत्पत्तिकरो यो विसर्गो देवतोद्देशेन चरुपुरोडाशादिस्वद्रव्यपरित्यागः स एव यज्ञः कर्मसंज्ञितः निष्कामबुद्ध्या ऽनुष्ठितयज्ञादिकर्मणः चित्तशुद्धिगम्यज्ञानद्वारा परमपुरुषार्थ-हेतुत्वात् तदपेक्षया तद्विपरीतकृप्यादिकाभ्यकर्मणां कुत्सितफलप्रदत्वादत एव बीजभूतयज्ञकर्मतृप्तदेवताप्रसादोत्थवृष्ट्यादिक्रमेण स्थावरजङ्गमात्मकभूतानि जायन्ते । ततः संसरन्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

अधिभूतं किमिति प्रश्नोत्तरमुपादत्ते—

अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम् ।

अधियज्ञो ऽहमेवाह देहे देहभृतां वर ॥ ४ ॥

^१ तै. २. ६.

^२ ऐ. ३. १२.

^३ छ. ३. १.

अधिभूतमिति । देवस्य प्रत्यगात्मनो दहराकाशालयत्वात् तदुप
लब्धयोग्यो देह उच्यते । त विभ्रतीति देहभूत , तेषा वरिष्ठत्वात् हे
देहभूता वर । क्षरतीति क्षरो नश्वरो भावो देहादि यावद्भूतजातमधिकृत्य
भवतीत्यधिभूत पृथिव्यादि समग्र कार्यजातमधिभूतशब्देनोच्यते । पृथि
व्यादिकार्येकदेशस्य समग्रे ऽन्तर्भावात् । अधिदैव किमिति प्रश्नोत्तर
विशिनष्टि—पुरुष इति । सर्वप्राणिपुरीतति शेत इति पुरुष । यद्वा सूर्यादि
करणग्रामान्तर्गतेन करणग्रामानुग्राहकेणानेन स्थूलसूक्ष्मात्मक जगत्पूर्णमिति
पुरुष सर्वप्राणिवृन्द सूर्यादिकरणग्रामाधिपवृन्द चाधिकृत्य भवतीत्यधिदैवम् ।
सर्वलिङ्गशरीरानुग्राहको हिरण्यगर्भ सूत्रात्मा अधिदैवम्, न देवताऽन्तर
मित्यर्थ ।

‘हिरण्यगर्भ समवर्तताग्रे भूतस्य जात पतिरक आसीत् ।’

‘आदिकर्ता स भूताना ऋद्धाग्रे समवर्तत ।

स वे शरीरी प्रथम स वै पुरुष उच्यते ॥’

इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्य । ‘अधियज्ञ कथ को ऽत्र देहे ऽस्मिन्’ इति
प्रश्नोत्तर प्रकटयति—अहमिति । अग्निष्टोमादियज्ञजातमधिकृत्य भवती
त्यधियज्ञ । सर्वयज्ञाभिमानिनी विष्ण्वाख्या देवता, ‘यज्ञो वै विष्णु’
इति श्रुते । स विष्णुरहमेवान्न व्यवहारभूमौ देहे विज्ञानात्माऽत्यन्ताभेदेन
बुद्ध्यादिव्यतिरिक्त परमात्मा ऽहमेवेत्यर्थ । सर्वेश्वरस्य भग्न सर्वयज्ञप्रवर्त
कत्वेनाध्यात्मादिज्ञानास्पदत्वेन सर्वकर्माध्यक्षत्वेन परमार्थत सर्वकलनाऽसह
नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्दसत्तासामान्यब्रह्मरूपत्वेन च प्रसिद्धत्वात् ॥ ४ ॥

प्रयाणकाले च कथ ज्ञेयो ऽसीत्यर्जुनप्रश्नप्रतिवचनरूपेण तत्काल
स्मरणोपाय तत्फल चाह—

अन्तकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यन्न संशयः ॥ ५ ॥

अन्तकाल इति । यो मद्भक्त अन्तकाले चरमश्वासवेलाया मामेवान्तर्यामिन्स्वरूपत्वेन स्मरन् करणग्रामास्पदकलेवर देह मुक्त्वा अर्चिरादि-मार्गेण प्रयाति स अपुनरावृत्तिलक्षण मद्भाव क्रमेण याति । तत्रास्मिन्नर्थे सशयो न कर्तव्य इत्यर्थः । न चान्तकाले मामेवेत्यवधारणात् अध्यात्मादिविशिष्टमेव स्मर्तव्यमिति वाच्यम् । विशिष्टस्मरणस्य चित्तविक्षोभहेतुत्वेन प्रधानस्मरणासम्भवात् । यत एवमतो विशिष्टस्मरणं विहायाहमेव प्रधानतया स्मर्तव्य इत्यर्थः । यद्वा मद्भावारूढो योगी स्वाज्ञानतत्कार्यजातान्तकालास्पदे चरमजन्मनि विष्णुवाक्य व्यापनशील त्रिविधपरिच्छेदशून्य ब्रह्माहमस्मीति मामेव स्मरन् कलेवर तदुपलक्षिताहममाभिमान मुक्त्वा पुनस्तदभिमाना स्मरण प्रयाति तद्धेतुत्वज्ञानाभावात् सो ऽय मद्भक्त प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपाव-स्थानलक्षण मम विष्णोर्भाव परमपद विदेहकैवल्य याति । याति न वेत्यत्रा-स्मिन्नर्थे सशयो न कर्तव्य , सम्यग्ज्ञानस्य कैवल्यफलत्वात्, 'तमेव विद्वानमृत इह भवति । नान्य पन्था अयनाय विद्यते' इति श्रुते ॥ ५ ॥

न केवल मा स्मरन् मद्भाव यातीति नियमः, किं तु य भाव स्मरति तमेवैतीत्याह—

यं यं वा ऽपि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥ ६ ॥

य यमिति । हे कौन्तेय ! अन्तकाले प्राणवियोगकाले देही य य भाव देवताविशेष तदन्यद्वा स्मरन् कलेवर त्यजति त तमेव स्मृतं

भावमेवैति । न तदन्यं तदानीं प्राणोत्क्रमणयातनापरवशस्य तद्भावना कथं
सेद्धुमर्हतीति तत्राह—सदेति । तस्य स्मर्यमाणवस्तुनो भावः तद्भावः,
तदनुचिन्तनम् । तेन तद्भावेन भावितो भावः येन सः तद्भावभावितः ।
एवं भावयतोऽन्तकाले प्राणोत्क्रमणयातनापरवशस्यापि तद्भावस्मरणवशाद्भवतीत्यर्थः ॥ ६ ॥

यस्मात्सततभावना प्रतिनियतफलप्राप्तिनिमित्तचरमश्वासकालस्मृतिहेतुः
तस्मात्सदा मामनुस्मरेत्याह—

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मामेवैष्यस्यसंशयः ॥ ७ ॥

तस्मादिति । यस्मादेवं तस्मात्कारणात् त्वं वासुदेवे मय्यर्पितं संकल्पा-
दिवृत्तिशून्यं मनो विषयाकारपरिणतिविनिर्मुक्तं ब्रह्माकारपरिणता बुद्धिश्च यस्य
स त्वं मय्यर्पितमनोबुद्धिः सन् सर्वेषु कालेषु सुप्तेरुत्थाय पुनः सुप्त्यन्तं
प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मैवाहमस्मीति मामनुस्मर । यत एवं सर्वदा स्मरणं चित्तशुद्धिं
विना न घटते, अतश्चित्तशुद्धयर्थं युध्य च युध्यस्वेत्यर्थः । एवं स्वधर्मा-
नुष्ठानेन शुद्धान्तःकरणो भूत्वा मत्स्मृतिमनवरतमेत्य प्रत्यगानन्दाभिन्नपरमा-
नन्दं मामेवैष्यसि । सकलनिगममौलिसंमतत्वेन प्रसिद्धे निःसंशयेऽर्थे
संशयो न कार्य इत्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं सर्वदा स्मरणस्य बहिरङ्गसाधनं युध्य चेति स्वाश्रमोचित-
निष्कामकर्मानुष्ठानमुक्त्वा तदन्तरङ्गसाधनमभ्यासयोगमादिशति—

अभ्यासयोगयुक्तेन चेतसा नान्यगामिना ।

परमं पुरुषं दिव्यं याति पार्थानुचिन्तयन् ॥ ८ ॥

अभ्यासेति । हे पार्थ ! सुमुक्षुकोटिचिन्त्ये मयि ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति संतर्तानुस्मरणमभ्यासः, स एव योगः, तेन युक्तम्, तेनाभ्यासयोग-युक्तेन मदनन्यविषयं गन्तुं शीलं यस्य तेनानन्यगामिना ब्रह्मात्माकारेण सर्वं चेतयति भावयतीति चेतः, तेन चेतसा परमं निरतिशयानन्दरूपत्वात्, दिव्यं देदीप्यमानरूपत्वेन सूर्यादिभासामवभासकत्वात्; पुरुषं पुरि शयनात् सर्वत्र पूर्णत्वाद्वा 'सत्यमात्मा ब्रह्मैव ब्रह्मात्मैवात्र ह्येव न विचिकित्स्यम्' इत्यादि-श्रुत्यनुरोधेन मामुक्तलक्षणं चिन्तयन्मामेव याति ॥ ८ ॥

एवं ध्यायतः प्राप्यमाह—कविमिति द्वाभ्याम् ।

कविं पुराणमनुशासितार-

मणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः ।

सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूप-

मादित्यवर्णं तमसः परस्तात् ॥ ९ ॥

कविमिति । कं ब्रह्मादिस्तम्भान्तं प्राणिजातं स्वाभेदेन विन्दते जानातीति कविः क्रान्तदर्शी स्वाभेदेन सर्वज्ञत्वात् 'कविर्मनीषी परिभूः स्वयंभूः' इत्यादिश्रुतेः । इदानींतनस्य कवित्वं कुत इति तत्राह—पुराण-मिति । इदानींतनस्य कवेरसर्वज्ञत्वे ऽपि पुरा ऽपि नवत्वेन प्रसिद्धस्य स्वातिरिक्ताद्यन्तश्चन्यत्वेन क्रान्तदर्शित्वात् 'अजो नित्यः शाश्वतो ऽयं पुराणः' इति श्रुतेः । पुराणपुरुषस्य निष्कलत्वेन नियन्तृत्वासंभवात् जगन्नियन्ता तदन्यो भवितुमर्हतीति तत्राह—अनुशासितेति । पुराणपुरुषः

^१ कौ. १. १८.

^२ ई. ८.

^३ क. २. १८.

स्वीयनिष्कलभावमविहार्यैव मूलाविद्यार्वाजाशमधिष्ठाय स्वयमेव जगद्भूत्वा जीवरूपेणानुप्रविश्य मलिनोपाधियोगतोऽनीश्वरत्वं प्रपद्य तदुपाधिगुणदोषा-
स्पृष्टेश्वररूपेणाज्ञवृन्दमुन्मार्गप्रवृत्तिनिवृत्तयं सदाऽनुशान्तिं नियोजयतीत्यनु-
शासिता 'यः सर्वेभ्यो भूतेभ्योऽन्तरो यमयति' 'एतस्य वा अक्षरस्य
प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठत' ।

‘भयाद्भ्यामिस्तपति भयात्तपति सूर्य ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चम' ॥

‘इश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । ग्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रा-
रूढानि मायया’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिसहस्रेभ्यो यः प्रतिपादितो नियन्ता
सर्वेश्वरः स परस्मात् पुराणपुरापादभिन्नः ‘एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म’ ‘नेह
नानास्ति किञ्चन’ इत्यादिश्रुते । ‘पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षाज्यायान्दि-
वो ज्यायान्’ इत्यादिश्रुत्या सर्वनियन्तु परमेश्वरस्य स्वनियम्यत्वेन प्रसिद्ध-
पृथिव्यादिज्यायसामपि ज्यायस्त्वात्, बुद्ध्यादेरणुत्वात् तन्नियामकता
कथमिति तत्राह—अणीयानिति । अणुरूपात् बुद्ध्यादेरप्यणीयस्त्वेन
तन्नियन्तृत्वमुपपद्यत इत्यर्थः । ‘अणीयान्त्रीहेर्वा यवाद्वा सर्पपाद्वा श्यामाकाद्वा
श्यामाकतण्डुलद्वैष म आत्माऽन्तर्हृदये’ ‘अणोरणीयान्महतो महीयान्’

^१ वृ ३ ७ १४

^२ वृ ३ ८ ९

^३ क ६ ३

^४ छा ६ २ १

^५ वृ ४ ४ १८

^६ छा ३. १४ ३

^७ छा ३ १४ ३

^८ क० २ २०

इत्यादिश्रुते । अणुमहद्रूपेण विद्यमानस्य जगतो नियन्त्रित्वे ऽपि तत्पाल-
कत्वं कथमिति तत्राह—धातेति । सर्वस्य चेतनाचेतनात्मकस्य जगत
तत्तत्प्राणिकृतकर्मफलप्रदातृत्वेन पोषयितृत्वात् ‘धाता विधाता भुवनस्य
गोप्ता विष्णु’ इति श्रुते । धातृत्वेन चिन्तनीयस्य मनोवाग्विषयता स्यादिति
तत्राह—अचिन्त्यरूपमिति । तूलाविद्याविजृम्भितेन्द्रियद्वयागोचरत्वेन प्रसि-
द्धस्यास्य रूपस्य चिन्तितुमशक्यत्वात् ‘मनोवागगोचर ब्रह्म’ इति श्रुते ।
ब्रह्मणो ऽचिन्त्यरूपत्वे स्वपरप्रकाशकत्व कथमिति तत्राह—आदित्येति ।
आदित्यवत् स्वपरवस्तुप्रकाशकत्वात् आदित्यवर्ण । यद्वा आदित्यादि
भासामपि भासको वर्णो विपुलप्रकाशो यस्य सो ऽयमादित्यवर्ण ।

‘न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारक

नेमा विद्युतो भान्ति कुतो ऽयमग्नि ।

तमेव भान्तमनुभाति सर्वं

तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ ॥^१

इत्यादिश्रुते । तादृश ब्रह्म कासनमर्हतीति तत्राह—तमस परस्ता-
दिति । म्वाविद्यापदतत्कार्यजातात्तमस परस्तात्त्रिपाद्ब्रह्मस्वरूपत्वेन विभानात्
‘तम परे देव एकीभवति परस्तान्न सन्नासन्न सदसदित्येव निर्वाणानु-
शासनम्’ इति श्रुते । एव कवि पुराण इत्यादिविशेषणविशिष्ट यो
ऽनुस्मरेदयमहमस्मीति ध्यायति स तमुपैतीत्युत्तरेणान्वय ॥ ९ ॥

एव ध्यातुर्यथोक्तफलाप्तये काल निर्दिशति—

प्रयाणकाले मनसा ऽचलेन

भक्त्या युक्तो योगयलेन चैव ।

भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेक्ष्य सम्य-

क्स तं परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥ १० ॥

प्रयाणकाल इति । प्रयाणकाले प्राणोत्क्रान्तिवेलायां यो ध्यायी कविमित्यादिविशेषणविशिष्टं तमनुस्मरेत्, सो ऽयं ध्यायी तमेवोपैतीति योजना । कीदृश्रूपेण परमात्मा ध्येय इति तत्राह—पुरुष इति । पुरि शयनात् स्वेन रूपेणाविद्यापदतत्कार्यपूरणाद्वा पुरुषः त्रिविधपरिच्छेद-शून्यत्वात् 'सत्यज्ञानानन्तानन्दपरिपूर्णम्' इति श्रुतेः । परमात्मा स्वरूपेणाविद्यापदपूरकश्चेत् पूर्णपूरकयोरभेदेन पूर्णनिष्ठो विकारः पूरके स्यादिति तत्राह—पर इति । स्वपूर्णाविद्यापदतत्कार्यात्परत्वेन विभानात् 'तत्परः परमात्मा' इति श्रुतेः । परमात्मनः तत्परत्वे स्वप्रकाश्याविद्यापदाभावेन प्रकाशकत्वानुपपत्त्याऽप्रकाशो भवेदिति तत्राह—दिव्यमिति । स्वभिन्न-प्रकाश्याविद्यापदाभावेऽपि त्रिपातस्वरूपेण सर्वदा देदीप्यमानरूपत्वात् दिव्यः 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' इति श्रुतेः । एवं विशेषणविशिष्टः परमात्मा किं बाह्यकरणकलापेन ध्येय इति तत्राह—मनसेति । बाह्यकरणमनपेक्ष्यैव केवलमनसा ध्यातुं शक्यत्वात् 'मनसैवानु-द्रष्टव्यम्' इति श्रुतेः । मनसः कामसंकल्पादिवृत्तिमत्त्वेन चञ्चलत्वप्रसिद्धेः तेन परमात्मा कथं स्मर्तव्य इति तत्राह—अचलेनेति । ब्रह्मात्मैक्यानुसंधाने प्रवर्तितं मनो विषयसंकल्पतो बहिर्निर्गतमपि भूयो भूयस्तत्संकल्पादिवृत्ति-निराकरणेन तदनुसंधाने निश्चलतामर्हतीत्यर्थः ।

‘असंकल्पनशस्त्रेण च्छिन्नं चित्तमिदं यदा ।

सर्वं सर्वगतं शान्तं ब्रह्म संपद्यते तदा ॥’

इति श्रुतेः । तादृशं मनः केन निश्चलं भवेदिति तत्राह—भवत्येति । ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति ब्रह्मात्मैक्यानुसंधानरूपं भजनं भक्तिः, ‘स्वस्वरूपानुसंधानं भक्तिरित्यभिधीयते’ इति श्रुतेः । तादृशी भक्तिः केन जायत इति तत्राह—योगेति । ब्रह्मात्मैक्याकारपरिणताखण्डाकारवृत्तियोगः, तस्य बलं तदतिरिक्तपरिणामराहित्यम्, तेन योगबलेन चैव युक्तः स योगी सिद्धासनस्थः सन्दृढभावनया ग्रन्थित्रयोपेतानि षट् चक्राणि विभिद्य सुषुम्णानाड्यन्तर्गतचित्रानाडीद्वारा भ्रुवोर्मध्ये प्राणं प्राणोपलक्षितकरणग्राममावेश्य सहस्रारचक्रस्थं कर्विं पुराणमित्यादिविशेषणविशिष्टं तुर्यतुर्यमुपेत्य विदेहमुक्तो भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

एवं साङ्गफलमभ्यासयोगमुक्त्वेदानीं वक्ष्यमाणोपायभूतप्रणवाल्म्बनत्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनत्वं मुक्तगम्यत्वं ब्रह्मचारिभिरुपास्यत्वं चाह—

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति

विशन्ति यद्यतयो वीतरागाः ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति

तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये ॥ ११ ॥

यदिति । केनाप्यविषये प्रत्यगभिन्नब्रह्मणि वेदार्थविदां मुक्तिः कथं प्रवर्तत इत्यपेक्षायां ब्रह्मात्मनिष्ठाविषयतामत्यक्त्वैव प्रवृत्तेत्याह—वदन्तीति । ‘अन्यत्र धर्मात्’ इत्युपक्रम्य ‘ब्रह्म प्राप्तो विरजो ऽभूद्विमृत्यु’ इत्यन्तेन ‘एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोकारः’ इत्युप-

^१ क. २. १४.

^२ क. ६. १८.

^३ प्र. ५. २.

क्रम्य 'परात्पर पुरिशय पुरुषमीक्षते'^१ इत्यन्तेन 'ओमित्येतदक्षरमिद सर्वम्'^२ इत्युपक्रम्य 'आत्मना ऽऽत्मान य एव वेद' इत्यन्तेन 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि' इत्युपक्रम्य 'अस्थूलमनष्वहस्वम्'^३ इत्याद्यन्तेन च वेदविदो वेदार्थविदो ब्रह्मात्मनिष्ठा मुनयो महासत्तास्वरूपतो न क्षरतीत्यक्षर यद्ब्रह्म वदन्ति तस्य ब्रह्मण सर्वात्मरूपत्वेन सर्वेरपि प्राप्तु शक्यत्वान्मुक्तोप-
सृप्यत्वव्यपदेशो निरर्थक इति तत्राह—विशन्तीति । किं तत् ? यदक्षर निष्कल ब्रह्म । के तद्विशन्तीति तत्राह—यतय इति । सम्यग्ज्ञाननिष्ठामारुह्य चरमसाक्षात्कारार्थं यतन्त इति यतय सन्यासिन, तेषां चरमसाक्षात्कारानु रागित्वात् । तत्पदार्हता कथमिति तत्राह—वीतरागा इति । स्वेतर वस्तुशून्यधिया चरमसाक्षात्कारे तत्फले वा वीतो रागो येषां ते वीतरागा यत्पद विशन्ति विदेहमुक्ता भवन्तीत्यर्थः । यदेतन्मुक्तोपसृप्य तत्प्राप्ति-
साधनानुष्ठानं न के ऽपि चरन्तीति तत्राह—चरन्तीति । मुमुक्षवो ब्रह्मचारिणो यदक्षरं ज्ञातुमिच्छन्त सन्तो गुरुकुले द्विविधब्रह्मचर्यव्रतमा चरन्ति । बाह्यमान्तरं चेति द्विविधं हि ब्रह्मचर्यम् । अष्टाङ्गमैथुनास्पृष्टत्वं बाह्यं ब्रह्मचर्यमुच्यते । ब्रह्माकारमनःपरिणतिरान्तरं ब्रह्मचर्यम् । तज्जीवन्मुक्तै रनुष्ठेयमित्यर्थः ।

‘दर्शनं स्पर्शनं केलिं कीर्तनं गुह्यभाषणम् ।
सकल्पो ऽध्यवसायश्च क्रियानिर्वृत्तिरेव च ॥
एतन्मैथुनमष्टाङ्गं प्रवदन्ति मनीषिणः ।
विपरीतं ब्रह्मचर्यमनुष्ठेयं मुमुक्षुभिः ॥
ब्रह्मभावे मनश्चारी ब्रह्मचर्यं विदुर्बुधाः ।’

^१ प्र ५ ५

^२ मा आ १

^३ बृ० ३ ८ ९

इत्यादिश्रुतेः । तादृशं चेद्ब्रह्म कथं मया ज्ञातुं शक्यमित्याशङ्कमानमर्जुनमा-
लक्ष्याह—तत्ते पदं प्रवक्ष्य इति । तदक्षराख्यं ब्रह्म जीवन्मुक्तपूगैः पद्यते
गम्यत इति पदं सर्वप्रत्यगभिन्नं मत्स्वरूपं विदेहकैवल्यम्, तत्प्रापकं यज्ज्ञानं
तत्ते तुभ्यं प्रवक्ष्ये । किं विस्तरेण वदसि ? नेत्याह—संग्रहेणेति । यथा
ते तद्विषयको बोधो भवेत् तथा संक्षेपतः कथयिष्यामीत्यर्थः ॥ ११ ॥

तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्य इति प्रतिज्ञातोपायं व्यनक्ति—सर्वद्वाराणीति
द्वाभ्याम् ।

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ।

मूढर्न्याधायात्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥१२॥

सर्वद्वाराणीति । सर्वेषां श्रोत्रादीन्द्रियाणां स्वार्थोपलब्धिद्वाराणि
बाह्यशब्दादिविषयाग्रहणपूर्वकं संयम्य निगृह्य बाह्यान्तःसंकल्पत्यागपूर्वकं
हृदि मनो निरुध्य तत्रैवं वशीकृतेन मनसा मूलाधारमारभ्य ब्रह्मरन्ध्रान्त-
गामिन्या सुषुम्णानाड्यन्तर्गतकैवल्यनाड्योर्ध्वमाकृष्य प्राणवायुमात्मनः स्वस्य
मनसा साकं मूर्ध्नि ब्रह्मरन्ध्रे सहस्रारचक्रे आधाय स्थिरीकृत्य,

‘कास्यघण्टानिनादस्तु यथा लीयति शान्तये ।

ओंकारस्तु तथा योज्यः शान्तये सर्वमिच्छता ॥’

इति श्रुत्यनुरोधेन मनसा प्रणवोच्चारणं योगः, तस्य धारणामास्थितः
प्राप्तवानित्यर्थः ॥ १२ ॥

ततः किं कुर्वन् तत्पदं यातीत्यपेक्षायामाह—

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् १३ ॥

ओमिति । ओमित्येवंरूपं ब्रह्मवाचकत्वेन प्रसिद्धमेकाक्षरं तदर्थ-
भूतब्रह्मानुसंधानपूर्वकं व्याहरन्मनसोच्चारयन् ततः परमुच्चारणव्यापारं विहाय
ब्रह्म प्रणवार्थस्वरूपकवलितजाम्रज्जाम्रद्विश्वविश्वविराड्विराडादित्रिपञ्चदशकल-
नावैभवंतुर्यतुर्यं ब्रह्माहमस्मीति मामनुस्मरन् सन् देहं देहोपलक्षितं सर्वत्रात्मा-
त्मीयाभिमानं निःशेषतः त्यजन् यो मद्भावारूढो योगी स्वाविद्याद्वयतत्कार्य-
विजृम्भिताद्देहाभिमानात् प्रयाति विमुक्तो भवति, स ब्रह्मात्मनिष्ठो मुनिः
परमां पराभूमिप्रतिष्ठितत्वेन प्रसिद्धां मद्रूपिणीं तुर्यतुर्यस्वरूपावस्थानलक्षण-
विदेहकैवल्यरूपां गतिं याति, विदेहमुक्तो भवतीत्यर्थः । यद्वैवं सद्योमुक्तिं
गन्तुमधिकारी न भवेद्यदि तदा सर्वद्वाराणि संयम्येत्याद्युक्तरीत्याऽऽप्नुतरूपेण
ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मावलम्बनत्वात् ब्रह्म व्याहरन् तदर्थमीश्वरं मामनुस्मरन्
पाञ्चभौतिकं देहं त्यजन्त्यः प्रयाति स प्रणवोपासकः प्राणवियोगानन्तर-
मर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्य तत्र वेदान्तश्रवणादिजनितज्ञानविज्ञान-
सम्यग्ज्ञानानि संपाद्य ब्रह्मणा सह परमामुत्कृष्टां गतिं याति 'ते ब्रह्मलोकेषु
परान्तकाले परामृताः परिमुच्यन्ति सर्वे' इति श्रुतेः ॥ १३ ॥

पूर्वोक्तमुक्तिद्वयं वायुधारणकुशलानामेव, नेतरेषामिति तत्राह—

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

अनन्येति । हे पार्थ ! मद्ब्रह्मतिरिक्तान्यस्य दुर्लभत्वेन यो मद्भक्तः
ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेत्यनवरतानुसंधानादनन्यभावमापन्नं चेतो यस्य सोऽयमनन्य-
चेताः सन् प्रत्यगभेदेन मां परमात्मानं स्मरति । किं दिनमेकमेवं स्मर्तव्य-
मिति तत्राह—नित्यश इति । प्रतिदिनं यावज्जीवं स्मर्तव्यमित्यर्थः ।
यावज्जीवं प्रतिदिनं किं घटिकामात्रं स्मर्तव्यम् ? तत्राह—सततमिति । सततं

निरन्तरम्, सुप्तेरुत्थाय सुप्त्यन्तमित्यर्थः । ‘सुप्तेरुत्थाय सुप्त्यन्तं ब्रह्मैकं प्रविचिन्त्यताम्’ इति श्रुते । एव मा य स्मरति तस्यैव मद्भावात्खड्गत्वेन नित्ययुक्तस्य प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानिनो वासुदेवो ऽहं सुलभं वायुधारणा विना ऽपि तदात्मत्वेनानायासतो लभ्य इत्यर्थः ॥ १४ ॥

‘सकृदेव प्रपन्नाय तवास्मीति च याचते ।

अभयं सर्वभूतेभ्यो ददाम्येतद् व्रतं मम ॥’

इत्येव परमसुलभत्वेन प्रख्यातविरुद्धं त्वामनुप्राप्य त्वद्भावात्खड्गयोगिनं किं त्वय्यवावतिष्ठन्ते उत धूमादिमार्गतश्चन्द्रलोकादिगन्तुपुरुषवत् पुनरावर्तन्ते ? तथा चेत् किं तव सौलभ्येनेत्याकाङ्क्षायामाह—

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ।

नाभुवन्ति महाऽऽत्मानः संसिद्धिं परमां गताः ॥१५॥

मामिति । यत एवमुक्तलक्षणा मद्भावात्खड्गत्वेन महानात्मा ऽन्तःकरणं यथा ते महाऽऽत्मानो मद्भक्ता स्वाविद्यापदतत्कार्यकलनासहसत्तासामान्यस्वरूपावस्थानलक्षणविदेहकैवल्यरूपं मामुपेत्याध्यात्मिकादिदुःखानि आलीयन्ते ऽस्मिन्निति दुःखालयं पुनर्जन्म नाभुवन्ति । तर्हि शाश्वतम् ? तत्राह— अशाश्वतमिति । अनवस्थितस्वरूपत्वेन क्षणभङ्गत्वात् ‘तमेव ज्ञात्वा ऽति मृत्युमेति’ ‘तरति शोकमात्मवित्’ ‘गुहाप्रन्थिभ्यो विमुक्तो ऽमृतो भवति’ इत्यादिश्रुते । अतस्ते सम्यग्ज्ञानफलात्मकत्वेन परमा सर्वोत्कृष्टा सिद्धिर्मत्स्वरूपावस्थानलक्षणा मुक्तिं गतां प्राप्तां, नान्यथेत्यर्थः ॥ १५ ॥

‘न च पुनरावर्तने’ इति श्रुत्या ब्रह्मलोकगामिनामप्यपुनरावृत्तिदर्शनात् त्वत्प्राप्तेरपि तत्तुल्यत्वात् तयो को विशय इत्येव प्राप्ते, तत्रोच्यते—

आ ब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनो ऽर्जुन ।

मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

आ ब्रह्मेति । हे अर्जुन ! भवन्त्यस्मिन् भूतानीति भुवनम्, ब्रह्मणः चतुराननस्य भुवनं ब्रह्मलोकः तस्मादा ब्रह्मभुवनात् ब्रह्मलोकेन सह सर्वे लोका पुनरावर्तिनः ब्रह्मलोकस्यापि कालपरिच्छिन्नत्वेन नश्वरत्वात् तल्लोक-प्राप्तिहेतुपुण्यकर्मानुष्ठानमहिम्ना ब्रह्मलोकं प्रविष्टानामपि पुनरावृत्तिदर्शनात् ज्ञानकर्मसमुच्चयानुष्ठानेन केवलयोगाभ्यासेन संन्यस्य ज्ञानाभावे ऽपि,

‘स्वशास्त्रोपनिषद्गीता विष्णोर्नामसहस्रकम् ।

श्रीरुद्रं प्रणवं चैव नित्यमावर्तयेद्यति ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन स्वाश्रमोक्तकर्मानुष्ठानेन च ये ब्रह्मलोकं प्रविष्टा ते तत्र चतुराननसंसदि वेदान्तश्रवणादिजनितसम्यग्ज्ञानसंपन्ना भूत्वा ‘न च पुनरावर्तते’ इति श्रुत्यनुरोधेन ब्रह्मणा सह मुक्तिं लभन्ते । दीर्घकालेन मुक्ता भवन्तीत्यर्थः । त्वां प्रपन्नानामपि न सद्योमुक्तिः स्यादिति तत्राह—
नेति । हे कौन्तेय ! सम्यग्ज्ञानोत्कृष्टफलं ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति प्रत्यगभिन्न-ब्रह्मरूपं मामुपेत्य वर्तमानानां तु ‘ज्ञानसमकालमेव मुक्तं कैवल्यं याति’ इति श्रुत्या सद्योमुक्तिं विना पुनर्जन्म धूमादिमार्गप्रविष्टानामिव पुनरावृत्ति-रर्चिरादिमार्गतो ब्रह्मलोकं प्रविष्टानामिव कममुक्तिर्वा न विद्यते । ज्ञानसम-कालमेवाविद्याद्वयतत्कार्यजातान्मुक्तत्वात् ‘एतद्यो वेद निहितं गुहाया सो ऽविद्यामग्निं विकिरतीह सोम्य ।’

‘क्षीरं क्षीरे यथा क्षिप्तं तैलं तैले जलं जले ।

संयुक्तमेकता याति तथा ऽऽत्मन्यात्मविन्मुनिः ॥’

घटे नष्टे यथा व्योम व्योमैव भवति स्वयम् ।

तथैवोपाधिविलये ब्रह्मैव ब्रह्मवित्स्वयम् ॥

दर्शनादर्शने हित्वा स्वयं केवलरूपतः ।

य आस्ते कपिशार्दूल ब्रह्म न ब्रह्मवित्स्वयम् ' ॥

इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥ १६ ॥

‘तपस्विनो दानशीला वीतरागास्तितिक्षव ।

त्रिलोक्या उपरि स्थानं लभन्ते शोकवर्जिता ॥’

इति स्मृत्यनुरोधेन भूरादिलोकत्रयं प्रविष्टानां पुनरावृत्तिसंभवेऽपि महर्लोकादिलोकचतुष्टयगतानामपुनारावृत्तिर्धौव्यात् ब्रह्मलोकसहिता लोका कथं पुनरावर्तिन इत्यपेक्षया दिनपक्षमासर्तुव्ययनसंवत्सरादिकालसख्या परिच्छिन्नत्वादात्मलोकमृते सर्वे लोका पुनरावर्तिन एवेत्याह—

सहस्रयुगपर्यन्तमहर्षद्ब्रह्मणो विदुः ।

रात्रिं युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

सहस्रेति । ‘सहस्रयुगपर्यन्तमहर्षद्ब्रह्मणो विदुः’ इति वचनतः सहस्रं चतुर्युगाणि पर्यन्तमवसानं यस्याह तत्सहस्रयुगपर्यन्तं यद् ब्रह्मणो विराजं चतुराननस्याहरहः परिमाणं विदुः, यथाऽहस्तथा रात्रिं चतुर्युगसहस्रान्तां विदुः । के विदुरिति तत्राह—त इति । एव ब्रह्मणो अहोरात्रविभागं शास्त्रदृष्ट्या विदन्ति इत्यहोरात्रविदः । येषां सर्वलोकानां माद्यन्तवत्त्वेन तं लोकां जन्मनाशवन्त इति ज्ञानं ते जना उच्यन्ते । त एव ब्रह्मणोऽहोरात्रविभागं विदुरित्यर्थः । न चन्द्रार्कगत्या कालप्रमाणं ज्ञा । शास्त्रदृष्ट्या कालगणनाप्रकार उच्यते—मनुष्याणां यद्वर्षं तद्देवानां

महोरात्रम् । एव दिनपक्षमासवर्त्ययनसवत्सरमेदेन द्वादशवर्षसहस्रैश्चतुर्युग
भवति । चतुर्युगसहस्राणि ब्रह्मणो दिनं भवति । तावता कालेन पुनस्तस्य
रात्रिर्भवति । द्वे अहोरात्रे एक दिनं भवति । तस्मिन्नेकस्मिन्दिने सप्ता
नामपि लोकानामुदयस्थितिलया जायन्ते । पञ्चदश दिनानि पक्षो भवति ।
पक्षद्वय मासो भवति । मासद्वयमृतुर्भवति । ऋतुत्रयमयनं भवति ।
अयनद्वय वत्सरो भवति । वत्सरशत ब्रह्ममानेन ब्रह्मण परमायुः प्रमाणम् ।
'तावत्कालस्तस्य स्थितिरुच्यते' इत्यादिश्रुते । एव ब्रह्मलोकादीनां काल
परिच्छिन्नत्वात् पुनरावर्तित्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १७ ॥

ब्रह्मणश्चतुराननस्याहनि रात्रौ च यदाविर्भावतिरोभावपदमेति
तदुच्यते—

अव्यक्ताद्व्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे ।

रान्यागमे प्रलीयन्ते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

अव्यक्तादिति । ब्रह्मणः प्रजापतेः चतुराननस्य स्वापावस्थैवाव्यक्त
शब्देनोच्यते । तत्स्वापावस्थायाः अनभिव्यक्तत्वात् अव्यक्तत्वम् । तस्मा
दव्यक्तात् स्वापावस्थारूपादेव चेतनाचेतनात्मिका प्रजाततयो ऽस्मिन्
व्यज्यन्ते आविर्भवन्तीति व्यक्तयो मूर्तयः प्रभवन्ति अभिव्यक्ता सत्य आवि
र्भवन्तीत्यर्थः । एव व्यक्तयः कदा ऽऽविर्भवन्तीति तत्राह—अहरिति ।
ब्रह्मणः प्रजापतेरहरागमे, प्रबोधवेलायामित्यर्थः । पुनः कदा व्यक्तयः तिरो
भवन्तीति तत्राह—रान्यागम इति । तथैव ब्रह्मणः परिमेषिनो ऽव्यक्त
मिति संज्ञा यस्य कालस्य सो ऽयमव्यक्तसंज्ञकः । तस्मिन् अव्यक्तसंज्ञके
रान्यागमे स्वापकाले या पुरा ऽऽविर्भूतास्ता सर्वा व्यक्तयः प्रलीयन्ते
तिरोधानं प्रयान्तीत्यर्थः ॥ १८ ॥

ननु ब्रह्मणः प्रतिदिनं प्रत्यवान्तरकल्पं प्राणिपटलस्याभिनवत्वेन पूर्वकल्पकृतपुण्यपापकर्मणां निष्फलत्वादिदानीं प्रकृतकर्मणो ऽपि तथात्वात् बन्धमोक्षवतः प्राणिपटलस्याभावादेवं व्यवस्थाहेतुकर्मोपासनाज्ञानकाण्डानां साफल्यस्य वैरल्यं स्यादित्याशङ्क्य प्रकटितदोषपूगपरिहारार्थं संसारिणां वैराग्यसंपादनार्थं च प्रतिकल्पं प्राणिपटलं त्वेकमेवाविद्याकामकर्मवशादाविर्भावतिरोभावौ पुन पुनरनुभवतीति स्फोरयति—

भूतग्रामः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ।

रात्र्यागमे ऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १९ ॥

भूतग्राम इति । हे पार्थ ! यः प्राणिनिचयः पूर्वकल्पे स्थितः सो ऽयं भूतग्राम एव ब्रह्मणः पितामहस्याहरागमे भूत्वा भूत्वा पुनस्तद्रात्र्यागमे प्रलीयते । पुनरहरागमे ऽवशः अस्वाधीनः सन् प्रभवति उत्पद्यते । एवं प्रत्यवान्तरकल्पादौ भूतग्रामस्यैकत्वात् नोक्तदोषपटलावकाशो नापि काण्डत्रयवैयर्थ्यमिति भावः ॥ १९ ॥

एवं ब्रह्मलोकादीनामनित्यत्वं प्रतिपाद्य तद्विपरीतत्वेन ब्रह्मात्मलोकस्य स्वस्य परमार्थनित्यत्वं प्रकटयति—पर इति द्वाभ्याम् ।

परस्तस्मात्तु भावो ऽन्यो व्यक्तो ऽव्यक्तात्सनातनः ।

यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

पर इति । तस्मात्पूर्वोक्तभूतग्रामधीजभूतादव्यक्तात् परत्वेन विभा-
नात् पर । तत्परत्वं कथमित्यत्र तद्विलक्षणत्वादित्याह—अन्य इति ।
तस्यापि व्यक्तत्वात्तदन्यत्वं कुत इति तत्राह—अव्यक्त इति । करण-
ग्रामागोचरत्वादिदानींतनस्य तवाव्यक्तत्वं कुत इति तत्राह—सनातन इति ।

आदिमध्यान्तशून्यत्वेन प्रसिद्धस्य भूमात्मनोऽव्यक्तत्वादेवं विशेषणविशिष्टः सनातनो यो भावो वर्तते सोऽयं मद्भावो ब्रह्मादिस्तम्भान्तेषु सर्वेषु भूतेषु नश्यत्स्वपि न विनश्यति, परमार्थसत्यत्वादित्यर्थः ॥ २० ॥

पूर्वोक्तो योऽव्यक्तो भावः तस्याक्षरत्वं साधयति—

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥ २१ ॥

अव्यक्त इति । ‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्तपमा कर्मणा वा’ इत्यादिश्रुत्या करणग्रामाग्राह्यत्वेन ‘अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते’ इत्यादिना च योऽव्यक्तः परमात्मा निर्दिष्टः पुनः स एव ‘येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं तथाऽक्षरात्संभवतीह विश्वम्’ इत्यादिश्रुत्या परमाक्षर इत्युक्तः । परमाक्षरात् परमा गतिरन्येति तत्राह— परमेति । यो मद्भावोऽव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः तमेवाव्यक्ताक्षरशब्दार्थं परमात्मानं मुक्तपूगप्राप्यत्वेन परमासुत्कृष्टां गतिं विदेहमुक्तिमाहुः, ब्रह्मात्मनिष्ठा इति शेषः । ‘पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः’ इति श्रुतेः । कथं पुनस्ते परगतित्वमित्यत्र सूरिवृन्दप्राप्यत्वात्तदुपपद्यत इत्याह— यमिति । ‘स यश्चायं पुरुषे, यश्चासावादित्यं, स एकः’ ‘त्वं ब्रह्मासि’ ‘अहं ब्रह्मास्मि’ ‘आवयोरन्तरं न विद्यते’ ‘त्वमेवाहमहमेव त्वम्’ इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन सूर्यादौ प्रौढप्रकाशत्वेन यन्निष्कलं चैतन्यं वर्तते तदेवाहमहमेव ब्रह्मेति ये पश्यन्ति ते सूरयो यं प्रत्यगभेदेन प्राप्य न निवर्तन्ते न पुनर्जन्म लभन्ते स्वभेदेन पुनर्जन्मादिहेतुस्वाज्ञानाभावात् तदेव मम विष्णोः परममुत्कृष्टं धाम स्वरूपत्वात् । यत एवमतोऽहमेव सूरिणां परमां गतिरित्यर्थः ।

‘तद्विष्णोः परमं पदं सदा पश्यन्ति सूरयः । दिवीव चक्षुराततम् ।
तद्विप्रासो विपन्यवो जागृवांसः समिन्धते । विष्णोर्यत्परमं पदम् ।’

इति श्रुतेः ॥ ११ ॥

सर्वोपेयत्वेन सूरिपटलप्राप्तावुपायः क इत्यपेक्षायां यथोक्ता अन्य-
भक्तिरेवाकुण्ठित उपाय इत्याचष्टे—

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ १२ ॥

पुरुष इति । हे पार्थ ! चेतनाचेतनात्मकानि भूतानि यस्य
परमकारणस्यान्तःस्थानि स्वाविद्याकार्यत्वात् कार्यस्य कारणान्तःपातित्वात् ।
कुण्डे वदरवत् कार्यजातं कारणे अन्तर्भवतु ; कार्यदशायां कारणस्य
तदन्तर्भावात् तद्व्यापकत्वं कुत इति तत्राह—ततमिति । कार्यदशायामपि
परिदृश्यमानमनृतजडदुःखात्मकं सर्वं कार्यजातं जगद्येन परमकारणत्वेन
प्रसिद्धसच्चिदानन्दरूपेण पुरुषेण मृदा घटादिकमिव ततं व्याप्तं कवलित-
मित्यर्थः । ‘वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम्’ इति
श्रुते । कार्यकारणयोर्व्याप्यव्यापकत्वोक्त्या व्याप्यनिष्ठविकारस्य व्यापक-
गतत्वात् व्यापकस्याप्यनृतजडदुःखत्वं स्यादिति तत्राह—पर इति । यः
सर्वाधिष्ठानं येन सर्वं ततं म पुरि शयनात् पूर्णत्वाद्वा स्वकार्यव्यापकः पुरुषः
परः अनुवृत्तरज्ज्वादिव्यावृत्तसर्पादिवत् सर्वानुवृत्ते व्यापके कारणेऽत्मनि
व्यावृत्तस्य व्याप्यस्य कार्यजातस्यानुवृत्तातिरेकाभावप्रमाणान्मिथ्याभूतव्या-
प्यनिष्ठविकारः परमार्थसत्ये व्यापके कथं सेद्धुं पारयति ? यत एवमतः
सर्वस्मात्पुरुषः पर इत्यर्थः । ‘अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि’^१

‘सर्वस्य साक्षी तत सर्वस्मादन्यो विलक्षण’ इत्यादिश्रुते । पुरुषस्य विदिताविदितात् परत्वेन तत्प्राप्त्युपायस्य मृग्यत्वात् तदुपलब्धि कथमिति तत्राह—भक्त्यति । किंरूपा सा भक्ति ? मत्तस्त्वमुत्कृष्ट त्वतोऽहमपकृष्ट इति सेव्यसेवकरूपा । तस्या अपि विदितत्वात् तल्लभ्यत्व कुत इति तत्राह—अनन्ययेति । जगदिदमन्यदह जीवोऽन्य , आवयो कारणमीश्वरोऽन्य , सेव्योऽय सेवकोऽहमित्याद्यन्यभावविकलया अनन्यया स्वव्यतिरिक्तान्य-शून्यो वासुदेवोऽहमहमेव वासुदेव इत्येवरूपया मद्भावापन्नया युक्तया भक्त्यैव लभ्य । तस्या भक्ते विदिताविदितदोषास्पृष्टत्वात् तयैव लभ्य इत्यर्थः ।

‘असाधनमसाध्य यत्त्रिपाद्विभवक मह ।

तत्कथं भेदधीवेद्यं विना तद्रूपभावनाम् ॥’

इति नैष्कर्म्यसिद्धिकारवचनात् ॥ २२ ॥

प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानात्परमपुरुषप्राप्तिरुक्ता । न च तादृश ज्ञानमर्चि रादि द्वारमपेक्षते, तस्य स्वफलप्राप्तौ साधनान्तरासहत्वात् ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’ इत्यादिश्रुत्या वेदनान्तरसाधनाभावश्रवणात्तथाऽपि विद्वानुत्कर्म्य ब्रह्मभावमुपैतीति चेन्न , विदुषो गत्युत्क्रान्तिनिषेधश्रवणात्, ‘न तस्य प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवलीयन्ते, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्स्यति’ इत्यादिश्रुते । तथा सति ‘तद्य इत्थं विदुर्ये चेमे ऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते ते ऽर्चिपमभिः समवन्त्यर्चिषोऽहरह आर्प्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्घ्रेति मासाः स्तान्मासेभ्यः सवत्सरः सवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसः चन्द्रमसो विद्युतः तत्पुरुषोऽमानवः स एनान् ब्रह्म गमयत्येव देवयानं पन्था इत्यथ इमे ग्रामः , इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिः समवन्ति धूमाद्रार्चिः रात्रेरपरपक्षमपर-पक्षाद्यान् षड् दक्षिणेति मासास्तात्रैते सवत्सरमभिः प्राप्नुवन्ति मासेभ्यः

पितृलोकं पितृलोकादाकाशमाकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राजा तं देवाना-
मन्नं त देवा भक्षयन्ति तस्मिन् यावत्संपातमुपित्वा ऽथैतमेवाध्वानं पुनर्नि-
वर्तन्ते' इति देवपितृमार्गसद्भावप्रमाणभूतश्रुतेः का गतिरित्याकाङ्क्षाया
निष्कलप्रत्यगभिन्नब्रह्मचरमसाक्षात्कारहेतुसम्यग्ज्ञानिषु मार्गद्वयप्रमाणभूतश्रुति-
गतिकुण्ठने ऽपि सकलब्रह्मप्राप्त्युपायशरणेष्विष्टापूर्तादिकर्मानुष्ठायिषु च
मार्गद्वयप्रमाणभूता श्रुतिः गतिमर्हतीति व्याचष्टे—

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

यत्रेति । हे भरतर्षभ ! यत्र कालाभिमानिदेवताऽनुगृहीतकाले तु
प्रयाता मृता योगिनो ऽयोगिनश्चानावृत्तिमपुनर्जन्मावृत्तिं पुनर्जन्म च यान्ति,
तं कालं कालाभिमानिदेवतासहितं वक्ष्यामि । न च कालशब्देन दक्षिणो-
त्तरायणकालविशेषो भवेदिति वाच्यम् । दक्षिणोत्तरायणयोर्मृतानामप्युपासना-
तारतम्यत फलतारतम्यसमवात् कालशब्देन कालाभिमानिनीमिरातिवाहिक-
देवताभि प्रापणीयमार्गो भवितुमर्हतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

‘अनावृत्तिमावृत्तिं प्रयाता यान्ति’ इत्यत्र मार्गद्वयं निर्दिष्टम् । तत्र
यथोक्तज्ञानविकलत्वे ऽपि स्वाश्रमाचारसंपन्नाना यतीना हठादियोगिना
निष्कामकर्मानुष्ठातृणा च क्रममुक्तिद्वारमर्चिरादिमार्गमाह—

अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः पणमासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥ २४ ॥

अग्निरिति । अग्नि कालाभिमानिन्यातिवाहिकी देवता । तथा
ज्योतिरर्चिरभिमानिन्यातिवाहिकी देवता । आतिवाहिकीशब्दः सर्वत्रानुप-

ज्यते । तथा अहरहरभिमानिनी देवता । शुक्रः शुक्रपक्षाभिमानिनी देवता ।
पण्मासा उत्तरायणमित्यत्राप्युत्तरायणाभिमानिन्यातिवाहिकी देवतोच्यते ।
तत्र पूर्वोक्तदेवतोपलक्षिते सुपुष्णामार्गगम्याचिरादिमार्गे प्रणवयोगकर्मापास-
नाभिः सगुणब्रह्मविदः सकलब्रह्मशरणाः संन्यासिनो योगिनः कर्मिणश्च
प्रयाताः सन्तः निष्कलं ब्रह्म क्रमेण गच्छन्ति,

‘शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभि निःसृतैका ।
तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ति’ ॥^१

इति श्रुतेः । तत्रोक्तामृतत्वमापेक्षिकमित्यर्थः ॥ २४ ॥

धूमादिमार्गस्य पुनरावृत्तिहेतुत्वेन तन्निरूपणमकिञ्चित्करमित्यत्र
धूमादिमार्गस्य गतागतत्वादचिरादिमार्गस्य पुनर्निर्गमनाभावात् धूमादि-
मार्गापेक्षया ऽचिरादिमार्गो महोयानिति स्तोतुं धूमादिमार्गस्यापि वक्तव्य-
त्वात्वाकिञ्चित्करतेत्याह—

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः पण्मासा दक्षिणायनम् ।

तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्तते ॥ २५ ॥

धूम इति । धूमो रात्रिः कृष्णपक्षः पण्मासा दक्षिणायनमित्यत्र
पूर्ववत्तदभिमानिन्यातिवाहिकी देवतोच्यते । तत्राप्यातिवाहिकीदेवतासहित
धूमादिमार्गमालम्ब्य गच्छन्निष्ठापूर्तादिकर्मकृद्योगी चन्द्रमसि भवं चान्द्रमसं
ज्योतिः स्वकृतकर्मफलं प्राप्यानुभूय तद्भोगक्षये पुनर्निवर्तते, तद्भोगक्षयस्य
सावशेषत्वात्, ज्ञेयकर्मणा बीजभूतेन सहाकाशबायुधूमाश्रमेघवृष्टिद्वारा भूमिं
प्रविश्य व्रीह्याद्यन्नभावमुपेत्य संस्कारतः प्राणिजठरं प्रविश्य ततः शुक्र-

रूपेण रमणीययोनिं पापकर्मप्राचुर्यतो नीचयोनिं वा प्रविश्य यथोक्तकाले
जन्म लब्ध्वा पूर्ववासनया पुनरपि शुभाशुभादि कर्म कृत्वा तत्फलमनुभूय
घटीयन्त्रवदविश्रान्तो भवति । क्षुद्रकर्मकारी चेत्तदा धूमादिमार्गतो गमना-
गमनं विना मशकादिरूपेण भूत्वा भूत्वा पदे पदे म्रियते । ततो ऽपि
क्रूरकर्मकारी यदि तदा कल्पपर्यन्तस्थापिपापाणादिभावमुपैति । यत
एवमतो विवेकिना धूमादिमार्गो जुगुप्सितव्य इत्यर्थः । ‘यथेतमाकाश-
माकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति, धूमो भूत्वा ऽग्नं भवति, अग्नं
भूत्वा मेघो भवति, मेघो भूत्वा प्रवर्षति, त इह ब्रीहियवा ओषधिवन-
स्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते ऽतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरं यो यो ह्यन्नमत्ति
यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति । तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो
ह यत्ते रमणीयां योनिमापधेरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं
वा, ऽथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमा-
पधेरब्धयोनिं वा सूकरयोनिं वा चाण्डालयोनिं वा । अथैतयोः पथोर्न
कतरेणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति, जायस्व
म्रियस्येत्येतत्तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न संपूर्यते, तस्माज्जुगुप्सेत’
इति श्रुते ॥ २५ ॥

सकलब्रह्मशरणाना रात्रिकृष्णपक्षदक्षिणायनमरणतो ब्रह्मप्राप्त्यभावे
प्राप्ते तत्राभ्यादिशब्दाः तदभिमानिदेवतावाचका इति वक्तुं मार्गद्वयस्य
नित्यत्वं साधयति—

शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्यया ऽऽवर्तते पुनः ॥ २६ ॥

शुक्लकृष्णे इति । अर्चिरादिगतिः शुक्ला प्रकाशप्राचुर्यात्, धूमादि-
गतिः कृष्णा तमःप्राचुर्यात् । एते शुक्लकृष्णे गती अर्चिरादिधूमादि-
मार्गौ योग्ययोगिजुष्टजगतः शाश्वते अनादी इति मते निश्चिते । न चाना-
देरन्तवत्त्वं कुत इति वाच्यम् । तद्गतानादित्वस्यापेक्षिकत्वात् स्वाज्ञानकालमा-
रभ्य स्वज्ञानावधि संसारस्य विद्यमानवद्गानात्तदनुरोधेनानयोर्गत्योरप्यनादित्वं
स्वज्ञाने सति तद्गतानादित्वानन्तत्वयोर्मृपात्वात्, यत एवमतः स्वाज्ञदृष्टि-
मवलम्ब्यैव तयोरेकया सकलब्रह्मशरणोऽनावृत्तिं क्रममुक्तिं याति । अन्यथा
कृष्णया गत्या वेदोक्तेष्टापूर्तादिकर्मकर्ता त्वावर्तते पुनर्जन्म भजतीत्यर्थः ॥२६॥

एवमुक्तप्रकारेण मार्गद्वययाथात्म्यं यो जानाति स पूर्ववत्तत्र न
मुह्यतीत्याह—

नैते सृती पार्थ जानन्योगी मुह्यति कश्चन ।

तस्मात्सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवार्जुन ॥ २७ ॥

नैत इति । हे पार्थ ! यस्मादेते ऽर्चिरादिधूमादिसृती क्रममुक्ति-
संसारप्रापकमार्गौ यथावज्ज्ञानन् कश्चन कश्चिदपि योगी धूमादिगति-
प्रापकसंसारहेतुस्वर्गादिफले तदपेक्षया सर्वोत्कृष्टार्चिरादिगतिप्राप्यक्रममुक्तौ
वा न मुह्यति । किं तु सद्योमुक्तिहेतुसम्यग्ज्ञानसाधने प्रवर्तते । तस्मात्कारणा-
त्त्वमपि मार्गद्वये मोहविधुरो भूत्वा सर्वेषु कालेषु प्रत्यगभिन्नब्रह्मध्यानयोग-
युक्तो भव ॥ २७ ॥

उक्तस्वप्रापकध्यानयोगं स्तुवन्नुपसंहरति—

वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव

दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् ।

अत्येति तत्सर्वमिदं विदित्वा

योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम् ॥ २८ ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिष० अक्षरब्रह्मयोगो नामाष्टमोऽध्यायः ॥

वेदेष्विति । पवित्रपाणित्वादिनियमाधीतेषु वेदेषु तदुदितेषु यज्ञेषु साद्रुष्यतया ऽनुष्ठितेषु कायशोपणादिविविधतपःसु देशकालपात्रसमर्पित-
सर्वस्वदानेषु च शास्त्रतो यत्पुण्यफलं प्रदिष्टं देवयानादिमार्गद्वयगम्यमत्येति ।
किं कृत्वेत्यत आह—विदित्वेति । पार्थभगवत्प्रश्नप्रतिवचनसिद्धान्तार्थं
विदित्वा ऽनुष्ठाय प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानयोगी भूत्वा मार्गद्वयादिविभ्रममत्येती-
त्यर्थः । तदतिक्रम्य किमुपैतीति तत्राह—स्थानमिति । किं लोकान्तरेषु ?
तत्राह—परमिति । स्वाविद्याद्वयतत्कार्यविजृम्भितब्रह्मलोकादिसर्वलोकात्परत्वेन
यद्विभातं तत्परं स्थानं विष्णोः परमं पदं विदेहकैवल्यमुपैतीत्यर्थः । किमि-
दानीं रचितं तत्राह—आद्यमिति । यदविद्यापदतत्कार्याध्यारोपापवादवि-
कल्पासहं त्रिपात्परब्रह्मतत्त्वं सत्तासामान्यमिति विख्यातं तदेवाद्यं स्थानम् ।
इतिशब्दः अध्यायपरिसाप्त्यर्थः ॥ २८ ॥

चरमश्वासवेलायां यत्समर्तव्यं महाऽऽत्मभिः ।

तत्तारकब्रह्म मम हृदये जयतु स्वयम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायामष्टमोऽध्यायः ॥

नवमो ऽध्यायः

अचिन्त्ययोगमायात पारमैश्वर्यवैभवम् ।

अनन्यभक्ते वैवल्यहेतुत्व चाह केशव ॥

अष्टमाध्यायान्ते 'इदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम्' इति यत्स्वरूपमुक्तमिदानीं तत्पारमेश्वर रूपं तत्प्राप्तिहेतुज्ञानविज्ञानं नान्यभक्ते प्रभावश्च प्रकटयितुं नवमाध्यायं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसे ऽशुभात् ॥१॥

इदमिति । पूर्वाध्यायादौ यज्ज्ञानं मयोक्तं तदिदं तु ज्ञानं तुभ्यं वक्ष्यामीति योजना । तुशब्दः पूर्वोक्तज्ञानाद्वैशिष्ट्यद्योतकः । कस्मै वक्ष्यसीति तत्राह—तुभ्यमिति । किं गुणविशिष्टायेति तत्राह—अनसूयवे इति । भूयो भूय स्वमाहाऽऽत्म्यमेव प्रकटयति भगवान्—परमकारुणिके भगवति वासुदेवे मय्यनसूयवे मदुद्धारणार्थं केवलकृपयोपदिशति भगवानिति श्रद्धालवे तुभ्यमर्जुनाय प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानं वक्ष्यामि । तज्ज्ञानं किंविशिष्टमिति तत्राह—विज्ञानसहितमिति । यन्मया प्रकटितस्वरूपं ज्ञात्वा अपरोक्षीकृत्य त्वमिदानीमेव स्वाज्ञानविजृम्भितससाररूपादशुभान्मोक्षयसे

तज्ज्ञानं विशेषानुभूत्या ज्ञायत इति विज्ञानं तत्सहितं तद्विशिष्टमित्यर्थः । किं तद्गुह्यं तत्राह—गुह्यतममिति । कर्मकाण्डविषयकज्ञानमुत श्रुत्याचार्य प्रसादलभ्य ज्ञानं देहातिरिक्तप्रत्यग्ज्ञानं वा गुह्यम्, उपासनाकाण्डविषयक-ज्ञानं परमात्मपरोक्षज्ञानं वा गुह्यतरम्, स्वानुभूतिपरामृष्टप्रत्यक्परैक्यसम्यग्ज्ञानं गुह्यतमम्, अनेककोटिजन्मशोभनकर्मपरिपाकतश्चरमजन्मलभ्यत्वात् गुह्यतम-त्वमुपपद्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

श्रोतारमर्जुनं वक्ष्यमाणगुह्यतमज्ञानाभिमुखीकरणाय तज्ज्ञानं प्रस्तौति—

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।

प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥ २ ॥

राजेति । या प्रत्यग्भिन्नब्रह्मविद्यामाश्रित्य तदितरविद्यापटलं राजते सेयं राजविद्या सर्वविद्याऽधिराजत्वात् विद्याऽन्तरेभ्यो विशिष्यते ; सैवेह खलु प्रत्यग्भिन्नब्रह्मज्ञानं सर्वज्ञानेभ्यो विशिष्यत इति प्रसिद्धम् । ज्ञान्य-न्तरेभ्यो ब्रह्मज्ञानी विशिष्ट पूजनीयश्च यस्मिन्स्तुष्टे तुष्यति सर्वमिति च

‘यं यं लोकं मनसा संविभाति

विशुद्धसत्त्व कामयते याश्च कामान् ।

तं तं लोकं जयते ताश्च कामा-

स्तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चयेद्भूतिकाम ॥

यद्येको ब्रह्मविद् भुङ्क्ते जगत्तर्पयने ऽखिलम् ।

तस्मादन्विष्य सर्वत्र पूजनीयो विदा वर ॥’

इति श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु सर्वत्र प्रसिद्धत्वाच्च गोप्यतापदमेतदर्हतीति तत्राह—राजगुह्यमिति । यदनधिकारिणे गोपनीयं तद्गुह्यं मन्त्रतन्त्रादिधर्म-

शास्त्ररहस्य च तदपेक्षया गोपनीयत्वेन गुह्यतमत्वात् उत्तमाधिकारिणे वक्तव्यत्वात् अत एव गुह्याना राजत्वात् राजगुह्यम् । तथा च श्रुति —

‘आदो शमदमप्रायैर्गुणै शिष्य विशोधयेत् ।

पश्चात्सर्वमिदं ब्रह्म शुद्धस्त्वमिति बोधयेत् ॥’

‘विद्या ह वै ब्राह्मणमाजगाम गोपाय मा शेवधिष्टे ऽहमस्मि ।

अमृतकायानृजये शठाय मा मा नूयाद्वीर्यवती तथा स्याम् ॥’

‘यमेवैष विद्याश्रुतमप्रमत्त मेधाविन ब्रह्मचर्योपपन्नम् ।

अस्मा इमासुपसन्नाय सम्यक् परीक्ष्य दद्याद्वैष्णवीमात्मनिष्ठाम् ॥’

‘अज्ञस्यार्धप्रबुद्धस्य सर्वं ब्रह्मेति यो वदेत् ।

महानरकसाम्राज्यं स तेन विनियोजित ॥’

इत्यादि । स्मृतिश्च ‘न बुद्धिभद जनयेदज्ञाना कर्मसङ्गिनाम् ।’ ‘तानकृत्स्न विदो मन्दान् कृत्स्नवित्रं विचालयेत्’ इति । अज्ञाना पतनहेतुत्वात् तत्किमपि वित्रमिति तत्राह—पवित्रमिति । शुद्धं प्रत्युपदिष्टाध्ययनवत्साधनचतुष्टयसंपत्ति विकलत्वेनानधिकारिणा पतनहेतुत्वे ऽपि तद्वतामनन्तकोटिजन्मसचयमूल स्वाज्ञानापवित्रग्रासकत्वात् पवित्रं पुण्यकर्म तीर्थयात्राकरणस्यापि पावनहेतुत्वात् मिमनेन जानेनेति तत्राह—उत्तममिति । पुण्यकर्मतीर्थयात्रादीना चित्तशुद्धिपर्यवसायित्वात् । तावन्मात्रेण स्वाज्ञानापवित्रक्षालनासम्भवाच्चित्त शुद्धचनन्तरभाविस्वज्ञानोदयमात्रेण स्वाज्ञानग्लादर्शनात् स्वफलप्राप्तावुपायान्तरासहत्वाच्च पावनहेतूना ज्ञानमवोत्तममित्यर्थः । एव केनावगम्यत इति तत्राह—प्रत्यक्षमिति । सुखादिवदनुभवप्रत्यक्षणावगमो ऽवगतिर्यस्य तत्प्रत्यक्षावगमम् । यद्वा, प्रत्यक्षमवगम्यत इत्यवगमं स्वाज्ञानतत्कार्यनिवृत्ति लक्षणं कैवल्यफलं यत्तत्प्रत्यक्षावगमं कर्तृकारकक्रियाफलानुवादकधर्मविरुद्धत्वात् । प्रत्यक्षावगमत्वे ऽपि नादर्थव्यमेतदिति तत्राह—धर्म्यमिति । ‘सर्वं

कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते' इत्यादिस्मृत्यनुरोधेन प्रत्यगभिन्नब्रह्म-
धारणाहं धर्मे स्वज्ञाने स्वाज्ञानविजृम्भितकर्तृकारकक्रियाफलानुवादकधर्म-
शास्त्रानुकूलप्रवृत्तिनिवृत्तिव्यापृतेः परिसमाप्तत्वेन स्वप्रतियोगिधर्माभावात्
तद्ग्रासरूपस्वधर्मादनपेतत्वाद्ब्रह्मम् । अतो मुमुक्षुभिरादत्तव्यमित्यर्थः । किं
धर्मानुष्ठानवदायाससाध्यमिति तत्राह—सुसुखमिति । यथा परीक्षकोप-
देशमात्रादनर्थं रत्नं ज्ञातुं सुकरं तथा गुरुरूपदेशमात्रेण ब्रह्मज्ञानसाधनानुष्ठानं
कर्तुं सुसुखं सुखसाध्यमित्यर्थः । यथा आयासतारतम्यतो भूयस्त्वमल्पत्वं च
कर्मफलस्य श्रूयते, तथा ऽऽयासतारतम्यतो ज्ञानफलस्यापि भूयस्त्वमल्पत्वं
च न्याय्यं वक्तुम् । निरायाससाध्यज्ञानफलस्याल्पत्वेन व्ययः स्यादित्याशङ्क-
मानं प्रत्याह—अव्ययमिति । न स्वतः परतो वा व्ययो ऽस्तीत्यव्ययम् ।
बहुलतरायाससाध्यधर्मतत्फलविपरीतत्वादनायासलब्धमपि ज्ञानफलमव्यय-
मेवेत्यर्थः । 'अव्ययमनाद्यनन्तं तदव्ययम्' 'यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति
धीराः' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतेः । यतो वक्ष्यमाणज्ञानमेवं-
विशेषणविशिष्टमतस्त्वया श्रद्धाभक्तिपुरःसरमनुसंधेयमित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु वक्ष्यमाणज्ञानस्यातिसुलभत्वेन सर्वे तदवष्टेभ्य त्वामेव प्रपद्यन्ते
यदि तदा संसारिणां मृग्यत्वात् संसारनिवर्तकशास्त्रस्य वैरल्यं स्यादित्य-
पेक्षायाम् अगुह्यचित्तानां तत्र श्रद्धाऽनुदयेन संसारकलनाघ्नोभ्यात् तन्नि-
वर्तकशास्त्रस्य नार्किंचित्करतेत्याह—

अश्रद्धधानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परंतप ।

अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥ ३ ॥

अश्रद्धधाना इति । हे परंतप ! ब्रह्माहमहं ब्रह्मेति ब्रह्मात्मैक्यधारणा-
ऽर्हस्याम्यानन्यभक्तिलक्षणसम्यग्ज्ञानधर्मस्य विचारे प्रतिपत्तौ फले च येषां

श्रद्धा आस्तिक्यबुद्धिर्नोदेति ते अश्रद्धाणाः श्रद्धाभक्तिध्यानशमादिसाधन-
विरला इत्यर्थः । तेषां तद्वैरल्यं कुत इति तत्राह—पुरुषा इति । स्वाविद्या-
विजृम्भिताः पुरुषाः, दुःखसंसारयेषभाषामहामोहावृतदृष्टित्वात्तेषां श्रद्धाऽऽदि-
साधनवैरल्यं युक्तमित्यर्थः । एवंविधाः कुत्रासनमर्हन्तीति तत्राह—निवर्तन्त
इति । अश्रद्धाणादिविशेषणविशिष्टा जन्तवो मत्प्राप्तावनन्यभक्त्यतिरिक्त-
साधनानुष्ठाने प्रवृत्ता अपि सर्वान्तर्यामित्येन सर्वप्रत्यक्त्वेन सर्वाधिष्ठानत्वेन
स्वेतरसर्वासहत्वेन च वर्तमानं मामप्राप्य 'जीवापेतं वा व किलेदं म्रियते न
जीवो म्रियते' इति श्रुतिप्रकटितामृतभावमपि जीवजातं मृतमिव करोतीति
मृत्युस्तूलाविद्याविजृम्भितः संसारः, तद्वर्त्मनि नितरां वर्तन्ते तत्रैवासन-
मर्हन्ति । मृत्युकवलिते संसारमार्गे सदा परिभ्रमन्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

वक्ष्यमाणज्ञानश्रद्धाऽश्रद्धावस्तुतिनिन्दाभ्या श्रोतारमभिमुखीकृत्य
यद्वक्तव्यं तज्ज्ञानं विशिनष्टि—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेऽप्यवस्थितः ॥ ४ ॥

मयेति । परमकारणभूतेन मया चेतनाचेतनात्मकं सर्वमिदं जग-
त्तमे । किमस्मद्गोचरव्यक्तमूर्तिना त्वया व्यासम् ? नेत्याह—अव्यक्तेति ।
भक्तेच्छोपात्तमूर्तभावस्य करणग्रामगोचरत्वेन व्याप्त्यसंभवात् तद्विपरीतत्वे-
नाव्यक्ता मूर्तिर्यस्य तेनाव्यक्तमूर्तिना परमार्थनित्यनिष्कलसच्चिदानन्दरूपेण
मया सर्वमिदं कवलितमित्यर्थः । न च निरात्मकं भूतजातं किञ्चिद्व्यवहाराय
कल्पते । इदमस्तीदं भातीदं प्रियमिति व्यवहारास्पदत्वेन विद्यमानत्वात् सर्वं
मदात्मकमेवेति भावः । त्वदात्मकान्यपि भूतानि किं त्वय्येव तिष्ठन्त्युत
त्वदन्यत्रेति तत्राह—मत्स्थानीति । परमकारणभूतेऽव्यक्तमूर्तेः मयि

तिष्ठन्तीति मत्स्थानि सर्वभूतानि चतनाचतनात्मकानि ब्रह्मादिस्तम्बान्तानि मत्स्थानीत्युच्यन्ते । तेषां मदात्मकत्वेन मदन्यत्र विश्रमाभावात् । यथा मृदात्मका घटशरावादयो मृत्स्था तथा त्वदात्मकानि सर्वभूतानि त्वत्स्थानि भवन्तु । घटशरावादिषु मृदिव त्वन्मयभूतेषु त्वमपि किं तिष्ठसि ? नेत्याह—
न चेति । कार्यकारणभावमापन्नयो मूर्तद्रव्ययोरितरेतराश्रयतोपपद्यते । न चामूर्तस्य भूतन सश्लेषो ऽस्ति । यथा ऽनुवृत्तव्योम्नो व्यावृत्तघटाद्यश्लेषो दृश्यते, तथा व्योम्नो ऽप्यन्तरतमत्वेन सर्वानुवृत्तस्य मम न केनचित्सश्लेषो युक्तः । तस्मात्तेषु भूतेषु न चाहमवस्थितः । यत एवमतो ऽनुवृत्तव्यावृत्तयोरितरेतराश्रयता नोपपद्यत एवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

अव्यक्ताक्षरस्य तवामूर्तत्वेन व्यावृत्तभूतसश्लेषाभावे ऽपि सर्वानुवृत्ते त्वयि व्यावृत्तभूतजातस्य सश्लेषसम्भवात् तैरसंश्लिष्टत्वं उक्तं इति तत्राह—

न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ।

भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥ ५ ॥

न चति । न च कुण्ड बदराणीव मत्स्थानि सर्वभूतानि भवन्ति । सर्वानुवृत्ते मयि तेषां व्यावृत्तत्वेन मिथ्यात्वात् वितथावितथयो सश्लेषायां ग्राधेन मे तैः सश्लेषो भवेत् । ननु मूर्तामूर्तयोः सश्लेषाभावे कथं मया ततमिदं सर्वं मत्स्थमिति विरुद्धमुच्यते इति चतस्य व्यापकत्वाश्रयत्वं योरविरोधान्न विरुद्धमित्याह—पश्य मे योगमिति । मम परमेश्वरस्यैश्वर्ययोगमघटितघटनाचातुर्यमवलोक्य । मद्योगमायावैभवस्याप्रतर्क्यत्वात् न कश्चिद्विरोधावकाश इत्यर्थः । स्वयोगमायावैभवमेव प्रकटयति—भूतभृदिति । को ऽयं भूतभृत् ? तत्राह—ममात्मति । स्वाविद्याऽऽवृत्तदृष्टीनां सोपाधिकवत्स्थितस्य मम परमेश्वरस्य मद्भावं कवल्लिताद्भावं वद्योगिपटलानु-

भवसिद्धो निरुपाधिक आत्मा गगनवदसङ्गोऽपि सन् भूतानि विभर्ति
धारयति पालयतीति भूतभृदित्युच्यते । भूतभृत्वेऽपि भूताविर्भावतिरो-
भावहेतुता कुत इति तत्राह—भूतभावन इति । स्वव्यावृत्तभूतान्याविर्भा-
वयति तिरोभावयतीति च भूतभावन । परमार्थतो नाहं भूतेषु वसामि नापि
मयि भूतानि वसन्ति मद्ब्रह्मतिरेकेण भूतभौतिकजातशून्यत्वादनात्मप्रपञ्चो
नास्त्येवेत्यर्थः ,

‘अनात्मेति प्रसङ्गो वा अनात्मेति मनोऽपि वा ।

अनात्मेति जगद्वाऽपि नास्त्यनात्मेति निश्चिनु ॥

यथैव मृन्मयः कुम्भस्तद्वद्देहोऽपि चिन्मयः ।

आत्मानात्मविवेकोऽयं मुधैव क्रियतेऽबुधैः ॥’

इत्यादिश्रुतेः ॥ ५ ॥

अस्त्वेवं त्वद्वावारूढानां तेषां कृतकृत्यत्वात् । प्रकृते तावद्यथा
देहादिजन्मस्थितिभङ्गकर्मणा जीवः श्लिष्यते, तथा त्वमपि भूतग्रामजन्म-
स्थितिभङ्गकर्मणा श्लिष्यस इत्याकाङ्क्षायाम् ‘मया तत्तमिदम्’ इत्यादि-
श्लोकद्वयेन योऽर्थोऽभिहितः तमेतमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—

यथाऽऽकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान् ।

तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥ ६ ॥

यथेति । यथा सर्वत्र गच्छतीति सर्वत्रगो वायुः परिमाणतो
महानपि नित्यं सदा स्वोत्पत्तिस्थितिलयकालेऽवकाशं विना कस्याप्युत्पत्त्य-
संभवात् भ्वोत्पत्त्याद्यवकाशहेतुत्वेन स्वकारणभूताकाशे तिष्ठतीत्याकाशस्थो
ऽपि आकाशेन वायुः संश्लिष्यते वायुनाऽऽकाशं वा । निरवयवत्वे-

नाकाशस्य वायुना संश्लेषाभावे ऽपि वायोः सावयवत्वेनाकाशेन संश्लेषः स्यादिति चेन्न ; सावयवयोरिव निरवयवसावयवयोः सामानाधिकरण्याभावेन संश्लेषवैरल्यस्य स्फुटत्वादिति पुरस्तादेवोक्तत्वात् । तथा सर्वाण्याकाशादीनि पञ्च महाभूतानि तथा भौतिकजातानि चाकाशस्थानीयविज्ञानात्माभिन्ने परमात्मनि मयि संश्लेषमन्तरेण तिष्ठन्तीति मत्स्थानीत्युपधारयावधारय, निश्चिन्वित्यर्थः ॥ ६ ॥

स्वस्यासङ्गत्वे ऽपि योगमायया जगत्स्थितिहेतुता यथोपपद्यते तथा सृष्टिप्रलयहेतुता ऽप्युपपद्यत इत्याह —

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यान्ति मामिकाम् ।

कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

सर्वेति । हे कौन्तेय ! कल्पक्षये प्रलयकाले सर्वभूतान्याकाशादि-भूतभौतिकजातानि मामिकां मदधीनत्वेनास्वतन्त्रां त्रिगुणात्मिका प्रकृतिं यान्ति, जडप्रकृतौ विलीयन्त इत्यर्थः । कल्पक्षये भूतानि प्रकृतिं यान्ति चेत् कल्पादौ भूतानि स्वयमेव प्रकृतित एवोत्पद्येरन् ; किं स्वप्रकृत्यतिरिक्त-कारणताकल्पनेनेत्यत आह—विसृजामीति । कल्पादौ सृष्टिकाले पुनस्तान्याकाशादीनि भूतभौतिकजातानि विशेषेण सृजामि । भूतानां प्रकृतिवशात्त्वेन प्रकृतेर्जडत्वेन च तयोराविर्भावतिरोभावकारणमहमेवेत्यर्थः ॥ ७ ॥

प्रकृतेर्जडत्वात् भूतानां चेतनत्वे ऽपि प्रकृतिपरतन्त्रत्वादीश्वरस्यापि स्वेतरवस्तुशून्यत्वेन कार्यकारणताऽनुपपत्तेरित्येवं प्राप्ते, तत्रोच्यते । परमेश्वरस्य स्वेतरवस्तुशून्यत्वे ऽपि प्रकृत्यवष्टम्भतः कार्यत्वं कारणत्वं चोमुपपद्यत इत्याह—

प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनः पुनः ।
भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्वशात् ॥ ८ ॥

प्रकृतिमिति । स्येतरवस्त्वन्तरशून्यः परमेश्वरोऽप्यहं स्वां स्वाधीनां प्रकृतिमवष्टभ्याधिष्ठाय प्रलयकाले मदीयप्रकृतौ प्रलीनं स्वाज्ञानतत्कार्यमव-
भावरूपा प्रकृतिस्तद्वशात् तत्पारतन्त्र्यात् अवशमस्वतन्त्रं कृत्स्नमिमं चतुर्विधं
भूतग्राममनादिसंसारे विशेषेण सृजामि । कदा ? पुनः पुनः प्रतिकल्प-
मित्यर्थः । वीप्सातः संसारस्यानादित्वं द्योत्यते ॥ ८ ॥

स्वाज्ञानपरवशं भूतग्रामं विषमं विदधतस्तव तत्तद्धर्मादिसंबन्धतो
जीववदनीश्वरत्वं किं न स्यादित्याकाङ्क्षायामाह—

न च मां तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ।
उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥ ९ ॥

न चेति । हे धनंजय ! यद्भूतग्रामकृतपुण्यपापवासनाऽनुरोधिविषम-
सृष्टिनिमित्तकर्मलेपतो जीववदनीश्वरत्वं मयि शङ्कसे, तानि कर्माणि न च
मां निबध्नन्ति । विषमं कर्म कुर्वतः तत्प्रयुक्तो बन्धः स्यादिति शङ्कमानं
प्रत्याह—असक्तमिति । तेषु विषमसृष्टिहेतुषु पुण्यपापकर्मसु करोमीदं कर्म
ममेदमिति च कर्तृत्वाद्यभिमानविकलत्वादसक्तमसङ्गोदासीनस्वभावं परमेश्वरं
तानि कर्माणि कथं बध्नीयुः ? तत्कथमिति तत्राह— आसीनमिति । यथा
कश्चिदुदासीनो विवदमानयोर्हानिं वृद्धिं वा प्रपन्नयोरप्युपेक्षको निर्विकारो
भवति, तथा कूटस्थरूपेणासीनं नित्यशुद्धबुद्धापरिमितानन्दं फल्गुफलवन्ति
कर्माणि स्प्रष्टुमपि न पारयन्तीत्यर्थः । एवं मद्भावारूढस्य यस्य कस्यचित्फल-
कामनाकर्तृत्वाभिमानाभावो धर्माधर्माक्षेपे कारणमिति भावः ॥ ९ ॥

.तवेश्वरस्य जगत्सृष्ट्वं तत्रोदासीनत्वं च तमःप्रकाशवद्विरुद्धमित्या-
शङ्क्याह—

मया ऽध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सचराचरम् ।

हेतुना ऽनेन कौन्तेय जगद्विपरिवर्तते ॥ १० ॥

मयेति । हे कौन्तेय ! 'कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः' 'यो
अस्याध्यक्ष परमे व्योमन्' इत्यादिश्रुतिषु सर्वेषां सर्वकर्मफलदातृत्वेन
चेतनाचेतनात्मकविश्वाधिष्ठानत्वेन च प्रसिद्धेन मया अध्यक्षेण निर्विकारतया
निमित्तभूतेन स्वाज्ञदृष्ट्या ऽनाद्यनिर्वचनीया प्रकृतिः सचराचरं जगत् सूयते
उत्पादयतीत्यनेन मदधिष्ठानहेतुना सचराचरमिदं जगत्पश्यामि शृणोमि
सुखासुखमनुभवामि किञ्चिज्जानामि न जानामीत्येवंरूपेण विपरिवर्तते,
पौनःपुन्येन भूत्वा भूत्वा संसारचक्रे परिभ्रमति । लोहव्यापारहेत्वय-
स्कान्तवन्ममेश्वरस्य संनिधिमात्राधिष्ठातृत्वात् जगत्कर्तृत्वं तत्रोदासीनत्वं
चाविरुद्धम्, वस्तुत उभयाभावादिति भावः ॥ १० ॥

ननु 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' इत्यादि-
श्रुत्या अद्वैतपरमानन्दस्वरूपेण सर्वात्मभूतमपि त्वां ज्ञात्वा कुतो न भजन्ती-
त्याकाङ्क्षायामाह—अवजानन्तीति द्वाभ्याम् ।

अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् ।

परं भावमजानन्तो मम भूतमहेश्वरम् ॥ ११ ॥

अवजानन्तीति । मूलाज्ञानदृढपटावृता देहादावात्मात्मीयाभिमाना-
रूढा मूढा पुरुषाधमाः प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपिणो मम स्वाविद्याद्वयतत्कार्यजा-
तात् परं भावं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तपरमानन्दस्वभावं सर्वेषामाकाशादिभूताना-

मन्तरतमत्वेन प्रसिद्धं भक्तपूगास्वपदप्राप्तिहेतुं सकलं भावं च, अजानन्त सन्त
सर्वेषां ब्रह्मादिस्तन्मान्तभूतानां महान्तमीश्वरं मा तूलाविद्याविजृम्भिता मानुषीं
तनुमाश्रितं मत्वा केवलमनुप्योऽयमित्यवजानन्त्यवज्ञा परिभवं च कुर्वन्ति ।
मदवज्ञादोषेण मामज्ञात्वा संसरन्तीत्यर्थः ॥ ११ ॥

ईश्वरावज्ञानात्तेषां किं भवतीति तत्राह —

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीं चैव प्रकृतिं मोहिनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

मोघेति । मद्भिन्नदेवता क्षिप्रफल दास्यति इत्येव मोघा आशा आशिषो
येषां ते मोघाशा भवन्ति, परमार्थफलमहिष्कृतत्वात् । त्वा परिभवं कुर्वतामपि
नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानादमोघाशा स्युरिति तत्राह—मोघेति । मदवज्ञा
दोषतो मोघानि नित्यनैमित्तिककर्माणि येषां ते मोघकर्माणं मद्भावविकलकर्मणा
बन्धहेतुत्वात् । मोघकर्माणोऽपि शास्त्रार्थपरिज्ञानात् सफलाशा स्युरिति
तत्राह—मोघेति । तथा मदवज्ञादोषेण मोघं व्यर्थं शास्त्रार्थपरिज्ञानं येषां
ते मोघज्ञाना कुतर्कतो विपरीतभावनादोषदुष्टत्वात् कुतर्कनत्वेन तेषामाशा
सफला भवेदिति तत्राह—विचेतस इति । पुरुषार्थान्तरेऽपि विक्षिप्त चेतो
येषां ते विचेतसः । मद्भावविकलानां विक्षेपस्य ध्रौव्यात् न केवलमुक्तदोष
तेषाम्, किं तु वर्तमानदेहपातानन्तरं निष्कण्टयोनिप्राप्तिं निरङ्कुशत्वाह—
श्रिता इति । छिन्द्य भिन्द्य पिव सादेति राक्षसामिय राक्षसी परम्ब
परदारानपहरेत्याद्यसुराणामियमासुरी, तामेवरूपा मोहिनीं महामोहकरीं
प्रकृतिं स्वभावमाश्रिता भवन्ति । कदाऽपि ते मा न भजन्तीत्यर्थः ॥ १२ ॥

“ के त्वामुक्तलक्षणं भजन्तीत्याकाङ्क्षायां श्रद्धायां मद्भक्ता इत्याह—

महाऽऽत्मान् इति द्वाभ्याम्—

महाऽऽत्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।

भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥ १३ ॥

महाऽऽत्मान इति । हे पार्थ ! मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानतो महान्विशुद्ध आत्मा ऽन्तःकरणं येषां ते महाऽऽत्मानः । तुल्यवदतो महदपरिच्छिन्नब्रह्मात्मभावरोहेच्छा द्योत्यते । साधनचतुष्टयसंपन्नाः पुरुषाः ‘अभयं सत्त्वसंशुद्धिः’ इत्यादिवक्ष्यमाणलक्षणां देवानां प्रकृतिं दैवीं प्रकृतिं शमदमदयाश्रद्धाऽऽदिस्वभावमाश्रिताः सन्तः अनन्यमनसः प्रत्यगनन्यत्वेन विद्यमाने परमपुरुषे मयि मनो येषां ते अनन्यमनसो भूत्वा परमकारणत्वेन महदादिभूतानामादिं महासत्तास्वभावत्वादव्ययं मां श्रुत्याचार्यदिनकरानुगृहीतवेदान्तज्ञानदृष्ट्या ज्ञात्वा अपरोक्षीकृत्य प्रत्यगभेदेन भजन्ति सेवन्ति इत्यर्थः ॥ १३ ॥

एवं भजता भजनप्रकारमाह—सततमिति द्वाभ्याम्—

सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः ।

नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥ १४ ॥

सततमिति । केचिदनन्यभक्त्या साधनचतुष्टयसंपन्नौ नित्ययुक्ताः संन्यासिनः प्रणवमहावाक्यैः प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपं वासुदेवं मां कीर्तयन्तः स्तुवन्तः सन्तः उपासते । केचिदनन्यभक्त्या स्वेन्द्रियद्वयनिग्रहे नित्ययुक्ता वानप्रस्था द्विविधं ब्रह्मचर्यमेव दृढं व्रतं येषां ते दृढव्रता भूत्वा सर्वकर्म-संन्यासलक्षणप्रत्यगभिन्नब्रह्मनिष्ठामारोढुं यतन्तो यत्नं कुर्वन्तः सर्वभूतगुहाशयं माम् उपासते । केचित्त्रिरतिशयप्रेमलक्षणभक्त्या नित्ययुक्ताः परमैकान्तिनो भागवता सर्वम्बरूपिणं मां सर्वत्र पश्यन्तो नमस्यन्तश्चोपासते ।

‘ईश्वरो जीवन्मरणं प्रविष्टो भगवानिति ।

प्रणमेद्दण्डवद्भूमाश्वचण्डालगोत्तरम् ॥’

इति श्रुते ॥ १४ ॥

पूर्वोक्ताधिकारिण केन प्रकारेण त्वामुपासत इति तत्राह —

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते ।

एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखम् ॥ १५ ॥

ज्ञानेति । उत्तमाधिकारिण केचिदन्य सर्वकर्मसंन्यासलक्षणब्रह्म
निष्ठार्हा संन्यासिन प्रत्यग्रहणोरेकत्वेन वामुदेव सर्वमिति सर्वात्मैकत्व-
दर्शनं ज्ञानं तदेव यज्ञं तेन ज्ञानयज्ञेन यजन्तः अनुसंधानं कुर्वन्तः सन्तो
मामद्वैतभावनयोपासते । चापिशब्दाभ्यां प्रत्यग्रहणोर्भेदभावना द्योत्यते ।
तेषां कुत्रापि द्वैतभानं न भातीत्यर्थः । मध्यमाधिकारिणः कथमुपासतः
इति तत्राह—पृथक्त्वेनेति । केचिन्मध्यमाधिकारिणो योऽसौ भगवान्
विष्णुः सोऽयमादित्यचन्द्रादिरूपेणावस्थित इति पृथक्त्वेनोपासते ।
मन्दाधिकारिणः कथमुपासत इति तत्राह—बहुधेति । केचिन्मन्दाधि-
कारिणो बहुधा बहुप्रकारेण विश्वतोमुखं विराड्भावं प्रतिपद्य चेतनाचेतनेषु
भगवानेक एवावस्थित इत्युपासते, ‘एको देवो बहुधा सनिविष्टः’ इति
श्रुते ॥ १५ ॥

एकस्त्व बहुधा कथमुपास्यो भवसीति तत्राह—अहमिति चतुर्भिः ।

अहं कतुरहं यज्ञः स्वधा ऽहमहमौषधम् ।

मन्त्रो ऽहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम् ॥ १६ ॥

अहमिति । अग्निष्टोमादि श्रौतं कर्माहमेवेत्याह—ऋतुरिति । स्मृत्युक्तं पञ्चयज्ञादिकं कर्माहमेवेत्याह—यज्ञ इति । श्राद्धादिकं कर्माहमेवेत्याह—स्वधेति । ओषधिभवमन्नं भेषजं वा ऽहमेवेत्याह—औषधमिति । पितृदेवतोद्देशेन येन हविर्दीयते स याज्यापुरोऽनुवाक्यावहमेवेत्याह—मन्त्र इति । मन्तारं त्रायत इति मन्त्रः, मनोव्यापाराधीनत्वात् । होमसाधनद्रव्यमहमित्याह—आज्यमिति । आहवनीयादिरहमिति विशिनष्टि—अग्निरिति । हवनक्रिया ऽप्यहमित्यादिशति—हुतमिति । क्रियाकारकफलादिकं मदतिरिक्तं नास्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥

इतश्च सर्वात्मकत्वं स्फोरयति—

पिता ऽहमस्य जगतो माता धाता पितामहः ।

वेद्यं पवित्रमोङ्कार ऋक्साम यजुरेव च ॥ १७ ॥

पितेति । परिदृश्यमानस्य चराचरात्मकस्यास्य जगतः कारणमहमित्याह—पिता जनयिता निमित्तकारणम्, माता जनयिष्युपादानकारणम्, अभिन्ननिमित्तोपादानकारणमहमित्यर्थः । सर्वकर्मफलप्रदाता कर्माध्यक्षो ऽहमेवेत्याह—धानेति । हिरण्यगर्भो ऽप्यहमित्याह—पितामह इति । सुमुक्षुकोटिवेदितव्यमहमित्याह—वेद्यमिति । पापपटलशोधरुपुण्यतीर्थादिरहमित्याह—पवित्रमिति । वेद्यब्रह्मवेदनसाधनमहमित्याह—ओङ्कार इति । तत्प्रमाणमप्यहमित्याह—ऋगिति । ऋक्साम यजुरेव च, चकारादथर्वाङ्गिरसो ऽपि गृह्यते ॥ १७ ॥

इतश्च स्वस्य सर्वात्मकत्वे हेत्वन्तरमाचष्टे—

गतिर्भर्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत् ।

प्रभवः प्रलयः स्थानं निधानं बीजमव्ययम् ॥ १८ ॥

गतिरिति । यावदविद्याद्वय तावत्स्वर्गादिकर्मफलं गम्यत इति गमको
 ऽहमित्याह—गतिरिति । स्वरूतकर्मफलप्रदानेन जगत्पोष्टा ऽहमित्याह—
 भर्तेति । सर्वान्तरत्वेन नियामको ऽहमित्याह—प्रभुरिति । स्वसाक्ष्यपटल-
 भावाभावेक्षको ऽहमित्याह—साक्षीति । कार्यकरणप्रपञ्चो यत्र निवसति
 तदधिष्ठानमहमित्याह—निवास इति । प्रपन्नजनाध्यात्मिकादिदु खानि
 यत्प्रबोधमात्रेण शीर्यन्ते तादृशो ऽहमित्याह—शरणमिति । प्रत्युपकार-
 नैरपेक्षेण सर्वप्राण्युपकर्ता ऽहमेवेत्याह—सुहृदिति । प्रकर्षेण भवत्यनेन
 सर्वमिति तदुत्पत्तिकारणमहमित्याह—प्रभव इति । प्रलीयते ऽस्मिन्
 सर्वमिति प्रलयकारणमहमित्याह—प्रलय इति । तिष्ठत्यस्मिन् सर्वमिति
 सर्वाधिकरणमहमिति दर्शयति—स्थानमिति । कालान्तरोपभोग्यतया निधी
 यन्ते ऽस्मिन्निति निक्षेपो ऽहमित्यादिशति—निधानमिति । सर्वप्राणिना
 प्ररोहकारणमहमिति प्रत्याययति—बीजमिति । बीजस्य नश्वरत्वशङ्का
 शातयति—अव्ययमिति । ब्रीह्यादिवीजाना नश्वरत्वे ऽपि सर्वप्ररोहबीजस्य
 पारमेश्वरस्य सच्चिदानन्दरूपत्वेन कदाचिन्न व्यतीत्यव्ययत्व निरङ्कुश-
 मित्यर्थ ॥ १८ ॥

इतश्च सर्वात्मकत्व व्याचष्टे—

तपाम्यहमहं वर्षं निगृह्णाम्युत्सृजामि च ।

अमृतं चैव मृत्युश्च सदसच्चाहमर्जुन ॥ १९ ॥

तपामीति । ग्रीष्मकाले सूर्यादिरूपेण जगत्ताप करोमीत्याह—
 तपामीति । कैश्चिद्रश्मिभि वर्षं निगृह्णामीत्यर्थ । प्रावृट्काले कैश्चिद्र-
 श्मिभि वृष्टिं वितरामीत्याह—वर्षमुत्सृजामीति । सर्वप्राणिजीवन
 देवानामुपभोग्य वा ऽहमित्याचष्टे—अमृतमिति । सर्वप्राणिपूगोपसहर्ता

ऽहमित्याह—मृत्युश्चेति । चाक्षुषमभिव्यक्तनामरूपं विशेषवस्तुजातमह
मित्याह—सदिति । अनभिव्यक्तनामरूपत्वेनाचाक्षुष सामान्यवस्तुजात
चाहमित्याह—असच्चेति । एतत्सर्वमहमेवेति मत्वा बहुधा मामेवोपासत इति
पूवेणान्वय ॥ १९ ॥

‘महाऽऽत्मानस्तु मा पार्थ’ इत्यादिना प्रत्यक्परयोगेकत्वेन पृथक्त्वेन
बहुधा वा तरतमज्ञानयज्ञारूढा य मामुपासते ते स्वकृतोपासनातारतम्येन
सधोमुक्तिं क्रममुक्तिं वा प्राप्नुवन्तीति प्रकटयितुम् ‘अवजानान्ति
मा मूढा’ इत्यादिश्लाकद्वयेन क्षिप्रफलप्रतिपत्तिसया मदतिरिक्तधिया
देवताऽन्तरयाजकाना गतागतत्वलक्षणससारगतिं निगमयति—त्रैविद्या
इति द्वाभ्याम् ।

त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा

यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते ।

ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोक-

मश्नन्ति दिव्यान्दिवि देवभोगान् ॥ २० ॥

त्रैविद्या इति । ऋग्यजु सामरूपा तिस्रो विद्या येषां ते त्रिविद्या
त्रिविद्या एव त्रैविद्या । तिस्रो विद्या अधीयते विद्वन्तीति वा त्रैविद्या ।
वेदत्रयोक्तर्कमपरायणा इत्यर्थः । मद्रूप देवताऽन्तरमिति जानन्तो ऽपि
परमार्थनो वेदत्रयविहितयज्ञैरिन्द्रादिदेवपिण मामेवेष्ट्वा सपूज्य यज्ञशिष्टं सोमं
पिबन्तीति सोमपाः । तेनैव पूतपापा विगतकल्मषा सन्तः स्वर्गतिं स्वर्ग
लोकगमनं प्रति यः प्रार्थयन्ते ते कामिनः पुण्यफलं सुरेन्द्रलोकमासाद्य
दिवि स्वर्गे दिव्यान्नुत्तमान् देवभोगानश्नन्ति भुञ्जन्ते ॥ २० ॥

स्वर्गप्राप्तिरपि भगवत्प्राप्तिरुच्येति तत्राह—

ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं
क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशान्ति ।
एवं त्रैधर्म्यमनुप्रपन्ना
गतागतं कामकामा लभन्ते ॥ २१ ॥

ते तमिति । ते स्वर्गकामा पशुसदृशबुद्धित्वात् तं स्वकाङ्क्षितं विपुलं स्वर्गलोकं तद्वत्सुखस्य विपुलत्वात् विशालं तत्सुखं भुक्त्वा भोगप्रापक- पुण्ये क्षीणे सति मृतिपर्यवसायित्वात् मर्त्यलोकं मनुष्यादिलोकं विशन्ति । एवमुक्तरीत्या त्रयाणां वेदत्रयविहितानां हौत्रादिधर्माणां समाहारस्त्रिधर्मं तदेव त्रैधर्म्यं त्रिवेदोक्तकर्मानुप्रपन्ना आश्रिता भूत्वा कामान् कामयन्त इति कामकामिनः कर्मफलाभिलाषावृतदृष्टित्वात् गतागतं गमनागमनं लभन्ते ।

‘प्लवा ह्येता अदृढा यज्ञरूपा अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म ।
एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति मूढा जरामृत्यु ते पुनरेवापि यन्ति^१ ॥
दृष्टापूर्तं मन्यमाना वरिष्ठं नान्यच्छ्रेयो वेदयन्ते प्रमूढा ।
नारुस्य पृष्ठे सुकृतेऽनुभूत्वेमं लोकं हीनतरं वा विशन्ति^२ ॥’

इति श्रुते ॥ २१ ॥

फलाभिसंधिना योगक्षेमौ स्याता तदभिसंधिं विना ज्ञानयज्ञेनैकत्वं पृथक्त्वविश्वतोमुखत्वेन निष्कलसकलभावेन त्वामनन्यभक्त्या भजता कथं योगक्षेमौ स्यातामित्यपेक्षायामाह—

^१ सु—१, २, ७

^२ सु—१, १. १०.

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥ २० ॥

अनन्या इति । सर्वप्रत्यगभिन्न परमात्मा ऽहमेव न मत्तो ऽन्य पर-
मात्मेति दृढभावनाऽऽरूढत्वात् अनन्या सन्यासिनो मुख्याधिकारिण । तेषां
मुख्याधिकारित्वं पुनरिति तत्राह—जना इति । जन्मादिषड्भावविकारा
देहादेरेव नात्मन इति निश्चयात् जना उच्यन्ते । देहात्मभावनावैधुर्यं हि
सुर्याधिकारित्वम् । एवमुक्तमाधिकारिण सन्यासिनो ये जना परमात्मान
मा प्रत्यगभेदेन चिन्तयन्तो ध्यायन्त सन्त पर्युपासते, परिच्छेदत्रयातीत
मा सर्वत्र पश्यन्तीत्यर्थः । एव चिन्तयता किं करोषीति तत्राह—वहा
मीति । किं वहसि?—योगक्षेममिति । तेषां स्वान्तर्वाहे नियमभितो
मद्वयानयुक्तानां मद्वारुरुढानाम् । अप्राप्तवस्तुप्रापणं योगः, प्राप्तवस्तु
रक्षणं क्षेमः, तदुभयं वहामि प्रापयामीत्यर्थः । ‘प्रियो हि ज्ञानिनो ऽयर्थमह
स च मम प्रियः । उदारा सर्व एवैने ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम्’
इत्युक्तत्वादावर्तादितयाणां योगक्षेमं किं त्वं न वहसि? तत्रोच्यते । सर्वेषां
योगक्षेमवाहको मदन्यः को ऽस्ति? किं त्वार्तादयस्त्रयं स्वाभिन्नमपि मा
स्वभिन्नं भावयित्वा योगक्षेममीहन्ते । ततः परं ताननुगृह्णामि । मदन्य
भावमारुरुढानां ज्ञानिनां मद्व्यतिरेकेण योगक्षेमतत्प्रापकेच्छाऽभावात् ते स्वा
त्मां न किञ्चिदपीहन्ते । तैरप्राथिनमपि योगक्षेमं वहामीत्यर्थः ॥ २० ॥

त्वद्व्यतिरेकेण देवताऽन्तरम्य मृग्यत्वेनेन्द्रादिदेवतायाजिनां त्वद्वत्त-
त्वात् त्वत्प्राप्तिं विना कथं ने गतागतलक्षणममारचने भ्रमन्तीति तत्राह—

ये ऽप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धया ऽन्विताः ।

ते ऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकम् ॥ २१ ॥

ये ऽपीति । हे कौन्तेय ! ये मदन्युद्धचेन्द्रादिदेवताभक्ता अपि
श्रद्धया ऽऽतिप्रयुद्धया ऽन्विता सन्त इन्द्रादिदेवता एव यजन्ते, त इतर-
देवतायाजिनो ऽपि मामेव यजन्तीति सत्यम् । किं त्वविधिपूर्वकं यजन्ति ।
त्रिविधपरिच्छेदशून्यो विष्णुरहमस्मीति धी विधिर्ज्ञानं तद्विपरीतमविधि-
मदज्ञानम्, तत्पूर्वकं यतो यजन्त्यत ते गतागतलक्षणं संसारं लभन्ते । न
मा प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपम्, मत्प्राप्ते मदज्ञानगम्यत्वादित्यर्थः ॥ २३ ॥

पूर्वश्लोके यो ऽर्थो ऽभिहितः तमेव पुनर्विवृणोति—

अहं हि सर्वयजानां भोक्ता च प्रभुरेव च ।

न तु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

अहमिति । हि यस्मात् श्रौतस्मार्तविहितानां सर्वेषां यजानां
तत्तद्देवतारूपेणाहमेव भोक्ता तत्तद्देवताऽन्तर्यामिरूपेण प्रभवामीति प्रसिद्ध्या
प्रभुः स्वामी । चकारद्वयतो भगवदतिरिक्तभोक्तृप्रभ्वभागे धोत्यते । ‘अधियज्ञो
ऽहमेवात्र’ इत्युक्तत्वात् । मत्स्यामिको हि यज्ञं भिन्नदेवतायाजिना यज-
नस्याविधिपूर्वकत्वं कुत इति तत्राह—न त्विति । तुल्यो ऽविधिपूर्वक-
जनघोतकः । यतो भिन्नदेवतायाजिनस्तयो भोक्तृप्रभवोर्भावस्तत्त्वं तेन
तत्त्वेन यज्ञभोक्तृत्वेन सर्वप्रभुत्वेन च सर्वप्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपं मा यथायन्नाभि-
जानन्ति । मदितरदेवतानिष्ठभोक्तृत्वादेः मदज्ञानप्रभवत्वात् । अतः तस्मा-
द्धेतोरितरदेवतायाजिनो मद्वृषज्ञानात् च्यवन्ति । मध्यनर्पितकर्मफलत्वात्
कर्मफलादपि च्यवन्ति, तद्भोगक्षयं पुनरावर्तन्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

त्वद्भिन्नदेवतायाजिना तद्भावायैकान्येन त्वत्त कर्मफलदपि च्युति-
दर्शनादन्यदेवतायजनमर्कचित्स्मृतमित्याशङ्क्य मद्वृषावस्थानलक्षणमोक्षमात्रे
ऽप्यनित्यकर्मफलस्यावश्यमायानं नार्कचित्स्मृतेत्याह—

यान्ति देवव्रता देवान्

पितृन्यान्ति पितृव्रताः ।

भूतानि यान्ति भूतेज्या

यान्ति मद्याजिनो ऽपि माम् ॥ २७ ॥

यान्तीति । इन्द्रादिदेवेषु हविर्भागप्रदानादि व्रत नियमो येषां ते देव
व्रता देवानन्तवतो यान्ति । पितृदेवतोद्देशेनाष्टकाऽन्वष्टकाऽऽदिपण्णवतिश्चा
द्धादि व्रत येषां ते पितृव्रता अन्तवतो ऽग्निष्वात्तादिपितृन्यान्ति । विना
यकमातृकाऽऽदिभूतगणोद्देशेन यजनं कुर्वन्तीति भूतेज्या विनायकादिभूतानि
यान्ति । देवपितृभूतादिषु मामन्तर्यामित्वेन ये यजन्ति मद्याजिन ते ऽपि
मा क्रमाद्यान्ति । यद्वा सर्वप्रत्यगभेदेन य मा यजन्ति ते मद्याजिन मामेव
जीवन्मुक्तपटलगम्य यान्ति । सद्योमुक्ता भवन्तीत्यर्थः ॥ २५ ॥

बहुलतरायासलभ्यदेवादिप्राप्तिफलमन्तर्गमत्प्राप्तिफलमनन्तमपि कर्तुं
मत्तिसुकरमित्युपदिशति—

पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

पत्रमिति । यो मद्भक्त भक्त्या परमप्रेमलक्षणया पत्रं तुलस्यादि,
पुष्पं कमलादि, फलं कदल्यादि, तोयं गङ्गोदकादि, तेषु यद्यत्सुलभं
तत्तन्मे मत्तुं प्रयच्छति समर्पयति । प्रत्यगभिन्नपरमात्मा वासुदेवो ऽहमिति
निष्कामभक्त्या प्ररूपेण यतो नियत आत्मा ऽन्तःकरण यस्य तस्य
प्रयतात्मनो मद्भक्तस्य परमप्रेमलक्षणभक्त्युपहृतं मदर्थं गृहीत्वा समर्पितं
पत्रपुष्पफलादिकमश्नामि स्वीकरोमीत्यर्थः ॥ २६ ॥

मदाराधनस्यातिसुकरणे ऽपि अनन्तफलत्वात् स्वमा सर्वश्रेष्ठं कर्म-

मित्याज्ञापयति—

यत्करोषि यदक्षासि यज्जुहोषि यदासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्पुरुषस्य मयर्पणम् ॥ २७ ॥

यदिति । हे कौन्तेय ! विहितमविहितं वा वेदेन्द्रियादिबोधाख्या-
त्यक्तं कर्म यत्करोषि, मासं मासं यदक्षासि, श्रौतं स्मार्तं वा यज्जुहोषि,
मातृणादिभ्यो द्विरण्यास्तादि मददासि, कुर्याच्छ्रान्द्रामणादि यत्तपस्यसि,
संसार्य मयर्पणं पुरुषस्य समर्पणमर्थं ॥ २७ ॥

स्वयर्पणमुद्गमा सर्वं युगेतो मम किं स्यादित्याकाङ्क्षायां कर्मणा
यमि समर्पितत्वात् निर्गुणकर्मबन्धनो भूया विदेद्युक्तो भवसीत्याह—

शुभाशुभफलैरेवं मोक्षयसे कर्मबन्धनैः ।

संन्यासयोगगुणकृतात्मा विमुक्तो मासुपैत्यसि ॥ २८ ॥

अमेति । पदयुक्तप्रकारेण सर्वं मयर्पणं करोषि यदि त्वं सदा
शुभमिष्टं स्वर्गादि फलम् अशुभमनिष्टं वरणादि फलं वा शुभाशुभफले
मेपां कर्मणां सौ शुभाशुभफलैः, शुभाशुभफलमापय यमाप्यस्य बन्धनानि
सौ कर्मबन्धनैः मोक्षयसे । सत विमित्यत आह — मासुपैत्यसीति ।
यमि यामुदेये यावान्तर्विजृम्भितसर्वभावसमर्पणं संन्यासः स एव योगः,
तेन युक्तः आत्मा ऽन्तःकरणं यस्य सय स त्वं संन्यासयोगयुक्तात्मा
सन् इदानीमेव रात्रौ स्थितो मम वा विदेहदेवत्वस्य मासुपैत्यसि
मासुपैत्यर्थं ॥ २८ ॥

भक्तेभ्य स्वरूप दास्यसि नाभक्तेभ्य , तस्मात् तवापि रागद्वेषतो
वैषम्यमस्तीति तत्राह—

समो ऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्यो ऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥

सम इति । वासुदेव परमेश्वरो ऽह सर्वेषु ब्रह्मादिस्तम्बान्तभूतेषु
स्वात्तोपाधिवैचित्र्यतो विषमेष्वपि सर्वदा सम तत्तत्प्रत्ययस्वरूपस्यैकत्वेन
समत्वात् । सर्वसमे ऽपि त्रयि द्वेष्य कश्चिदस्तीति तत्राह—नेति । मे मम
वासुदेवस्य द्वेष्यो न कश्चिदस्ति । द्वेष्याभावे ऽपि प्रिय कश्चित्स्यादिति
तत्राह —नेति । मदतिरिक्तद्वेष्यप्रियाभावात् । तर्हि त्वद्भजनमर्कित्करम् ।
भक्ताभक्तसमत्वात् तद्दोषपरिहाराय यदि भक्ताननुगृह्णाम्यभक्तान्निगृह्णामीति
वदसि तदा तव रागद्वेषादिमत्त्वमनिवार्यं स्यादिति तत्राह—ये भजन्तीति ।
ये मद्भावारूढा मामनन्यभक्त्या भजन्ति । तुल्यबुद्धो नैरन्तर्यद्योतक । ते मयि
वर्तन्ते तेष्वहमपि वर्ते । यथा स्वभावतो ऽग्नि शीतनिवारको ऽपि स्वसमीप
मागतानामेव शीतनिवारको न दूरस्थानाम् । यथा कल्पवृक्षो वाञ्छितार्थ
प्रदो ऽपि स्वसेवकानामेव तथाविधो न सर्वेषाम् । तथैव भक्तपक्षपातिनो
मम नास्ति वैषम्यम् । मद्भक्ते प्रभाव ईदृश । भक्तेषु पक्षपातित्वात् मद्भ-
जनमर्कित्करमन्वयव्यतिरेकाभ्या निग्रहानुग्रहयो मद्भक्तिनिष्ठत्वान्न मे
समत्वहानिरित्यर्थ ॥ २९ ॥

ननु त्वद्भक्ति सदाचारानेव पुनाति न दुराचारानित्याशङ्क्या
नन्यभक्ति दुराचारानपि सदाचारान्कृत्वा स्वपदे नियोजयतीत्याह—

अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥ ३० ॥

अपीति । श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतस्वाश्रमाचारसप्त सदाचार , तद्वि-
परीतो दुराचार , ततोऽप्युत्कृष्ट सुदुराचार कुस्तिताचाराग्रगण्योऽपि ब्रह्मा-
हमहमेव ब्रह्मेति प्रत्यगनन्यत्वेन सर्वेश्वर मा भजतीत्यनन्यभाक् चेद्योऽयमेव
भूत सम्यक् समीचीन व्यवसित निश्चित यस्य स सम्यग्व्यवसितो भवति ।
स साधु सदाचार एव मन्तव्य । हिशब्दस्तस्य साधुजनैरपि श्लाघनीयता
द्योतक । मयि सम्यग्व्यवसितत्वात् । न चानन्यभाक्त्वमन्तरेण सुदुराचारता
ऽनिवृत्ते सुदुराचारस्यानन्यभाक्त्वानुपपत्ते तयोरेवोऽन्याश्रयता किं न भवे
दिति वाच्यम् । सुदुराचारस्थूलसूक्ष्मजीजाशाना भागवतसङ्गसकलनिष्कल
भक्तिनाशयत्वादनन्तकोटिजन्मसुकृन्तलब्धभागवतससर्गमात्रत सुदुराचारस्थू-
लाशो निवर्तते । भागवतसङ्गजनितसुदुराचारस्थूलाशनिवृत्तिजनितसकल-
त्रक्षशरणलक्षणभक्तित सूक्ष्मभागो निवर्तते । नतो निष्कलब्रह्माहमस्मीति
प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानलक्षणानन्यभक्तित सुदुराचारबीजभागोऽपि विलीयते ।
यत एवमतोऽनन्यभाक्त्वत सुदुराचारनिवृत्ते कृतकृत्यताप्राप्तेश्च न तयो
रन्योन्याश्रयादिदोषावकाश इत्यर्थ ॥ ३० ॥

न च पुनस्तदनन्यभाक्त्वतो दुराचारनिवृत्तिरिति तत्राह—

क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।

कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

क्षिप्रमिति । मदनन्यभावाभिभस्मीकृते सुदुराचारतूलाद्रो सति
तदानीमनन्यभाङ् मुनि क्षिप्रमवधानेन प्रत्यक्परचिद्वैयधारणार्हो धर्म
पूर्णाहभाव आत्मा ऽन्त करण यस्य सोऽयं ब्रह्मात्मनिष्ठो भवति । तत
किमित्यत आह—निगच्छतीति । धर्मात्मतापदाग्रेहममकालमव शश्वच्छा-
श्वतीमविद्याद्वयतत्कार्यसुदुराचारघातिनीं मन्त्रिणा शान्तिं नितरा गच्छति ।

एवं वेदान्तवेद्यचरणेन विस्पष्टार्थाभिधायिना भगवता यदुक्तं तत्सत्यमेव । एतमर्थमेते सभासदः कुतर्ककर्कशधिषणा न मन्येरन्निति शङ्काव्याकुलितमर्जुन-मालक्ष्य हे कौन्तेयेति संबोधयन् प्रोत्साहयति—प्रतिजानीहीति । एवं विवद्मानानां सभाऽङ्गत्वात् वीणावेणुकाहलमद्दलमृदङ्गभेरीवाद्यादिपुरं सरं स्वबाहू ऊर्ध्वमुत्क्षिप्य नि शङ्कं त्वं प्रतिजानीहि प्रतिज्ञां कुरु । किमिति ? मे मम वासुदेवस्थानन्यभावमारूढो भक्तो मद्भजनात् प्रागाचरितसुदुराचार-दोषतो न प्रणश्यति । मद्भजनस्य सदाचारत्वेन दुराचारघातित्वात् स विदेहकैवल्यभागिति घोषय । ततः सभासदस्त्वत्प्रसादलब्धविवेकाः सन्तः कृतार्थतापदमश्नुवीरन्नित्यर्थः ॥ ३१ ॥

‘न मे भक्तः प्रणश्यति’ इति यदुक्तं तत्सत्यमस्तु, तथा ऽपि त्वद्भक्तिः सत्खलुप्रसूतानेव कृतार्थान्कुर्यान्नेतरानिति तत्राह—

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य

ये ऽपि स्युः पापयोनयः ।

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रा-

स्ते ऽपि यान्ति परां गतिम् ॥ ३२ ॥

मा हीति । हे पार्थ ! पापमेव योनिः स्वोत्पत्तौ कारणं येषां ते पापयोनयः निरुष्टजन्मभाज इत्यर्थः । के ते पापयोनय इति तत्राह— स्त्रिय इति । कृषिवाणिज्यादिकर्मकर्तारो वैश्या वेदाध्ययनाधिकारताहेतुप-नयनादिसंस्काररहिता स्त्रिय तथाविधा शूद्रा मद्भजनयुक्ताश्चेत् ते ऽपीति अपिशब्दस्वारम्यात् । ततो निरुष्टजन्मानो ऽपि महाभागवतसंसर्गलब्ध-भक्त्या सकलं निष्कलं वा ब्रह्मरूपं मां व्यपाश्रित्य ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेत्यन-

न्यभक्तिं दृष्ट्वा परा परमपुरुषार्थक्या गतिं गुरिं यान्ति । भगवद्भक्ते
जातिदुर्लभेशिष्टधनियमाभावशोतको दिशब्द ॥ ३२ ॥

यत् पापयोनयोऽपि मागुपाश्रित्य परा गतिं यान्ति, अतः
मरुत्प्रसूता सदाचारसपन्ना परा गतिं यान्तीति किं वक्तव्यमित्याह—

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा ।

अनित्यमरुत्प्रसूतं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥ ३३ ॥

विमिति । स्वाश्रमाचारसपन्नत्वेन पुण्या पुण्यकर्माणि क्षमादि
प्रधाना ब्राह्मणा तथा राजानश्च ते ऋषयश्चेति राजर्षयश्च मद्भक्ता
परमा गतिं यान्तीति किं पुनर्ब्रह्मण्यमत्रादिष्यते । मनुष्येतरपक्षादिदेहयोगतो
मद्भजनाभिप्राययोगात्ततो मद्भजनयोग्य मनुष्येदेह प्राप्तोऽपि । अतः एव
कार्यान्तरं हित्वा मद्भजनयोग्य कार्यमित्यादिशति—भजस्वेति । य भजय-
मिति तत्राह—मागिति । प्रत्यगभेदनत्यर्थः । किं कृतेति तत्राह—
प्राप्येति । दुर्लभं मानुषं लोकं भजनयोग्यं प्रतिपद्येयम् । दुर्लभमनुष्य-
योग्यं प्राप्तत्वात् कार्यान्तरं भजनीयमिति तत्राह—अनित्यमिति ।
भगवद्भक्त्यात्मा सुमाभागमप्यसुममिमं लोकं प्राप्य त्वया ह भजनीय
इति भावः ॥ ३३ ॥

भजनप्रकारं दर्शयन्नुपमाहति—

मन्मना भव मद्भक्तो मयाजी मां नमस्कृत्य ।

मामेवैष्यसि युक्त्यैवमात्मानं मत्परायणः ॥ ३४ ॥ इति ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु मत्तन्त्रिणां योगयोगो नाम नवमोऽध्यायः ॥

मन्मना भवेति । हे पार्थ ! प्रत्यगभिन्ने मयि वासुदेवे मनो यस्य स त्वं मन्मना भव । मदन्यत्र मनो मा कुर्वित्यर्थः । तथा वासुदेवो ऽहमेव वासुदेव इति भक्तिः भजनं यस्य स त्वं मद्भक्तो भव । मदितरदेवताभक्तिं कदा ऽपि मा कुर्वित्यर्थः । प्रत्यगभेदेन मद्यजनं मदनुसंधानं करोषीति मद्याजी भव । मद्यजनाधिकाराभावे ऽपि तादृशाधिकारतासिद्धये मा सदा नमस्कुरु । दासो ऽहं सो ऽहमिति वेत्यर्थः । 'नमस्तैम्यं प्रवदेत्' इति श्रुतेः । एवं कृते किं स्यादिति तत्रोह—मामेवैष्यसीति । वासुदेवो ऽहमेव परमयनं प्राप्यं यस्य सः त्वं मत्परायणः सन् मय्येव चित्तं युक्त्वा निधाय सर्वप्रत्यगभिन्नं परमात्मानमखण्डैकरसं मामेवैष्यसि । तदा नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्दस्वरूपो भवसि । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ३४ ॥

यद्राजविद्यासंवेद्यसत्ताचित्सौख्यवैभवम् ।

अनन्यहन्मुनिप्राप्यं तत्कैवल्यं वृणोतु माम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायां नवमो ऽध्यायः ॥

दशमो ऽध्यायः

पुरोक्ता अपि सक्षेपात्सप्तमादौ विभूतयः ।

सर्वत्र स्वावगतये वितन्त्यन्ते पुनश्च ता ॥

सप्तमाद्यध्यायत्रयेण मुमुक्षुकोटिभजनीय तत्त्व निरूपितम् 'रसो ऽहमप्सु' इत्यादिना । 'अहं क्रतुरहम्' इत्यादिना च सक्षेपतो विभूतयो ऽपि निरूपिता । तथा ऽपि स्वतत्त्वस्य दुर्विज्ञेयत्वेन विभूतीनाम् नन्तत्वेन च यावद्विभूतीनां वक्तुमशक्यत्वे ऽपि प्राधान्येन येषु येषु भावेषु चिन्त्यो ऽहं स्या ते ते भावा वक्तव्या इति सर्वत्र स्वावगतये भूय एव विभूती प्रपञ्चयिष्यन् स्वानन्यभक्ते स्वपदप्राप्तिहेतुता विशदयन् श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

भूय एव महाबाहो शृणु मे परमं वचः ।

यत्ते ऽहं प्रीयमाणाय वक्ष्यामि हितकाम्यया ॥ १ ॥

भूय इति । हे महाबाहो ! मद्वचने प्रीयमाणाय तुभ्य मत्तत्त्वज्ञान मुत्पादयितव्यमिति हितकाम्यया पुरैवोक्तमपि तदर्थम्य दुर्विज्ञेयत्वेन त्वया ऽनवधृतत्वात् भूय एव पुनरपि यदल्प वचो वक्ष्यामि तन्मे परम वच शृणु । मद्वचसो ब्रह्मात्मैकत्वबोधकत्वेन परमत्वमुचितमित्यर्थः ॥ १ ॥

परमवचसस्त्वदन्येनापि वक्तुं शक्यत्वेन त्वद्वचने को विशेष इति तत्राह—

न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ।

‘अहमादिर्हि देवानां महर्षीणां च सर्वशः ॥ २ ॥

नेति । हि यस्मात् सर्वश सर्वप्रकारेणन्द्रादिदेवाना भृग्वादि-
महर्षीणां चादिरभिन्ननिमित्तोपादानकारणमहमस्मि, तस्मात्सुरगणा मह-
र्षयश्च प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपिणो मे मम प्रभवं भक्तपूगस्वपदप्राप्त्युपायभूत न
विदुः । तेषा मद्भावविकलत्वात् मद्भावारूढेनोपदिष्टं ज्ञानं मद्भावार्हम्,
मद्भावारूढस्य मत्स्वरूपत्वात् ; मदनन्याचार्योपदिष्ट ज्ञानं गमनागमनाभाव-
लक्षणकैवल्याय भवेत् । ‘अनन्यप्रोक्ते गतिरत्र नास्ति’ इत्यादिश्रुते । अतो
ऽहमेव तुभ्यमभिधास्यामीत्यर्थः ॥ २ ॥

मत्स्वरूपं मदन्ये न जानन्तीत्युक्तम् । त्वत्स्वरूपं कीदृशं तज्ज्ञान-
फलं चेत्यत आह—

यो मामजमनादिं च वेत्ति लोकमहेश्वरम् ।

असंमूढः स मर्त्येषु सर्वपापैः प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

य इति । यस्मादेवाना महर्षीणां चाहमादि, तस्माल्लोकाना
महान्तमीश्वर सर्वनियन्तारमज पङ्क्ताभावविकारास्पृष्टमनादिं च स्वभिन्नकार्य-
कारणाभावविभव वासुदेव मा यो वेत्ति, सो ज्यं मद्भक्तो मर्त्येष्व-
समूहो निरावृत्त सन्मतिपूर्वामतिपूर्ववृत्तपुण्यपापैर्न लिप्यते, प्रकरणेन मुच्यत
इत्यर्थः ॥ ३ ॥

बन्धमोक्षादिव्यवहारसिद्धय मुमुक्षुकोटिस्वपदप्राप्त्युपायभूत सोपाधिक
भावमाचष्टे—बुद्धिरिति त्रिभि ।

बुद्धिर्ज्ञानमसंमोहः क्षमा सत्यं दमः शमः ।

सुखं दुःखं भवो ऽभावो भयं चाभयमेव च ॥ ४ ॥

बुद्धिरिति । बुद्धिः सदसद्विवेककुशला सदसतो सूक्ष्मसूक्ष्मतरसूक्ष्म
तमग्राहकत्वात्, अत एवैव बुद्धिविशिष्ट बुद्धिमन्तमाहुः । ज्ञान श्रुत्याचार्य
प्रसादजनितशास्त्रार्थगोचरम् । तस्मिन्नतद्भावः समोहः, तद्विपरीतो ऽसमोहः ।
क्षमा परकृतमानावमानसहिष्णुता । यथा दृष्टं यथा श्रुतं यथा अनुभूतं तथा
तथा शसनं सत्यम् । दमो बाह्येन्द्रियनिग्रहः । शमो ऽन्तरिन्द्रियनिग्रहः ।
स्वानुकूलविषयलाभजं सुखम् । तद्विपरीतं दुःखम् । यस्य कस्यचिद्वस्तुन उद्भवो
हि भवः । तद्विपरीतस्त्वभावः । तासो भयम् । तद्विपर्ययो ऽभयमेव च ।
एतत्सर्वं मत्त एव भवतीत्युत्तरेणान्वयः ॥ ४ ॥

अहिंसाऽऽदयो ऽपि मत्त एव भवन्तीत्याह—

अहिंसा समता तुष्टिस्तपो दानं यशो ऽयशः ।

भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः ॥ ५ ॥

अहिमेति । अहिंसा जन्तुमामान्यापीडा । समता शत्रुमित्रादिषु
विषमबुद्धिविकलता । तुष्टिर्विषयात्मनि । इन्द्रियद्वयसंयमनं तपः । दानं
सर्वस्वत्यागः । यशः कीर्तिः इष्टापूर्तादिनिमित्ता । तद्विपरीतमयशः । एते
बुद्ध्यादयो भावा स्वेनैव भवन्ति, न त्वयेत्यत आह—भवन्तीति ।
भूतानां पृथग्विधा बुद्ध्यादयो भावा स्वस्वकर्मानुसारेण मत्त एवैव भवन्तीति ।
भवन्ति न स्वतः, कारणं विना कार्यानुत्पत्तेः ॥ ५ ॥

सामान्यभावास्त्वतो भवन्तु महर्षय स्वनैवेति तत्राह—

महर्षयः सप्त पूर्वे चत्वारो मनवस्तथा ।

मद्भावा मानसा जाता येषां लोक इमाः प्रजाः ॥ ६ ॥

महर्षय इति । महान्तश्च ते ऋषयश्चेति महर्षय प्रसिद्धा सप्त, तेभ्य पूर्वे सनकादयो ऽन्ये चत्वार, तथा स्वायम्भुवादयश्च मनव चत्वार, मदीयो वैष्णवो भावो यथा ते मद्भावा चतुराननात्मना मानसा जाता, मनस सकल्पमात्रतो जाता उत्पादिता इत्यर्थः । येषामन्यादीना पुत्रपौत्रप्रशिष्यादिरूपा इमा प्रजा ब्राह्मणाद्या इहास्मिन् लोके अद्यापि दृश्यन्ते, ते सर्वे तत्तदात्मना मयैव जाता इत्यर्थः ॥ ६ ॥

सोपाधिक भावमुक्त्वा तज्ज्ञानफल प्रकटयति—

एतां विभूतिं योगं च मम यो वेत्ति तत्त्वतः ।

सो ऽविकम्पेन योगेन युज्यते नात्र संशयः ॥ ७ ॥

एतामिति । एता यथोक्तलक्षणामन्यादिरूपा मद्विभूतिं मत्सर्वात्म कता योगमघटितघटनाचातुर्यलक्षण पारमैश्वर्यं च भक्तपूगस्वपदप्राप्त्युपाय भूतमेतत्सर्वं मायामात्रम्, परमार्थतः स्वभिन्नविभूतियोगयोरभावादिति तत्त्वतो यो वेत्ति जानाति, सो ऽयमविकम्पेनाप्रचलितेन ब्रह्मात्मैक्यज्ञानयोगेन युज्यते, सकलज्ञानस्य निष्कलज्ञानहेतुत्वात् । अत्रास्मिन्नर्थे सशयो नास्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

पूर्वोक्तसकलनिष्ठातो निष्कलनिष्ठा भवतीत्याह—अहमिति चतुर्भिः ।

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते ।

इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः ॥ ८ ॥

अहमिति । * प्रकर्षेण भवत्यस्मादिति प्रभव । सर्वस्य जगतः परमकारणमहमेव । सर्वकारणता तवास्तु तत्प्रवृत्तिरेतुता कस्य * गुतः सर्वं प्रवर्तते इत्यत आह—मत्त इति । मत्तः सर्वान्तर्यामिरूपात्सर्वशेशरादेव बुद्धिर्ज्ञानमसंमोह इत्यादि सर्वं प्रवर्तते । एवं जानतः फलमाह—भजन्त इति । इत्येवप्रकारेणावगतपरमार्थतत्त्वा बुधा सर्वेण मद्भावात्मन्यविता सर्वप्रकृतित्वसर्वेश्वरत्वसर्वज्ञत्वसर्वात्मत्वादिविशेषणविशिष्टा मा प्रत्यगभेदेन मत्वा भजन्ते । मन्निष्ठा भवन्तीत्यर्थः ॥ ८ ॥

त्वन्निष्ठायामुपायः क इत्यपेक्षायाः प्रत्यगभिलषण्णोऽन्यत्र चित्तप्रचारविकलत्वं मद्भजनपरमसाधनमित्यादिशति—

मश्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥ ९ ॥

मश्चित्ता इति । मयि वासुदेवे चित्तं येषां ते मश्चित्ता । चक्षुरादिप्राणानां स्वश्चित्तपरिपन्थित्वात् स्वश्चित्तत्वं गुत इति तत्राह—मद्गतेति । स्वस्वविषयविगुरीकरणतो मद्गता मय्युपसद्गता प्राणा चक्षुरादयो येषां ते मद्गतप्राणा । तेषां मश्चित्तत्वमुपपद्यत इत्यर्थः । स्वश्चित्तत्वमेव त्वुपासनं नान्यदिति तत्राह—बोधयन्त इति । ब्रह्मचारिणो मद्भावारूढगुरुगुरादित्याश्रये मद्भवे ध्रुत्वा परस्परमन्योन्यं बोधयन्तो भवन्ति । तदपि मनुपासनमित्यर्थः । उपासनान्तरमाह—कथयन्तश्चेति । मश्चित्तादिविशेषणविशिष्टा गुरवः स्वशिष्येभ्यः प्रत्यगभिलषां कथयन्त उपदिशन्तीत्यर्थः । तदपि मनुपासनमेव । तेषां स्वज्ञावारूढतेन बाह्यविषयविगुरात्वाद्युष्टिः कथमिति तत्राह—तुष्यन्तीति । ब्रह्मात्मानन्तरुष्टा भवन्ति । ब्रह्मानन्दे शुद्धानन्दानामन्तर्भावालं बाह्यवृत्तिरपेक्षितेत्यर्थः । तेषां मनोरथामात्रेण कथं

रति स्यादिति तत्राह—रमन्ति चेति । कामिनीगणसगता कामुका इव ब्रह्मात्मन्येव रमन्ति रमन्ते, ‘आत्मक्रीड आत्मरति क्रियावान्’ इति श्रुते ॥ ९ ॥

एव भजता किं ददासीत्यपेक्षायामविकम्पयोगात्मकोपायबुद्धियोग ददामीत्याह—

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥ १० ॥

तेषामिति । ये मच्चित्तत्वादिविशेषणविशिष्टा सन्तो मामुपासते तेषां किञ्चिदपि फलान्तरमनपेक्ष्य सतत यावज्जीव मय्येव युक्तानां प्रीति पूर्वकं मा परमेश्वर प्रत्यगभेदेन भजता मद्भक्तानां येन अविकम्पयोगेन स्वात्मानमात्मत्वेनोपयान्ति, ब्रह्मात्मविषयकाल्पण्डाकारवृत्ति बुद्धि, सैव योग, त बुद्धियोगमविकम्पयोग ददामि प्रयच्छामीत्यर्थ ॥ १० ॥

तेषां स्वाज्ञानसम्भवेन त्वद्भुत्तुबुद्धियोगस्यार्किचित्करत्वं स्यादित्यपेक्षायाम्ब्रह्मज्ञानं दत्त्वा स्वाज्ञानमुन्मूलयामीत्याह—

तेषामेवानुकम्पाऽर्थमहमज्ञानजं तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥ ११ ॥

तेषामिति । तेषामेव मद्भावारूढानां विदेहकैवल्यं ददामीत्यनुकम्पाऽर्थं तेषामात्मा ऽन्तःकरणं तद्भावं आशय्य श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धाल्पण्डाकारचित्तवृत्तिरूपं, तस्मिन्नात्मभावे तिष्ठामीत्यात्मभावस्थो वासुदेवो ऽहं मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानजनितविशुद्धान्तःकरणाधारेण व्याविद्ध

संकल्पकामरागद्वेषप्रमेवब्रह्मचर्यशमदमादिविवेकवर्तिना मद्भावनाऽभिनिवेश-
स्नेहेन निरुपैकामध्यानजनितसम्यग्दर्शनभास्वता ज्ञानदीपेन स्वाज्ञानाज्जात
मज्ञानजं मिथ्याप्रत्ययलक्षणमहामोहाभिधं तमो नाशयामि । मदत्तबुद्धियोग-
स्यातद्योगप्राप्तकत्वात् ॥ ११ ॥

- निरस्ताशेषविशेषं भागवतं निरुपाधिकं सोपाधिकं च भावं
तज्ज्ञानफलं च श्रुत्वा निरुपाधिकभावस्य भगवत्प्रसादतः स्वबुद्धिगोचरत्वे
ऽपि सर्वप्राणिबुद्ध्यगोचरत्वात् सर्वप्राणिसाधारणं सोपाधिकं भागवतं भावं
मन्दानुकम्पया भगवन्मुखतः स्फुटयितुं परं ब्रह्मेत्यादिविशेषणैः स्तुवन्नर्जुन
उवाच—परमिति सप्तभिः ।

अर्जुन उवाच—

परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् ॥ १२ ॥

परमिति । स्वाविद्यातत्कार्यात्परत्वेन बृंहणात् परं ब्रह्म भवानेव
नान्य इत्यर्थः । परब्रह्मत्वं मे कथमिति तत्राह—परं धामेति । परमुत्कृष्ट
धाम ज्योतिर्मुक्तप्राप्यत्वात् । किमर्थं मुक्ता मा प्रपद्यन्त इति तत्राह—
पवित्रं परमिति । सर्वस्मात्परतो विभानात् परमं स्वाज्ञानापवित्रस्य स्वज्ञान-
शुद्धोदक्षालनात्पवित्रमपि भवानेवेत्यर्थः । कथं मामेवं ज्ञातवानसीत्यपेक्षायाम्
ऋषिगणवाक्यादित्याह— पुरमिति । पुरि शयनात्पुरम् तम् । पुरीततो
ऽशाश्वतत्वात् तथात्वं कुतो न स्यादिति तत्राह—शाश्वतमिति । शश्वद्भव
शाश्वतः तं पुरीतति संमन्धाभावात् । तथा चेत् केन रूपेण कुत्र वर्त इति
तत्राह—दिव्यमिति । दिवि स्ये महिषि स्येन रूपेण भवसीति दिव्य

तं सर्वप्रपञ्चातीतत्वात् । सर्वस्यादिः क इत्यपेक्षायामाह— आदिदेवमिति । सर्वकारणत्वादादिश्चासौ स्वेनैव देदीप्यमानत्वाद्देवश्चेत्यादिदेवः तस्मादिदेवम् । जन्माद्यभावादजम् । सर्वव्यापकत्वाद्विभुं भवन्तं ज्ञातवानित्यर्थः ॥ १२ ॥

के मामेवं तुभ्यं वदन्तीति तत्राह—

आहुस्त्वामृषयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ।

असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीपि मे ॥ १३ ॥

आहुरिति । यस्मात्पुरुषमित्याद्युक्तविशेषणविशिष्टं त्वां सर्वे वसिष्ठा-
दय ऋषय आहुः; तथा देवश्चासौ ऋषिश्चेति देवर्षिः नारदः, असितो
देवलस्य पिता, तथा देवलो व्यासश्च तदन्ये चाप्याहुः; स्वयं चापि मे
मह्यं ब्रवीपि; तस्मात्परं ब्रह्मेत्यादि मनुक्तं युक्तमित्यर्थः । ऋषयः सर्व
इति गृहीतानां नारदादीनां पृथग्ग्रहणं विशिष्टत्वादुपपद्यत इत्यर्थः ॥ १३ ॥

ऋषिभिस्त्वया चोक्तत्वात् त्वद्विभूतावसंभावना निवृत्तेत्याह—

सर्वमेतद्वत्तं मन्ये यन्मां वदसि केशव ।

न हि मे भगवन्व्यक्तिं विदुर्वेदा न दानवाः ॥ १४ ॥

सर्वमिति । हे केशव! पुरुषं शाश्वतमित्यादिमहर्षिपूगवाक्यतः
परं ब्रह्मेत्यादि मनुक्तमृतं सत्यं मन्ये; ‘न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न
महर्षयः’ इति यन्मां प्रति कृपया त्वं वदसि तत्सर्वमप्यृतं मन्य इत्याह—
न हीति । हे भगवन्! देवा ब्रह्मादयो ऽपि ते तव व्यक्तिसम्बन्धनुग्रहार्थ-
मियमभिव्यक्तिरिति न विदुः । तथा दानवा अपि अस्मद्दौरात्म्योत्पाटनेन
सन्मार्गे- नियोजयितुमिति न विदुरेव । हिशब्दो ऽवधारणार्थः ॥ १४ ॥

यतस्त्वद्रूपं देवादीनामपि दुर्विज्ञेयमतः त्वमेव जानासीत्याह—

स्वयमेवात्मना ऽऽत्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम ।

भूतभावन भूतेश देवदेव जगत्पते ॥ १५ ॥

स्वयमिति । पुरुषाणां विराडादीनामुत्तमत्वात् पुरुषोत्तमः, सर्व-
भूतैरहमहमित्यात्मत्वेन भावितत्वात् भूतभावनः, सर्वभूतनियन्तृत्वात् भूतेशः,
ब्रह्मादीनामप्युपास्यत्वात् देवदेवः, जगतां पालकत्वात् जगत्पतिः, इत्यादि-
विशेषणैः स्वात्मानं भगवन्तं संबोध्य स्वयं त्वमेव सर्वप्रत्यगात्मना ऽभिन्नं
परमात्मानं तावकं सकलं निष्कलं वा गुरुरूपदेशमन्तरेण वेत्थ जानासि,
स्वस्यैव गुरुणामपि गुरुत्वात् ॥ १५ ॥

यस्मात्तव सकलं निष्कलं वा भावमस्मादाद्यगोचरं ब्रह्मादिभिरपि
जिज्ञासितं च तस्मान्मद्वं स्वयैव वक्तव्यमित्याह—

वक्तुमर्हस्यशेषेण दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

याभिर्विभूतिभिर्लोकानिमांस्त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥ १६ ॥

वक्तुमिति । याभिर्विभूतिभिरिमान् लोकान् व्याप्य पूरयित्वा
तिष्ठसि, तासामप्राकृतत्वात् आत्मनो विभूतयः यास्ताः समग्रमशेषं
वक्तुमर्हसि ॥ १६ ॥

किमर्थं मद्विभूतीः श्रोतुमिच्छसि / ध्यानार्थमित्याह—

कथं विद्यामहं योगिंस्त्वां सदा परिचिन्तयन् ।

केषु केषु च भायेषु चिन्तयो ऽमि भगवन्मया ॥ १७ ॥

कथमिति । योगो नाम षड्गुणैश्वर्यसंपत्तिः, तदस्यास्तीति हे योगिन् ! बहिर्मुखो ऽहं कथं केन प्रकारेण त्वद्विभूतीः परिचिन्तयन्सन् अथ त्वां निरुपाधिकस्वरूपं विद्यां जानीयाम् ? प्रश्नान्तरं पृच्छति— केष्विति । हे भगवन् ! केषु केषु च भावेषु पदार्थेषु चिन्त्यो ऽसि ? चेतनाचेतनभेदेनोपाधीनां बहुलत्वाद् बहुवचनम् ॥ १७ ॥

स्वकृतप्रश्नार्थमुपसंहरति—

विस्तरेणात्मनो योगं विभूतिं च जनार्दन ।

भूयः कथय तृप्तिर्हि शृण्वतो नास्ति मे ऽमृतम् ॥ १८ ॥

विस्तरेणेति । हे जनार्दन ! हि यस्मात् सप्तमनवमाध्याययोरुक्तमपि त्वन्मुखारविन्दनिःसृतममृतोपमं वचः शृण्वतो मम तृप्तिः अलंबुद्धिः नास्ति । तस्मादात्मनः तव योगं सर्वज्ञत्वादिरूपमैश्वर्यं विभूतिं वैभवं च भूयः पुनरपि कथय ॥ १८ ॥

अर्जुनेनैवं प्रार्थितो भगवान् तदनुरोधेन प्रतिवचनमुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

हन्त ते कथयिष्यामि दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

प्राधान्यतः कुरुश्रेष्ठ नास्त्यन्तो विस्तरस्य मे ॥ १९ ॥

हन्तेति । हि यस्मात् विस्तरस्य परमात्मनो मे मम विभूतीनामन्तो ऽवसानं नास्ति, तस्मात् ब्रह्मात्मान्यतिरिक्तत्वेन दिव्या या याः स्वात्मविभूतयः सन्ति तास्ता विभूतीः प्राधान्यतो हन्तेदानीं ते तुभ्यमहं कथयिष्यामि ॥ १९ ॥

रामवासुदेवानां स्वस्वरूपत्वे ऽपि तत्तदवतारप्रभावातिशयख्यापनार्थं विभूति-
त्वेन परिगणनमित्यर्थः । ज्योतिषां प्रकाशयितृणां विपुलप्रकाशो ऽंशुमान्
मद्विभूतित्वेनोपास्य इत्याह—रविरिति । मरुतां वायूनां मरीचिर्नाम मरुत्
मद्बुद्धयोपास्य इत्याचष्टे—मरीचिरिति । नक्षत्राणां शश्वहमिति निर्दि-
शति—शशीति ॥ २१ ॥

सामवासवमनोबुद्धयो मद्विभूतित्वेनोपास्या इत्याह—

वेदानां सामवेदो ऽस्मि देवानामस्मि वासवः ।

इन्द्रियाणां मनश्चास्मि भूतानामस्मि चेतना ॥ २२ ॥

वेदानामिति । वैदिकैर्मन्त्रब्राह्मणरूपेण वेदनीयानामृगादीनां वेदानां
सामवेदो मद्विभूतिरित्याह—सामवेदो ऽस्मीति । ‘सामवेदो ब्राह्मणानां
प्रसूतिः’ ‘सामानि यो वेद स वेद सर्वम्’ इत्यादिश्रुतेः । रुद्रादित्य-
रूपेण दीप्यमानानामिन्द्रो ऽस्मीत्याह—वासव इति । ‘इन्द्रो वै देवाना-
मधिपतिर्बभूव’ इति श्रुतेः । विषयोपलब्धिद्वाराणामेकादशानामिन्द्रियाणां
मनो मद्विभूतिरिति निगमयति—मनश्चास्मीति । मनोऽधीनत्वादिन्द्रिय-
प्रवृत्तेः । स्वाविद्यातो भवन्तीति भूतानि तेषां प्रत्यग्भासमाना बुद्धिर्मद्विभूति-
रिति व्यनक्ति—चेतनेति । मनआदिसर्वेन्द्रियाणां चेतयति प्रकाशयतीति
चेतना बुद्धिरहमस्मि । भूतानां चेतनेत्यादिषु संबन्धपट्टी ॥ २२ ॥

शंकरचित्तेशपावकमेरवो मद्विभूतित्वेनोपास्या इत्याह—

रुद्राणां शंकरश्चास्मि चित्तेशो यक्षरक्षसाम् ।

यसूनां पावकश्चास्मि मेरुः शिग्वरिणामहम् ॥ २३ ॥

रुद्राणामिति । स्वस्वगणानामाध्यात्मिकादिरुजं द्रावयन्तीति रुद्राः ।
तेषामेकादशानां रुद्राणां मध्ये शंकरो नाम रुद्रोऽस्मीत्याह—शंकरश्चा-
स्मीति । सर्वेषां स्वरूपसुखं करोतीति शंकरः । यक्षरक्षसां क्रौर्यसामान्यात्तेषां
कुबेरोऽस्मीत्याह—वितेश इति । अष्टानां वसूनामग्निरहमस्मीत्याह—
पावकश्चास्मीति । शिखराणि कूटशृङ्गाणि एषा सन्तीति शिखरिणः
तेषामधिपोऽस्मीत्याह—मेरुरिति । लोकत्रयाधारत्वात् ॥ २३ ॥

बृहस्पतिस्कन्दसागरा अपि मद्विभूतित्वेनोपास्या इत्याह—

पुरोधसां च मुख्यं मां विद्धि पार्थ बृहस्पतिम् ।

सेनानीनामहं स्कन्दः सरसामस्मि सागरः ॥ २४ ॥

पुरोधसामिति । पुरोधसां मध्ये बृहस्पतेर्मुख्यत्वात् तं मा मद्विभूति-
त्वेन वा विद्धीत्याह—बृहस्पतिमिति । प्रज्ञाबाहुल्यात् । सेनानीनां
देवसेनापतिरहमित्याह—स्कन्द इति । अकुण्ठितपराक्रमत्वात् । सरसां
देवखातानां समुद्रोऽस्मीत्याह—सागर इति ॥ २४ ॥

भृग्वेकाक्षरजपयज्ञहिमाद्रयोऽपि मद्विभूतित्वेन सेव्या इत्याचष्टे—

महर्षीणां भृगुरहं गिरामस्म्येकमक्षरम् ।

यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि स्थावराणां हिमालयः ॥ २५ ॥

महर्षीणामिति । महान्तश्च ते मन्त्रद्रष्टारः ऋषयश्चेति महर्षयः ।
तेषां मध्ये भृगुरहमस्मीत्याह—भृगुरिति । गिरां पदात्मिकानां वाचां मध्ये
प्रणवोऽस्मीत्याह—एकमक्षरमिति । ओंकाराख्यस्यैकाक्षरस्य ब्रह्मप्रतीक-
त्वेन तदभिधानत्वेन प्रधानत्वात् । वाक्यनिर्वर्त्यानां ज्योतिष्टोमादियज्ञानां

मनोनिर्वर्त्ययज्ञो ऽस्मीत्याह—जपयज्ञो ऽस्मीति । तस्यार्हिसाऽत्मकत्वेन सर्वयज्ञेभ्यः श्रेष्ठत्वात् । स्थिरासनानां हिमवानस्मीत्याह—हिमालय इति ॥ २५ ॥

अश्वत्थनारदचित्ररथकपिला मद्विभूतित्वेनोपासनीया इत्याह—

अश्वत्थः सर्ववृक्षाणां देवर्षीणां च नारदः ।

गन्धर्वाणां चित्ररथः सिद्धानां कपिलो मुनिः ॥ २६ ॥

अश्वत्थ , इति । सर्ववृक्षाणां वनस्पतीनां मध्ये वृक्षराजो ऽस्मीत्याह—अश्वत्थ इति । त्रिमूर्तिप्रतीकत्वात् । ये देवा मन्त्रदर्शनत ऋषित्वं प्राप्ता तेषां देवर्षीणां नारदो ऽस्मीत्याह—नारद इति । भागवतप्रधानत्वात् । गन्धर्वाणां मध्ये तत्प्रवरो ऽस्मीत्याह—चित्ररथ इति । गायकोचमत्वात् । जातमात्रेणावगतपरमार्थतत्त्वानां राजा ऽस्मीत्याह—कपिलो मुनिरिति ॥ २६ ॥

उच्चैःश्रवणेरावतनराधिपा मद्विभूतित्वेन सेव्या इत्याह—

उच्चैःश्रवसमश्वानां विद्धि माममृतोद्भवम् ।

ऐरावतं गजेन्द्राणां नराणां च नराधिपम् ॥ २७ ॥

उच्चैःश्रवसमिति । अश्वानां मध्ये क्षीराब्धावमृतार्थं मथिते सति तस्मादुत्पन्नम् उच्चैःश्रवोनामकमश्व मा मद्विभूतिं विद्धीत्याह—उच्चैः-श्रवसमिति । गजेन्द्राणामिरावत्या अपत्यमहमस्मीत्याह—ऐरावतमिति । मद्विभूतिं विद्धीत्यर्थं । नराणामधिपतिं मा विद्धीत्याह—नराधिप-मिति ॥ २७ ॥

वज्रकामधुर्कंदर्पवासुकयो मत्तिभूतय इत्यादिशति—

आयुधानामहं वज्रं धेनूनामस्मि कामधुक ।

प्रजनश्चास्मि कंदर्पः सर्पाणामस्मि घासुकिः ॥ २८ ॥

आयुधानामिति । आयुधानामायोधनकरणानां मध्ये दधीनि-
मुन्यस्थिसंभवः पविरहमस्मीत्याह—वज्रमिति । क्षीरमात्रं दोम्भूणं मध्ये
वसिष्ठादेः वाञ्छितार्थप्रदा धेनुरहमस्मीत्याह—कामधुमिति । प्रकण्ठेण
जनयतीति व्युत्पत्त्या प्रजनो जनयिता अहमस्मीत्याह—कंदर्प इति ।
सर्पाणां सर्पराजोऽस्मीत्याह—घासुकिरिति ॥ २८ ॥

अनन्तवरुणार्यमयमा अपि मत्तिभूतय इत्याह—

अनन्तश्चास्मि नागानां वरुणो यादसामहम् ।

पितृणामर्यमा चास्मि धमः संयमतामहम् ॥ २९ ॥

अनन्त इति । नागभेदानामादिशेषोऽस्मीत्याह—अनन्तश्चास्मीति ।
धरणीधरत्वात् । यादसां जलाभिमानिवेद्यतानां सत्पतिरहमस्मीत्याह—
वरुण इति । पितृणामर्यमेत्याह—अर्यमा चास्मीति । पितृराजत्वात् ।
संयमनं निग्रहं गुर्यतां यैवस्यतोऽस्मीत्याह—यम इति । चण्डदासन-
त्वात् ॥ २९ ॥

प्रहादकालमुग्नेन्द्रयैनतेया मत्तिभूतितेन समाराध्या इत्याह—

प्रहादश्चास्मि दैत्यानां कालः कलयतामहम् ।

मुगाणां च मुग्नेन्द्रोऽहं यैनतेगश्च पक्षिणाम् ॥ ३० ॥

प्रहाद इति । दितिपुत्रा दैत्याः, तेषां मध्ये कायाधवो ऽस्मीत्याह—प्रहादश्चेति । परमभागवतत्वात्, 'प्रहादो ह वै कायाधवः' इति श्रुते । गणयतां कालो ऽहमित्याह—कलयतामिति । कलनायाः कालपरिसमाप्तत्वात् । मृगाणां मृगराडहमित्याह—मृगेन्द्र इति । विपुलपराक्रमत्वात् । पक्षिणां पक्षिराजो विनताया अपत्यमहमस्मीत्याह—वैनतेय इति । मनोजवत्त्वात् ॥ ३० ॥

पवनराममकरजाह्व्यो मद्विभूतित्वेन चिन्त्या इत्याह—

पवनः पवतामस्मि रामः शस्त्रभृतामहम् ।

झपाणां मकरश्चास्मि स्रोतसामस्मि जाह्नवी ॥ ३१ ॥

पवन इति । पवता पावयितृणां वायुरहमस्मीत्याह—पवन इति । वायुस्पर्शस्य परिशुद्धिहेतुत्वात् । शस्त्रभृतां दाशरथिरहमस्मीत्याह—राम इति । सत्यप्रतिज्ञाशालित्वादप्रतिद्वंद्वपौरुषत्वाच्च । जलचराणां झपाणामधिपो ऽस्मीत्याह—मकरश्चेति । जलचरसत्त्वानामधिसत्त्वात् । स्रोतसां नदीनां गङ्गा ऽस्मीत्याह—जाह्नवीति । सरित्प्रवरत्वात् ॥ ३१ ॥

सृष्टिस्थितिलयाध्यात्मविद्यावादा मद्विभूतित्वेन चिन्त्या इत्याह—

सर्गाणामादिरन्तश्च मध्यं चैवाहमर्जुन ।

अध्यात्मविद्या विद्यानां वादः प्रवदतामहम् ॥ ३२ ॥

सर्गाणामिति । हे अर्जुन ! सृज्यन्त इति सर्गा आकाशादिकायाणि, तेषामादि संभूति मध्यं स्थितिरन्तः लयश्च अहमेवेत्याह—सर्गाणामिति । न चाहमादिश्च मध्यं चेत्यादावुक्तत्वात्सर्गाणामादिरित्यादि

पुनरुक्तिः स्यादिति वाच्यम्, अत्र कार्यविवक्षयोक्तत्वात् । चतुःषष्टि-
कलाविद्यानामनात्मविषयाणामात्मविद्या ऽहमित्याचष्टे—अध्यात्मविधेति ।
मोक्षार्थत्वात् । प्रकर्षेण वदतां वादिनां संबन्धिन्यो वादजल्पवितण्डा
इति तिस्रः कथाः, तासां गुरुशिष्यसंवादो ऽहमित्याह—वाद इति । पर-
मार्थनिर्णयहेतुत्वात् । यत्र प्रमाणतस्तर्कतश्च स्वपक्षः स्थाप्यते परपक्षो दूष्यते
सेह जल्पो नाम कथेत्युच्यते । स्वपक्षमेको यत्र स्थापयति अन्यः परपक्षं
दूषयति न तु स्वपक्षं स्थापयति सा कथा वितण्डेत्युच्यते । विजि-
गीव्योर्वादिनोः जल्पवितण्डाकथे निष्फले भवतः । वादस्तु शिष्याचार्ययोः
ब्रह्मात्मतत्त्वनिर्णयहेतुः । अतो मद्भिभूतित्वं तस्योपपद्यत इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अकारद्वंद्वकालधातारो मद्भिभूतित्वेन ज्ञेया इति स्फुटयति—

अक्षराणामकारो ऽस्मि द्वंद्वः सामासिकस्य च ।

अहमेवाक्षयः कालो धाता ऽहं विश्वतोमुखः ॥ ३३ ॥

अक्षराणामिति । अक्षराणां वर्णानामाद्यो वर्णो ऽहमस्मीत्याह—
अकार इति । सर्ववर्णव्यापकत्वात् । ‘अकारो वै सर्वा वाक्, सैषा स्प-
शोष्मभिर्व्यज्यमाना बह्वी नानारूपा भवति’ इत्यादिश्रुतेः । सामासिकस्य
च समाससंज्ञस्य मध्ये रामश्च कृष्णश्च रामकृष्णौ इति समासो ऽहम-
स्मीत्याह—द्वंद्व इति । उभयप्राधान्येन श्रेष्ठत्वात् । प्रवाहरूपः कालो
ऽस्मीत्याह—अक्षय इति । न च कालः कलयतामित्युक्तत्वात् पुनरक्षयः
कालः इत्युक्त्या पुनर्वचो मन्तव्यम्, तयोरर्थभेदसंभवात् । पुरोक्तकाल-
शब्दः संवत्सरशतात्मकायुष्यपरः, ‘शतायुः पुरुषः शतेन्द्रियः’ इति श्रुतेः ।
तादृशायुषि क्षीणे सति कालः क्षीयते । अत्र तु प्रवाहात्मकः काल
इति विशेषः । सेवाफलदातृणां मध्ये कर्माध्यक्षो ऽहमित्याह—धाता

ऽहमिति । विश्वतोमुखः सर्वकर्मफलदाता परमेश्वरः, 'कर्माध्यक्षः सर्व-
भूताधिवासः' इति श्रुतेः ॥ ३३ ॥

मृत्युद्वक्कीर्त्यादयो मद्विभूतित्वेन भाव्या इत्याह—

मृत्युः सर्वहरश्चाहमुद्वक्श्च भविष्यताम् ।

कीर्त्तिः श्रीर्वाक् च नारीणां स्मृतिर्मेधा धृतिः क्षमा ॥३४॥

मृत्युरिति । मृत्युर्द्विविधः धनहरः प्राणहरश्चेति । धनस्यापि बहिः-
प्राणत्वात् । न तथा ऽहम्, नित्यादिप्रलये स्वप्रकृतौ सर्वोपसंहारको मृत्यु-
रहमिति व्यनक्ति—सर्वहर इति । भाविकल्याणानां मध्ये प्राणिना-
मुद्वक्कल्याणो ऽहमेवेत्याह—उद्वक्श्चेति । यासामाभाससंबन्धमात्रतो ऽपि
लोकः स्वात्मानं कृतार्थं मन्यते ताः कीर्त्यादिस्त्रियो मद्विभूतित्वेन चिन्त-
नीया इति विशिनष्टि—कीर्त्तिरिति । नारीणां स्त्रीणां मध्ये कीर्त्याद्याः
सप्त देवतारूपाः स्त्रियो ऽहम् । कीर्त्तिर्धार्मिको ऽयमिति ख्यातिः । श्रीर्लक्ष्मीः,
शोभा कान्तिः, वाक् सर्वत्र विजृम्भिता वाणी, स्मृतिश्चिरानुभूतस्मरण-
शक्तिः, मेधा ग्रहणधारणशक्तिः, धृतिः धैर्यं धीरता, क्षमा मानावमान-
योरविकृतचित्तता ॥ ३४ ॥

बृहत्सामगायत्रीमार्गशीर्षकुसुमाकरा मद्विभूतय इति वदति—

बृहत्साम तथा साग्रां गायत्री च्छन्दसामहम् ।

मासानां मार्गशीर्षो ऽहमृतूनां कुसुमाकरः ॥ ३५ ॥

बृहदिति । वेदानां सामवेदो ऽस्मीत्युक्तत्वात् बृहत्सामेति पृथग्ग्रहणं
किमर्थमित्याशङ्क्यावान्तरविशेषख्यापनार्थमित्याह—बृहदिति । 'त्वामिद्वि

हवामहे' इत्यादिनेन्द्रस्य सर्वेश्वरत्वेन स्तूयमानत्वात् । छन्दोविशिष्टाना-
मृगादिमन्त्राणां मध्ये गायत्रीमन्त्रोऽहमित्याह—गायत्रीति । ब्राह्मण्य-
हेतुत्वात् । मृगशीर्षेण युक्ता पौर्णमास्यस्मिन्निति मार्गशीर्षो मासो
ऽहमित्याह—मासानामिति । पक्षस्याव्यवत्वात् । पण्णामृतूनां मध्ये वसन्तो
ऽस्मीत्याह—कुसुमाकर इति । रमणीयत्वात् ॥ ३५ ॥

धूततेजोजयव्यवसायसत्त्वानि मद्विभूतित्वेन मन्तव्यानीत्याह—

धूतं छलयतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ।

जयोऽस्मि व्यवसायोऽस्मि सत्त्वं सत्त्ववतामहम् ॥ ३६ ॥

धूतमिति । छलयतां मिथोवञ्चनापराणां संबन्धि धूतमहमस्मी-
त्याह—धूतमिति । सर्वस्वापहारहेतुत्वात् । तेजस्विनामाज्ञाधुरंधराणाम-
प्रतिहता ऽऽज्ञा ऽहमित्याह—तेज इति । जयशालिनां संबन्धी जयोऽ-
हमित्याह—जयो ऽस्मीति । व्यवसायिनामुद्यमो ऽस्मीत्याह—व्यवसाय
इति । फलपर्यवसायित्वात् । सत्त्ववतां धर्मज्ञानवैराग्यादिसत्त्वकार्यमहमि-
त्याह—सत्त्वमिति ॥ ३६ ॥

वासुदेवधनंजयव्यासकवयो मद्विभूतय इति ज्ञेया इत्याह—

वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि पाण्डवानां धनंजयः ।

मुनीनामप्यहं व्यासः कवीनामुशना कविः ॥ ३७ ॥

वृष्णीनामिति । वृष्णीनां मध्ये वासुदेवस्यापत्यमहमस्मीत्याह—
वासुदेव इति । परमार्थतत्त्वोपदेष्टृत्वात् । पाण्डवानां त्वमेवाहमित्याह—
धनंजय इति । मुनीनां वेदार्थमननशीलानां व्यासोऽप्यहमित्याह—

व्यास इति । कवीनां क्रान्तदर्शिनां शुको ऽस्मीत्याह—उशना कविरिति ।
कविशब्दो ऽत्र यौगिको न रूढः ॥ ३७ ॥

दण्डनीतिमौनज्ञानानि मदैश्वर्यत्वेनोपास्यानीत्याह—

दण्डो दमयतामस्मि नीतिरस्मि जिगीषताम् ।

मौनं चैवास्मि गुह्यानां ज्ञानं ज्ञानवतामहम् ॥ ३८ ॥

दण्ड इति । दमयतां दुर्मागान् सन्मार्गे प्रवर्तयितृणां संबन्धी
दण्डो ऽस्मीत्याह—दण्ड इति । उत्पथप्रवृत्तितो निवृत्तिहेतुत्वात् । जिगी-
षतां जेतुमिच्छतां संयन्धिनी नीतिरस्मीत्याह—नीतिरिति । जयोपाय-
प्रकाशकत्वात् । गुह्यानां बाह्यनियमनमहमस्मीत्याह—मौनमिति । तदति-
रिक्तगोप्याभावात् । ज्ञानवतां तुर्याश्रमप्रवृत्तिहेतुवेदान्तश्रवणादिजनित-
विज्ञानानां चरमसाक्षात्कारहेतुः सम्यग्ज्ञानं तत्प्रतिफलितप्रत्यक्चैतन्यं वा
ऽहमस्मीत्याह—ज्ञानमिति ॥ ३८ ॥

सर्वभूतकारणं न मत्तो ऽन्यदित्याचष्टे—

यद्यापि सर्वभूतानां बीजं तदहमर्जुन ।

न तदस्ति विना यत्स्यान्मया भूतं चराचरम् ॥ ३९ ॥

यचेति । हे अर्जुन ! यदपि सर्वभूतानां बीजं प्ररोहकारणं तदह-
मस्मीत्याह—यचेति । तत्र हेतुमाह—न तदिति । मया परमेश्वरेण विना
चराचरात्मकं भूतजातं यत्स्यादिति मन्यसे तत्सर्वं नास्तीति निश्चिन्वि-
त्यर्थः ॥ ३९ ॥

स्वविभूतीनां परिमितत्वशङ्कां शातयति—

नान्तो ऽस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां परंतप ।

एष तूद्देशतः प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥ ४० ॥

नान्त इति । हे परंतप । ममेश्वरस्य दिव्यानां विभूतीनामप्रा-
कृतानाम् अन्तः दृश्यतेति परिमितिः परिच्छेदो नास्ति, अगन्तव्येन साक-
स्यतो वक्तुमशक्यत्वात् । तर्हि स्वविभूतेः विस्तरः कथं प्रपञ्चित इति
तत्राह—एष इति । विभूतेरुद्देशतः एष विस्तरस्तु संक्षिप्य मया
प्रोक्तः ॥ ४० ॥

अनुक्ता अपि विभूतीः साकस्येन कथयति—यद्यदिति द्वाभ्याम् ।

यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽंशसंभवम् ॥ ४१ ॥

यद्यदिति । विभूतिगदैश्वर्ययुक्तं यद्यत्सत्त्वं प्राणिजातमस्ति, श्रीमत्स-
मृद्धिमत् कान्तिमग्ना यद्यद्वस्तुजातमस्ति, ऊर्जितं बलवदुत्साहोपेतं वा
यद्यज्जन्तुशृङ्गमस्ति, तद्यद्वस्तुफल्गुं ममेश्वरस्य तेजोऽंशसंभवमित्यवगच्छ
जानीदीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

सर्वेषु परिच्छिन्नदृष्टिं विहाय मदृष्टिमेव पुर्विशुपरांदरति—

अथ वा यदुनैतेन किं ज्ञातेन तवाजुन ।

विष्टभ्यादमिदं श्रुत्वनमेकांशेन स्थितो जगत् ॥ ४२ ॥ इति ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० विभूतियोगो नाम दशमोऽध्यायः ॥

अथ वेति । हे अर्जुन ! अथ वेति पक्षान्तरोक्तिः । बहुनैतेन साव-
 शेषेण ज्ञातेन किं प्रयोजनं स्यात् तव । तर्हि किं कर्तव्यमिति तत्राह—
 विष्टभ्येति । अविद्यापदात्मकं कृत्स्नं जगदेकांशेनावष्टभ्याहं त्रिपात्परमात्मा
 वासुदेवः स्थितो ऽस्मि । ‘पादो ऽस्य विश्वा भूतानि, त्रिपादस्यामृतं
 दिवि’ इति श्रुतेः । अविद्यापदस्य त्रिपाद्ब्रह्मातिग्रेकेणाभावात् सर्वं त्रिपाद्
 ब्रह्मैवास्मीति निश्चयवान् भवेति प्रकरणार्थः । इतिशब्दस्त्वध्यायपरि-
 समाप्त्यर्थः ॥ ४२ ॥

यदज्ञानादविद्यावज्जृम्भते रज्जुसर्पवत् ।

यज्ज्ञानाद्विलयं याति तत्कैवल्यं तनोतु मे ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायां दशमो ऽध्यायः ॥

एकादशोऽध्यायः

एकाशेन स्थितोऽस्मीति यदुक्तं तत्प्रसिद्धये ।

एकादशेन पार्थाय विश्वरूपमदर्शयत् ॥

पूर्वाध्यायान्ते 'विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नम्' इत्यादिनोक्तं भागवत-
सोपाधिकभावं श्रुत्वा ऽथ तत्साक्षात्कर्तुमिच्छन् भगवन्तं प्रत्यर्जुन उवाच—
मदनुग्रहायेति चतुर्भि ।

अर्जुन उवाच—

मदनुग्रहाय परमं गुह्यमध्यात्मसंज्ञितम् ।

यत्त्वयोक्तं वचस्तेन मोहोऽयं विगतो मम ॥ १ ॥

मदिति । मदनुग्रहाय मय्यनुग्रहार्थं गुह्यं गोप्यमपि परमार्थवस्तुप्रति-
पादकत्वात् परमं परमात्माभिन्नप्रत्यगात्मानमधिकृत्येदमुपायोपेवभूतं प्रवृत्त-
मित्यध्यात्मसंज्ञितमाद्यपदकं यत्त्वयोक्तम् 'अशोच्यान्' इत्यादि वचः तेन
वचसा 'दृष्ट्वैव स्वजनं कृष्ण' इत्यारभ्य 'तेऽवस्थिता प्रमुखे धार्तराष्ट्राः'
इत्यन्तेन यो मामावृतवान् सोऽयं मोहो मम विगतः विनष्टः
स्वात्मनः पङ्भावविकारवैकल्योक्ते ॥ १ ॥

सप्तमाध्यायादितत्पदार्थनिर्णयः सकलनिष्कलमोचरः वचोऽपि श्रुत-
मित्याह—

भवाप्ययौ हि भूतानां श्रुतौ विस्तरशो मया ।

त्वत्तः कमलपत्राक्ष माहात्म्यमपि चाव्ययम् ॥ २ ॥

भवाप्ययाविति । कमलस्य पत्रे इव प्रसन्ने अक्षिणी यस्य तव स त्वं हे कमलपत्राक्ष ! 'अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' 'मत्तः परतरं नान्यत्किञ्चिदस्ति धनंजय' इत्यादिना ब्रह्मादिस्तम्बान्त-भूतानां भव आविर्भावश्चाप्ययस्तिरोभावश्च, तावेव भवाप्ययौ विस्तरशो न संक्षेपतो मया श्रुतौ । कस्मात्सकाशात् ? त्वत्तः सर्वज्ञेश्वरादेव । किं च महाऽऽत्मनस्तव भावो माहाऽऽत्म्यमपि चाव्ययमक्षयमकुण्ठितचारिष्यं श्रुतम् । अपिचशब्दाभ्यां जगदाविर्भावतिरोभावकारणत्वे ऽपि तद्गतदोषास्पृष्टत्वं द्योत्यते । 'अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः' । 'मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना', 'न च मां तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय', 'समो ऽहं सर्वभूतेषु' इत्यादिना तव सोपाधिकं निरुपाधिकं च रूपं त्वत्तः पुनः पुनः श्रुतमित्यर्थः ॥ २ ॥

मदुक्ते ऽर्थे विश्वासाभावात् कुतस्तद्विद्वक्षेति तत्राह—

एवमेतद्यथा ऽऽत्थ त्वमात्मानं परमेश्वर ।

द्रष्टुमिच्छामि ते रूपमैश्वरं पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

एवमिति । विराडादीनामीश्वराणामपीश्वरत्वात् हे परमेश्वर ! त्वं यथा ग्रेन प्रकारेण 'विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्' 'न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः' इत्याद्येवमात्मानं सकलं निष्कलं वा ऽऽत्थ कथयसि मद्गतमोहनिवृन्तनपूर्वकं त्वत्प्रसादलब्धविवेकेन त्वदुक्तं सर्वं यथाऽर्थं

मन्ये । हे पुरुषोत्तम ! चतुर्भुजादिरूपवैलक्षण्यतः पारमेश्वरमकुण्ठितक्रिया-
ज्ञानेच्छाशक्तिसंपन्नं ते तव सोपाधिकं रूपं द्रष्टुमिच्छामि ॥ ३ ॥

तावकमैश्वरं रूपं मया द्रष्टुं शक्यं चेदर्शयेत्याह—

मन्यसे यदि तच्छक्यं मया द्रष्टुमिति प्रभो ।
योगेश्वर ततो मे त्वं दर्शयात्मानमव्ययम् ॥ ४ ॥

मन्यस इति । स्वाविद्यापदतत्कार्याविर्भावतिरोभावहेतुत्वात् हे प्रभो !
तावकं वैराजं यद्विश्वरूपं तत् मया अर्जुनेन द्रष्टुं शक्यमिति मन्यसे
यदि, योगिन एव योगाः, तेषामधीश्वरत्वात् हे योगेश्वर ! तदा त्वं मे
स्वात्मानमव्ययं वैराजं भावं दर्शय । यतोऽहं दिदृक्षुः, अतस्त्वया दर्श-
यितव्यमिति भावः ॥ ४ ॥

परमदयालुरर्जुनेनैवं प्रार्थितं स्वरूपं दिदर्शयिषुः श्रीभगवानुवाच—
पश्येत्यादिभिश्चतुर्भिः ।

श्रीभगवानुवाच—

पश्य मे पार्थ रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः ।
नानाविधानि दिव्यानि नानावर्णाकृतीनि च ॥ ५ ॥

पश्येति । हे पार्थ ! मे मम परमेश्वरस्य शतशोऽथ सहस्रशः
अनेकशो रूपाणि पश्य । स्वाविद्यापदव्यापकरूपस्यैकत्वेऽपि स्वाधिष्ठेय-
भिदाऽनुयोगवद्भानाद्रूपाणीति बहुवचनम् । तानि किमेकविधानि ! तत्राह—
नानेति । नानाविधानि रूपाणि उपाधिवैचित्र्यादनेकप्रकाराणीत्यर्थः ।
उपाधियोगतः किं तानि प्राकृतानीति तत्राह—दिव्यानीति । स्वाधिष्ठे-

योपाधियोगस्य मिथ्यात्वादप्राकृतानीत्यर्थः । त्वद्रूपाणामप्राकृतत्वे नाना-
वर्णाकृतित्वं कुत इति तत्राह—नानेति । स्वज्ञदृष्ट्या निरुपाधि-
करूपस्य नानावर्णाद्यभावे ऽपि स्वाज्ञदृष्ट्या सोपाधिकरूपस्य विराड्भावेन
विश्वरूपत्वात् नीलपीतादिनानावर्णाः, तथा नानाविधचेतनाचेतनात्मका
आकृतयो येषां रूपाणां तानि नानावर्णाकृतीनि चेति नानावर्णाकृतित्व-
मुपपद्यत इत्यर्थः ॥ ५ ॥

तत्र यान्यप्राकृतानि रूपाणि मे सन्ति तान्येकदेशेनानुक्रामति—
पश्येत्यादिना ।

पश्यादित्यान्वसून्द्रानश्विनौ मरुतस्तथा ।

बहून्यदृष्टपूर्वाणि पश्याश्चर्याणि भारत ॥ ६ ॥

पश्येति । हे भारत ! ममेश्वरस्य तनौ द्वादशादित्यान् अष्ट
वसून् एकादश रुद्रान् द्वावश्विनौ सप्त मरुतः पश्य । नानाविधानि
रूपाणि पश्येति यदुक्तं तदेव विशदयति—बहूनीति । मनुष्यलोके त्वया
अन्येन वा केनचिदप्यदृष्टपूर्वाणि बहूनि रूपाण्यवलोकयेत्यर्थः । नानावर्णा-
कृतित्वं व्यक्तीकरोति—आश्चर्याणीति । पश्यद्विस्मयास्पदत्वेनाश्चर्याण्यद्भुत-
तमानि मदीयरूपाणि पश्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

न केवलमादित्यवस्वाद्येव मद्रूपत्वेन पश्य, किं तु समस्तजगदपि
मद्देहस्थं द्रष्टुमर्हसीत्याह—

इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ।

मम देहे गुडाकेश यच्चान्यद्रष्टुमिच्छसि ॥ ७ ॥

इहेति । हे गुडाकेश ! मम देहे इहैकस्मिन्नेव प्रदेशे तिष्ठतीत्ये-
कस्थं चराचरेण सहितत्वात्सचराचरं कृत्स्नमिदं जगदद्येदानीमेव पश्य
'यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः' इत्यादि यच्चान्यद् द्रष्टुमिच्छसि
तदपि पश्येत्यर्थः ॥ ७ ॥

'मन्यसे यदि तच्छक्यम्' इति यत्तूक्तं तत्र मद्रूपस्य प्राकृतचक्षुषा
द्रष्टुमशक्यत्वात् तद्दर्शनक्षमं दिव्यं चक्षुस्ते ददामीत्याह—

न तु मां शक्यसे द्रष्टुमनेनैव स्वचक्षुषा ।

दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरम् ॥ ८ ॥

न त्विति । अनेन प्राकृतेनैव चक्षुषा विश्वरूपधरं मां द्रष्टुं न तु
शक्यसे । तर्हि कथं त्वां द्रष्टुं शक्यामीति तत्राह—पश्येति । येन दिव्य-
चक्षुषा मां द्रष्टुं प्रभवसि, तादृशं महर्शनक्षमं दिव्यं ज्ञानात्मकं चक्षुः ते
तुभ्यमहं ददामि । तेन दिव्येन चक्षुषा मे ममैश्वरं योगं युक्तिमपटित-
पटनाचातुर्यं पश्य ॥ ८ ॥

इमं वृत्तान्तं धृतराष्ट्राय संजय उवाच—एवमिति पङ्क्तिः ।

एवमुक्त्वा ततो राजन्महायोगेश्वरो हरिः ।

दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमैश्वरम् ॥ ९ ॥

एवमिति । हे राजन् धृतराष्ट्र ! 'पश्य मे पार्थ रूपाणि' इत्याद्येव-
मुक्तप्रकारेणोक्त्वा ततस्तदनन्तरं महाश्वसौ योगस्यापटितपटनासामर्थ्यस्या-
स्पदत्वादीश्वरश्चेति महायोगेश्वरो हरिः नारायणः पार्थाय परमं सर्वोत्कृष्ट-
मैश्वरं विश्वरूपं दर्शयामास दर्शितयानित्यर्थः ॥ ९ ॥

तदेव रूपं विशदयति—

अनेकवक्त्रनयनमनेकाद्भुतदर्शनम् ।

अनेकदिव्याभरणं दिव्यानेकोद्यतायुधम् ॥ १० ॥

अनेकेति । अनेकानि वक्त्राणि नयनानि च यस्मिन् विश्वरूपे दृश्यन्ते तदनेकवक्त्रनयनम् । अनेकानि पश्यदाश्चर्यकरत्वात् अद्भुतानि दर्शनानि यस्मिन् तदनेकाद्भुतदर्शनम् । तथा ऽनेकानि दिव्यानि अप्राकृतान्याभरणानि यस्मिन् भान्ति तदनेकदिव्याभरणम् । तथा दिव्यान्यदृष्टपूर्वाण्युद्यतायुधानि शङ्खचक्रगदाशार्ङ्गशूलासिपरशुपरिघादीनि यस्मिन् जाग्रति तद्विव्यानेकोद्यतायुधं पार्थाय भगवान् दर्शयामासेति पूर्वेण संबन्धः ॥ १० ॥

! प्रकारान्तरेण पारमेश्वरं रूपं व्यनक्ति —

दिव्यमाल्याम्बरधरं दिव्यगन्धानुलेपनम् ।

सर्वाश्चर्यमयं देवमनन्तं विश्वतोमुखम् ॥ ११ ॥

दिव्येति । दिव्यानि माल्यानि तुलसीपुष्पाद्यञ्चितानि अम्बराणि वासांसि च येन ध्रियन्ते तं दिव्यमाल्याम्बरधरम् । दिव्यो गन्धः, सो ऽनुलेपनं यस्य तं दिव्यगन्धानुलेपनम् । सर्वेषामाश्चर्याणामास्पदत्वात् सर्वाश्चर्यमयं देवं स्वप्रकाशतो देदीप्यमानम् । अनन्तमपरिच्छिन्नम् । विश्वतोमुखं सर्वतोमुखं सर्वभूतात्मभूतत्वात् । एवंरूपं भगवन्तमर्जुनो ददर्शेत्यर्थः ॥ ११ ॥

भगवतो विश्वरूपत्वेन विश्वस्य जडत्वेन चाभारूपत्वाद्यदि तस्य भारूपत्वमुच्येत तदा तस्योपमा कीदृशीत्यत आह—

दिवि सूर्यसहस्रस्य भवेद्युगपदुत्थिता ।

यदि भाः सदृशी सा स्याद्भासस्तस्य महाऽऽत्मनः ॥ १२ ॥

दिवीति । तृतीयस्यां दिव्यन्तरिक्षे सूर्याणां सहस्रं तस्य युगपदे-
कस्मिन् काले समुत्थितस्य युगपदेककालावच्छेदेनोत्थिता भाः कान्तिर्यदि
सदृशी स्यात् । कस्येत्यत आह—तस्येति । महान् त्रिविधपरिच्छेदशून्यश्चा-
सावात्मा चेति महाऽऽत्मा, तस्य महाऽऽत्मनो विश्वरूपस्य भासः सदृशी
स्यात् भवेत् । यदिशब्दो विश्वरूपस्य भासो वैशिष्ट्यद्योतकः । स्याच्छब्दो
निःसंशयार्थः । युगपदुदितसूर्यसहस्रप्रभापुञ्जापेक्षया भगवत्प्रभैवातिरिच्यत
इति भावः ॥ १२ ॥

न केवलमनन्तकोटिसूर्यभारूपं दृष्टवान्, किं तु तदेकदेशे विश्व-
कलनामनुभूतवानित्याह—

तत्रैकस्थं जगत्कृत्स्नं प्रविभक्तमेनकधा ।

अपश्यद्देवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा ॥ १३ ॥

तत्रेति । पाण्डवो ऽर्जुनस्तदा विश्वरूपदर्शनसमये देवदेवस्य
विश्वरूपधरस्य भगवतः शरीरे तत्र शरीरैकदेशे तिष्ठतीत्येकस्थमेनकधा
देवर्षिमनुष्यादिभेदतः प्रविभक्तं चेतनाचेतनात्मकं कृत्स्नं जगदपश्यत्
सम्यगनुभूतवानित्यर्थः ॥ १३ ॥

तदपरोक्षानन्तरं किं कृतवानित्यपेक्षायामाह—

ततः स विस्मयाविष्टो हृष्टरोमा धनंजयः ।

प्रणम्य शिरसा देवं कृताञ्जलिरभाषत ॥ १४ ॥

तत इति । धनंजयः ततो विश्वरूपदर्शनानन्तरं विस्मयेनाश्चर्येणा-
विष्टो व्याप्तो भूत्वा हृष्टानि पुलकितानि रोमाणि यस्य सो ऽयं हृष्टरोमा
सन् देवं देदीप्यमानं विष्णुं प्रणम्य भक्तिश्रद्धाऽतिशयेन कृताञ्जलिः
संपुटीकृतहस्तो भूत्वा ऽभाषत उक्तवान् ॥ १४ ॥

भगवदनुग्रहात्तद्विश्वरूपं यथा दृष्टं तथा स्वानुभवमाविष्कुर्वन् अर्जुन
उवाच—पश्यामीति सप्तभिः ।

अर्जुन उवाच—

पश्यामि देवांस्तव देव देहे

सर्वास्तथा भूतविशेषसंघान् ।

ब्रह्माणमीशं कमलासनस्य-

ऋषींश्च सर्वानुरगांश्च दिव्यान् ॥ १५ ॥

पश्यामीति । हे देव ! तव विश्वरूपधरस्य देहे देवान् इन्द्रादीन्
तथा भूतानामाकाशादीनां तद्विशेषाणां भौतिकानां चेतनाचेतनानां संघाः,
तान् भूतविशेषसंघान् तथा सर्वान् वसिष्ठादिमहर्षीन् तथा दिव्यानुरगान्
दिवि भवानादिशेषादीन् । देवशब्देन ब्रह्मणो ऽपि गृहीतत्वे ऽपि पृथग्ग्रहणं
नेभ्यो वैशिष्ट्यद्योतनार्थम् । ब्रह्माणं चतुराननं देवानामीशं पृथ्वीकमल-
मध्यस्थमेरुकर्णिकाऽसनस्थत्वात् कमलासनस्थत्वं नाभिकमलासनस्थमिति वा
युगपत्पश्यामि ॥ १५ ॥

यदेकदेशे सर्वमिदं दृष्टं तं देवं वर्णयति—

अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं

पश्यामि त्वा सर्वतो ऽनन्तरूपम् ।

नान्तं न मध्यं न पुनस्तवादिति

पश्यामि विश्वेश्वर विश्वरूप ॥ १६ ॥

अनेकेति । हे विश्वरूप ! अनेके बाह्य उदराणि वक्त्राणि नेत्राणि च यस्य तमनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रम् । सर्वतः सर्वत्रान्तोऽवसानं न विद्यते इत्यनन्तानि रूपाणि यस्य तमनन्तरूपम् । त्वा त्वा पश्यामि । हे विश्वेश्वर ! तव रूपस्यादि मूलं मध्यमन्तमवसानं वा न पुनः पश्यामि । तवैश्वरस्योत्पत्तिस्थितिभङ्गवैकल्येन त्रिविधपरिच्छेदशून्यत्वात् ॥ १६ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण प्रत्याययति—

किरीटिनं गदिनं चक्रिणं च

तेजोराशिं सर्वतो दीप्तिमन्तम् ।

पश्यामि त्वा दुर्निरीक्ष्यं समन्ता-

दीप्तानलार्कद्युतिमप्रमेयम् ॥ १७ ॥

किरीटिनमिति । शिरोभूषणत्वेन प्रसिद्धं किरीटमस्यास्तीति किरीटी, तं किरीटिनम् । शत्रुघातिनी गदाऽस्य विद्यत इति गदी तं गदिनम् । नक्र-
शादिविक्रमघाति चक्रमस्यास्तीति चक्री, तं चक्रिणम् । तेजोराशिं तत्पुञ्जम् ।
सर्वतः समन्तात् सच्चिदानन्दरूपिणी दीप्तिर्यस्यास्ति सोऽयं सर्वतो दीप्ति-
मान्, तं सर्वतो दीप्तिमन्तम् । तथा दुर्निरीक्ष्यं त्वत्प्रसादं विना, द्रष्टुम-
शक्यत्वात् । समन्तात्समन्ततो दीप्तानलार्कयो द्युतिरिव द्युतिर्यस्य तव स
त्वं दीप्तानलार्कद्युतिः, तम् । प्रत्यक्षादिप्रमाणैः प्रमातुमशक्यत्वादप्रमेयं त्वा
त्वा पश्यामि उपलभ इत्यर्थः ॥ १७ ॥

सकले भगवद्रूपे प्रवृत्ते मत्प्रवृत्तमक्षरमित्यादिवचनमित्याशङ्क्य तदी-
ययोगैश्वर्यदर्शनस्य निष्कलतत्त्वपर्यवसायित्वात् नामप्रवृत्तदोषावकाश इत्याह—

त्वमक्षरं परमं वेदितव्यं

त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

त्वमव्ययः शाश्वतधर्मगोप्ता

सनातनस्त्वं पुरुषो मतो मे ॥ १८ ॥

त्वमिति । कालत्रये ऽपि न क्षरतीत्यक्षरम् । सर्वस्य क्षरत्वेन विमानात् अक्षरत्वं कुत इति तत्राह—परममिति । स्वाधिष्ठेयक्षरजातात् परत्वेन विमानादक्षरत्वमुपपद्यते । परमाक्षरस्य स्वेतरवस्तुशून्यत्वेन वेदितव्यता कुत इति तत्राह—वेदितव्यमिति । मुमुक्षुकोटिप्रत्यगभेदेन वेदनीयत्वात् तादृशं परमाक्षरं मुमुक्षुकोटिवेदनीयं त्वमेवासि । परमाक्षरस्य विश्वाश्रयताऽनुपपत्तिमाशङ्क्य स्वज्ञदृष्ट्या तदभावे ऽपि स्वाज्ञदृष्ट्या तत्संभवात् । विश्वाश्रयो ऽपि त्वमेवेत्याह—निधानमिति । सर्वस्यास्य विश्वस्य परं प्रकृष्टं निधीयते ऽस्मिन् सर्वमिति निधानमधिष्ठानं त्वमेवासीत्यर्थः । नश्वरविश्वाधिष्ठानत्वे तथात्वं स्यादिति तत्राह—अव्यय इति । व्यावृत्तानुवृत्तयोः योगाभावेन स्वतः परतो वा न व्येतीत्यव्ययः त्वमसि । यत एवमतः शश्वद्भवः शाश्वतो नित्यो निष्ठाद्वयात्मको धर्मः, तस्य गोप्ता पालयिता ऽपि त्वमसीत्यर्थः । धर्मस्येदानींतनत्वेन तद्गोप्तृत्वे तथात्वं स्यादिति तत्राह—सनातन इति । धर्मस्यापि सनातनप्रभवत्वेन सनातनत्वात् सनातनश्चिरंतनः पुरुषस्त्वमेवासीति मे मम मतो निश्चय इत्यर्थः ॥ १८ ॥

भगवन्तं निष्कलत्वेन स्तुत्वा पुनः सकलत्वेन विशिनष्टि—

अनादिमध्यान्तमनन्तवीर्य-

मनन्तयाहुं शशिसूर्यनेत्रम् ।

पश्यामि त्वा दीप्तहुताशवक्त्रं

स्वतेजसा विश्वमिदं तपन्तम् ॥ १९ ॥

अनादीति । आदिमध्यान्ताः संभयस्थितिप्रलया यस्य न विद्यन्ते तमनादिमध्यान्तम् । न विद्यते अन्तः परिमितिः यत्संबन्धिनो वीर्यस्य पराक्रमस्याघटितघटनाचातुर्यस्य वा तमनन्तवीर्यम् । अनन्ता बाहवो यस्य तमनन्तबाहुम् । शशितूर्यो नेत्रे यस्य तं चन्द्रादित्यनयनम् । दीप्तश्चासौ हुताशश्च, स एव वक्त्रं यस्य तं दीप्तहुताशवक्त्रम् । स्वस्यापरिमिततेजसा परिदृश्यमानमिदं विश्वं तपन्तं संतापयन्तं त्वा त्वां पश्यामि ॥ १९ ॥

प्रकृतभगवद्रूपस्यापरिच्छिन्नतां प्रपद्यति—

द्यावापृथिव्योरिदमन्तरं हि

व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च सर्वाः ।

दृष्ट्वाऽद्भुतं रूपमुग्रं तवेदं

लोकत्रयं प्रव्यथितं महाऽऽत्मन् ॥ २० ॥

द्यावापृथिव्योरिति । हे महाऽऽत्मन् अपरिच्छिन्नस्वरूप । द्यावा-पृथिव्योः शुभ्रलोकयोः इदमन्तरमन्तरिक्षलोक एकेन त्वया विराट्रूपेण व्याप्तम् । सर्वा दिशो विदिशश्च व्याप्ताः । लोकानां त्रयं तवेदमस्यद्भुत-मुग्रं रूपं दृष्ट्वा प्रकर्षेण व्यथितं विशेषतो भीतं चलितं वा पश्यामीति पूर्वोक्तान्वयः ॥ २० ॥

‘यद्वा जयेम’ इत्यादिस्वर्गंशयमुन्मूलयन्तं भगवन्तं प्रत्याह—

अमी हि त्वा सूरसंधा विशन्ति

केचिद्भीताः प्राञ्जलयो गृणन्ति ।

स्वस्तीत्युक्त्वा महर्षिसिद्धसंघाः

स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः ॥ २१ ॥

अमी इति । उभयोर्बाहिन्यो स्थिता युध्यमाना अमी भूभारापनयनायावतीर्णा सुराणां सघा वस्यादयो मनुष्याकृतिं स्वीकृत्य भीता सन्त त्वा त्वा विशन्ति । यद्वा असुरसघा भूभारभूता दुर्योधनादयस्त्वा विशन्तो दृश्यन्ते । तत्र केचित् भीता दूरादेव स्थित्वा प्राञ्जलय सन्त त्वा गृणन्ति रक्ष रक्षेत्युच्चैर्घोषयन्ति । केचिद्युद्धे प्रत्युपस्थिते पलायितुमशक्ता सन्त उत्पातादिनिमित्तान्युपलभ्य वेपमाना भूत्वा पश्यन्ति । केचित् महर्षीणां सिद्धानां च सघा स्वस्त्यस्तु जगत इत्युक्त्वा पुष्कलाभि रभिद्रावाभ्यगोचराभि स्तुतिभिः स्तुवन्ति ॥ २१ ॥

रुद्रादयो ऽपि त्वद्रूपं विस्मिता पश्यन्तीत्याह—

रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या

विश्वे ऽश्विनौ मरुतश्चोष्मपाश्च ।

गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघा

वीक्षन्ते त्वां विस्मिताश्चैव सर्वे ॥ २२ ॥

रुद्रेति । एकादश रुद्रा द्वादशादित्या अष्टौ वसवश्च साध्या नाम देवा य च विश्वेदेवा अश्विनौ च मरुतः सप्त ऊष्माणः पिबन्तीति ऊष्मपाः पितरः, 'ऊष्मभागा हि पितरः' इति श्रुते । गन्धर्वा हाहाहूहू-प्रभृतयः यक्षा कुपेरप्रभृतयः, असुरा विरोचनप्रभृतयः, भूभारभूता दुर्योधनादयश्च सिद्धा कपिलादयश्च तेषां सघा सर्वे एव विस्मिता सन्त त्वा वीक्षन्ते पश्यन्ति ॥ २२ ॥

भगवद्रूपदर्शनतो लोकत्रयं व्यथितमित्युपसहरति—

रूपं महत्ते बहुवक्त्रनेत्रं

महाबाहो बहुबाहुरूपादम् ।

बह्वदर बहुदंष्ट्राकरालं

दृष्ट्वा लोकाः प्रव्यथितास्तथाऽहम् ॥ २३ ॥

रूपमिति । हे महाबाहो ! ते तव बह्वनि वक्त्राणि नेत्राणि च यस्मिन् तत् बहुवक्त्रनेत्रम् । बहवो बाहव ऊरव पादाश्च यस्मिन् तत् बहुबाहुरूपादम् । बह्वन्युदराणि यस्मिन् तत् बह्वदरम् । बह्वीभि दंष्ट्राभि कराल विवृणुत महदतिप्रमाण रूप दृष्ट्वा यथा लोकाः प्रव्यथिता तथाऽहमपीत्यर्थः ॥ २३ ॥

म्वभीतो हेत्वन्तरमाह—

नभःस्पृशं दीप्तमनेकवर्णं

व्यात्ताननं दीप्तविशालनेत्रम् ।

दृष्ट्वा हि त्वा प्रव्यथितान्तरात्मा

धृतिं न विन्दामि शमं च विष्णो ॥ २४ ॥

नभ इति । हे विष्णो ! नभो तुलोकं स्पृशतीति नभःस्पृशम् । दीप्तं प्रज्वलितम् । अनेकवर्णां भयकरा नानारूपा यस्मिन् तमनेकवर्णम् । व्यात्तानि विवृणुतान्याननानि यस्मिन् त व्यात्ताननम् । दीप्तानि प्रज्वलितानि विशालानि च नेत्राणि यस्मिन् त दीप्तविशालनेत्रम् । एवमुक्त्या दृष्ट्वा भीत्या प्रव्यथितोऽन्तरात्मा मनो यस्य सोऽहं प्रव्यथितान्तरात्मा धृतिं धैर्यं शमं तुष्टिं च न विन्दामि नोपलभ इत्यर्थः ॥ २४ ॥

दृश्यमाने ऽपि भगवद्रूपे धृतितुष्ट्यभावे हेत्वन्तरमाह—

दंष्ट्राकरालानि च ते मुखानि
 दृष्ट्वैव कालानलसंनिभानि ।
 दिशो न जाने न लभे च शर्म
 प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

दष्टेति । हे देवेश ! ते तव दष्टाभि करालानि विकृतानि प्रलयकाले लोकदाहकत्वेन प्रसिद्ध कालानलो ऽग्नि , तत्सदृशानि मुखानि दृष्ट्वैव पूर्वाभेयादिदिशो विदिशश्च न जाने । किं च मन प्रसाद लक्षण शर्म सुख न लभे । यत एवमतो जगन्निवास ! प्रसीद प्रसन्नो भव ॥ २५ ॥

अस्माक जय परेषा पराजयश्च विस्पष्टमवलोकित इत्याह—अमी इति पञ्चभि ।

अमी च त्वा धृतराष्ट्रस्य पुत्राः
 सर्वे सहैवावनिपालसंघैः ।
 भीष्मो द्रोणः सूतपुत्रस्तथा ऽसौ
 सहास्मदीयैरपि योधमुख्यैः ॥ २६ ॥

अमी इति । अवर्नि पालयन्तीत्यवनिपाला जयद्रथादय , तेषा सघै सहामी च धृतराष्ट्रस्य पुत्रा दुर्योधनादय सर्वे तथा भीष्मो द्रोणश्च सूतपुत्र कर्णश्च शिखण्डिधृष्टद्युम्नप्रभृतिभि अस्मदीयै सहैव तव वक्त्राणि विशन्तीत्युत्तरेणान्वय ॥ २६ ॥

भगवद्रूपस्य पश्यद्भयंकरत्वे हेत्वन्तरमाह—

वक्त्राणि ते त्वरमाणा विशन्ति

दंष्ट्राकरालानि भयानकानि ।

केचिद्विलग्ना दशनान्तरेषु

संहृदयन्ते चूर्णितैरुत्तमाङ्गैः ॥ २७ ॥

वक्त्राणीति । यं पूर्वोक्ता धातेराष्टादयः ते सर्वे दंष्ट्राकरालानि विहृतानि भयानकानि भयंकराणि ते तत्र वक्त्राणि त्वरमाणाः सन्तो विशन्ति । तत्र वक्त्राणि प्रविष्टानां मध्ये केचिद्वदनान्तरेषु विलग्नाः सन्तः चूर्णितैरुत्तमाङ्गैः शिरोभिः संहृदयन्ते । दन्तपट्टकिसंलग्नमांसराण्डवत् समु-
पलभ्यन्त इत्यर्थः ॥ २७ ॥

भगवद्वक्त्रप्रवेशमेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—

यथा नदीनां बहवोऽम्बुवेगाः

समुद्रमेवाभिमुत्वा द्रवन्ति ।

तथा तवामी नरलोकवीरा

विशन्ति वक्त्राण्यभिविज्वलन्ति ॥ २८ ॥

यवेति । यथा अनेकमार्गप्रवृत्तानां गङ्गाऽऽदिनदीनां बहवोऽम्बु-
वेगाः प्रवाहाः समुद्राभिमुत्वा सन्तः समुद्रमेव द्रवन्ति प्रविशन्ति, तथा ऽमी
नरलोकावीराः ते भीष्मादयः अभितो विज्वलन्ति सर्वतः प्रदीप्यमानानि तत्र
वक्त्राणि प्रविशन्ति ॥ २८ ॥

नदीदृष्टान्तेनावुद्धिपूर्वकप्रवेशमुक्त्वा पतङ्गदृष्टान्तेन बुद्धिपूर्वक-
प्रवेशमाचष्टे—

यथा प्रदीप्तं ज्वलनं पतङ्गा

विशन्ति नाशाय समृद्धवेगाः ।

तथैव नाशाय विशन्ति लोका-

स्तवापि वक्त्राणि समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

यथेति । पतङ्गा शलभा समृद्ध उद्भूतो वेगो गतिं येषां
ते समृद्धवेगा सन्त म्वनाशाय प्रदीप्तं ज्वलनमग्निं बुद्धिपूर्वकं यथा
विशन्ति, तथैव बुद्धिपूर्वकं स्वनाशाय लोका प्राणिनः समृद्धवेगा सन्त
तवापि वक्त्राणि विशन्ति । अपिशब्दस्वारस्यात्कार्यभूतानि स्वकारणा
वशेषाणि भवन्तीति द्योत्यते ॥ २९ ॥

ततः किमित्यत आह—

लेलिह्यसे ग्रसमानः समन्ता-

ल्लोकान्समग्रान्वदनैर्ज्वलद्भिः ।

तेजोभिरापूर्य जगत्समग्रं

भासस्तवोग्राः प्रतपन्ति विष्णो ॥ ३० ॥

लेलिह्यसे इति । हे विष्णो व्यापनशील ! समन्तात् ज्वलद्भि-
वदनैः अग्नेः कार्यकरणसघातेन समं विशिष्टा समग्रा, तान् लोकान्
भीष्मादीन् ग्रसमानोऽन्तः प्रवेशयन्सन् त्वं लेलिह्यसे आम्बादयसे । तव
भासो दीप्तय उग्रा ऋग सत्य तेजोभिः विस्फुरणैः समग्रं सकार्यं
जगदापूर्य प्रतपन्ति सतापं कुर्वन्तीत्यर्थः ॥ ३० ॥

भगवद्रूपस्यार्जुनेन ज्ञातपूर्वत्वात् तस्य तज्जिज्ञासा कथमुदितेत्या-
शङ्क्य भगवदाधाऽऽस्थापरिज्ञानात् जिज्ञासोचितेत्याह—

आख्याहि मे को भवानुग्ररूपो

नमोऽस्तु ते देववर प्रसीद ।

विज्ञातुमिच्छामि भवन्तमाद्यं

न हि प्रजानामि तव प्रवृत्तिम् ॥ ३१ ॥

आख्याहीति । उग्ररूपः क्रूरकलेवरो भवान् कः ! त्वद्रूपस्यैवमदृष्ट-
पूर्वत्वात् मे मह्यं भवत्स्वरूपमाख्याहि कृपयोपदिश । स्वरूपोपदेशात्
पुरा तत्प्रतिपित्तुना प्रह्वीभावः कर्तव्य इति सूचयति—नमोऽस्त्विति ।
देवानां ब्रह्मादीनामपि प्रवरत्वात् हे देववर ! ते तुभ्यं नमोऽस्तु । प्रसीद
प्रसन्नो भवेत्यर्थः । जानन्नपि किं मां ज्ञातुमिच्छसीति तत्राह—न हीति ।
हि यस्मात्तवैश्वरस्य प्रवृत्तिं यदर्थं प्रवृत्तोऽसीति न प्रजानामि तस्मादादौ
भवमाद्यं भवन्तमहं विशेषेण यथावज्ज्ञातुमिच्छामि । केवलनृपया तावकं
भावं प्रकटयेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

एवमर्जुनेन प्रार्थितः स्वाभिप्रायं श्रीभगवानुवाच—कालोऽस्मीति
त्रिभिः ।

श्रीभगवानुवाच—

कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धो

लोकान्समाहर्तुमिह प्रवृत्तः ।

ऋतेऽपि त्वा न भविष्यन्ति सर्वं

येऽवस्थिताः प्रत्यनीकेषु योधाः ॥ ३२ ॥

काल इति । लोकानां क्षयं करोतीति लोकक्षयकृत् प्रवृद्धो वृद्धिं गतं कालं अकुण्ठितक्रियाशक्त्युपहितं परमेश्वरो ऽस्मि । यदर्थं प्रवृत्तो ऽसीति तत्राह—समाहर्तुमिति । इहास्मिन् लोके लोकान् समाहर्तुं सहारं कर्तुं प्रवृत्त उद्युक्तो ऽस्मि । लोकसहाराय त्वयि प्रवृत्ते ऽपि मत्प्रवृत्तिं विना भीष्मादीनां सहर्तुमशक्यत्वात् त्वं प्रवृत्तिर्नार्थवतीत्याशङ्क्याह—ऋते ऽपीति । प्रत्यनीकेषु प्रतिपक्षेषु ये ऽवस्थिता भीष्मद्रोणादयः, ते सर्वे त्वामृते विना ऽपि न भविष्यन्ति न जीविष्यन्ति, मत्प्रातिकूल्यात् तवौदासीन्यमकिञ्चित्करमित्यर्थः ॥ ३२ ॥

भीष्मादयो मयैव हता अपि निमित्तमात्रं त्वं भवेत्याह—

तस्मात्त्वमुत्तिष्ठ यशो लभस्व

जित्वा शत्रून्भुङ्क्ष्व राज्यं समृद्धम् ।

मयैवैते निहताः पूर्वमेव

निमित्तमात्रं भव सन्न्यसाचिन् ॥ ३३ ॥

तस्मादिति । यस्मान्मत्प्रातिकूल्येन त्वत्प्रवृत्तिं विना ऽपि भीष्मादयो मृतप्राया भवन्ति, तस्मात् युद्धाय त्वमुत्तिष्ठ युद्धोन्मुखीभवेत्यर्थः । तेषां त्वयैव निर्जितत्वात् तद्धनने को मे लाभः स्यादिति तत्राह—यश इति । भीष्मादीनां देवैरपि दुर्जयत्वात् तादृशा अपि ते अर्जुनेन निर्जिता इति यशो लभस्व । चिरकालानुष्ठितपुण्येर्हि यशः प्राप्यते । राज्यलाभं विना क्वल्यशोलाभनं किं मे स्यादिति तत्राह—भुङ्क्ष्वेति । शत्रून् दुर्योधनप्रभृतीन् जित्वा निःकण्टकं यथा भवति तथा समृद्धं राज्यं भुङ्क्ष्व । भीष्मादिष्वतिरथेषु सत्सु कुतो मे जयाशा म्यादिति तत्राह—निहता इति । एते तव शत्रवो भीष्मादयस्त्वदीययुद्धप्रवृत्ते पुरैव मयैव कालात्मना

प्राणैर्वियोजिता इत्यर्थः । त्वयैव निहता मया हन्तु नोचिता इति तत्राह—
निमित्तेति । दक्षिणपाणिनेव सव्येनापि पाणिना द्वाणक्षेपणनिपुणत्वात्
हे सव्यसाचिन् । मयैव ते निहता अपि तद्धनने निमित्तमात्रं भव ॥ ३३ ॥

‘यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः’ इत्यादिशङ्कां शातयति—

द्रोणं च भीष्मं च जयद्रथं च

कर्णं तथाऽन्यानपि योधवीरान् ।

मया हतांस्त्वं जहि मा व्यथिष्ठा

युध्यस्व जेतासि रणे सपत्नान् ॥ ३४ ॥

द्रोणमिति । येषु योधेषु तस्याशङ्का जाता जेष्यामो न वेति
तामाशङ्कामुन्मूलयति भगवान् । तत्र द्रोणो हि ते धनुर्वेदाचार्यो दिव्यास्त्र-
सपन्नः । स्वच्छन्दमृत्युं भीष्मोऽपि तथा परशुरामेण द्विगुणं प्राप्तो
ऽपि न च तेन पराजितो भवति । यस्मिन्ना ‘यो भूमौ मत्पुत्रशिरः पात-
यिष्यति तच्छिरः पततु’ इति तपः कृतं सोऽयं जयद्रथोऽपि तादृशः ।
शनदत्तामोघशक्तिसपन्नः सूर्यपुत्रः कर्णोऽपि तादृशः । तथा अन्ये योध-
वीरा युद्धोत्सुकाः । ते सर्वे कालात्मना मया हताः । यत् एवमतः तान्
जहि । मा व्यथिष्ठा तेभ्यो भयं मा कार्षीं । निःशङ्कं युध्यस्व । त्वत्स-
पत्नान् दुर्योधनप्रभृतीन् जेतासि ॥ ३४ ॥

कृष्णार्जुनवृत्तान्तं धृतराष्ट्रं प्रति सजय उवाच—

सजय उवाच—

एतच्छ्रुत्वा वचनं केशवस्य

कृताञ्जलिर्घेपमानः किरीटी ।

नमस्कृत्वा भूय एवाह कृष्णं

सगद्गदं भीतभीतः प्रणम्य ॥ ३५ ॥

एतदिति । केशवस्यैतत्पूर्वश्लोकत्रयात्मकं वचनं श्रुत्वा वेपमानः
'किरीटी कृताञ्जलिः सन् श्रीकृष्णं नमस्कृत्वा हर्षशोकोत्थितेनाश्रुपूर्णलोच-
नाञ्चितेनास्पृष्टशब्दोच्चारणलक्षणेन गद्गदेन सह वर्तत इति सगद्गदं यथा
भवति तथा भीतभीतः पुनः पुनर्भयाविष्टचेता सन् भूयो ऽपि प्रणम्य
वक्ष्यमाणं वचनमाह । निमिचीकृत्यार्जुनं भगवता द्रोणादिषु चतुर्ष्वपराजितेषु
पराजितेषु सत्सु दुर्योधनस्यापि नाशमाशङ्क्य धृतराष्ट्रः तयोः संधिं करिष्य-
तीति संजयाभिप्रायः । भगवतः सत्यसंकल्पत्वेन तदन्यथा कर्तुमशक्यत्वात्
धृतराष्ट्रः तद्वचः कथं श्रद्दध्यादिति भावः ॥ ३५ ॥

भगवन्तं प्रत्यर्जुनः किं तद्गद्गदवचनमुक्तवानित्यपेक्षायाम् अर्जुन
उवाचेत्यर्जुनवाक्यमनुकामति—स्थाने इत्येकादशभिः ।

अर्जुन उवाच—

स्थाने हृषीकेश तव प्रकीर्त्या

जगत्प्रहृष्यत्यनुरज्यते च ।

रक्षांसि भीतानि दिशो द्रवन्ति

सर्वे नमस्यन्ति च सिद्धसंधाः ॥ ३६ ॥

स्थान इति । स्थान इत्यव्ययम् । युक्तमित्यर्थः । किं तद्युक्तम् ?
हे हृषीकेश ! तव प्रकीर्त्या भक्तवत्सलो भगवानिति त्वन्माहाऽऽत्म्यसंकीर्तनेन
न केवलमहमेव हृष्यामि, किं तु जगत्सर्वं प्रहृष्यतीति यत्तत् स्थाने युक्तम् ।

किं च सर्वेश्वरः सर्वात्मा सर्वभूतसुहृदित्यहमिव जगदप्यनुरज्यत इति यत्तदपि म्याने युक्तम् । जगत्प्रहृष्यत्यनुरज्यत इत्युक्त्या रक्षसां जगदन्तः-पातित्वेन भगवति हर्षानुरागौ स्यातामित्यत आह—द्रवन्तीति । रक्षांसि भीतानि सन्ति दिशो ययेच्छं पलायन्ते । अम्महौरात्म्योत्पाटनेनास्मान् कृतार्थीकर्तुं भगवदाचिर्भाव इत्यज्ञानात् तत्पलायनं यत्तदपि युक्तमेव । यागत्रततपोदानमन्त्रतन्त्रादिसिद्धानां संघाः विशुद्धचित्तत्वात् नमस्यन्तीति यत्तदपि युक्तमेव, न चित्रमित्यर्थः ॥ ३६ ॥

उक्ते ऽर्थे हेत्वन्तरमाह—

कस्माच्च ते न नमेरन्महाऽऽत्मन्

गरीयसे ब्रह्मणो ऽप्यादिकर्त्रे ।

अनन्त देवेश जगन्निवास

त्वमक्षरं सदसत्तत्परं यत् ॥ ३७ ॥

कस्माच्चेति । महानक्षुद्र आत्मा ऽन्त करणमभ्येति हे महाऽऽत्मन् ! यस्यान्त इयत्तेति परिच्छेदो न विद्यते स त्वमनन्त, त्रिविधपरिच्छेद-शून्यत्वात् हे अनन्त ! ब्रह्मादिसकलदेवानामपि नियन्तृत्वात् हे देव-देव ! जगतामन्तर्यामित्वेन तदधिष्ठानत्वेन वा स्थितत्वात् हे जगन्निवास ! तव महाऽऽत्मत्वमपरिच्छिन्नत्वं सर्वनियन्तृत्वं सर्वाश्रयत्व च सर्वनमस्कारादि-योग्यत्वे कारणम् । यत सर्वम्माद्गरीयसे गुरुतराय विराड्भावमापन्नस्य ब्रह्मण चतुराननस्याप्यादिकर्त्रे मूलकारणभूताय च तुभ्यं कस्माद्धेतो ते सर्वे प्राणिनो न नमेरन् नमस्कारं न कुर्युः । अतस्त्वमेव हर्षादीनां नमस्कारस्य चास्पदमित्यर्थः । सर्वास्पदत्वे ऽपि कालत्रये स्वरूपात् क्षरतीति

व्युत्पत्त्या यद्वेदान्ते श्रूयते तदक्षरं ब्रह्म त्वमेव । ‘एतद्धचेवाक्षरं ब्रह्म’ इति श्रुतेः । ‘यदक्षरं वेदविदो वदन्ति’ तर्हि सदसदात्मकम् ? नेत्याह— तत्परमिति । चक्षुरादिविषयो घटादिकं सत्, तद्विपरीतमसत्, परमाक्षरातिरेकेण सदसत्तोरभावात् सदसच्च तदेवेत्युपचर्यते । परमार्थतस्तु सदसतोः परत्वेन विभानात् सदसत्परं तदेव त्वमित्यर्थः । ‘अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि’ इति श्रुतेः ॥ ३७ ॥

महाऽऽत्मत्वादिभिर्नवभिर्हेतुभिः सर्वनमस्कार्यतामुक्त्वा संप्रति जगत्सृष्ट्यादिकर्तृत्वेनापि तदेव द्रढयति—

त्वमादिदेवः पुरुषः पुराण-

स्त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

वेत्ता ऽसि वेद्यं च परं च धाम

त्वया ततं विश्वमनन्तरूप ॥ ३८ ॥

त्वमिति । ब्रह्मादिदेवानामप्यादित्वात् आदिदेवस्त्वमेव ; जीवरूपेण पुरीतति शयनात् तन्नियामकरूपेण तत्साक्षिरूपेण वा पुरुषो ऽपि त्वमेव । जीवेशादिविभागात् पुरा ऽपि नवत्वेन प्रसिद्धत्वात् पुराणश्चिरंतनो ऽपि त्वमेव । अवान्तरप्रलयादावस्य चेतनाचेतनात्मकविश्वस्य परं प्रकृष्टं निधानं लयकारणमपि त्वमेव । स्वभेदेन स्वाभेदेन वा भासमानस्य वेद्यजातस्य वेत्ता ऽपि त्वमेव । सर्वज्ञत्वात् प्रत्यगभेदेन वेदनार्हतया वेदान्तगोचरो वेद्यं वस्त्यपि त्वमेवासि । मुमुक्षुप्राप्यत्वेन प्रसिद्धं परं प्रकृष्टं वैष्णवं धाम त्वमेवासि । हे अनन्तरूप ! त्वयैकेन समस्तं विश्वं ततमात्मत्वेन कवलितमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

पूर्वोक्तैः सप्तभिर्हेतुभिः सार्वाम्यं प्रतिपाद्य तत्रैव हेत्वन्तरमाह—

वायुर्यमोऽग्निर्वरुणः शशाङ्कः

प्रजापतिस्त्वं प्रपितामहश्च ।

नमो नमस्तेऽस्तु सहस्रकृत्वः

पुनश्च भूयोऽपि नमो नमस्ते ॥ ३९ ॥

वायुरिति । वायुः सर्वप्राणिजीवनभूतत्वात्त्वमसि । यमः स्वावासि-
प्रतिबन्धिपापशोधकत्वात् त्वमेवासि । त्वमग्निः पुरुषार्थप्रापकत्वात् । त्वं
वरुणो जगज्जीवनहेतुत्वात् । त्वं शशाङ्कः प्राणिसंतापहारित्वात् । त्वं
प्रजापतिः काश्यपादिरूपेण जगत्सृष्टत्वात् । प्रपितामहोऽपि त्वमेव
पितामहश्चतुराननः, तस्यापि जनकत्वात् । एवं सर्वात्मकत्वेन भगवन्तम-
परोक्षीकृत्य स्वानन्दपरवशः सन् नमस्करोति—नम इति । सहस्रकृत्वः ते
तुभ्यं नमो नमोऽस्तु । पुनश्च भूयोऽपि नमो नमस्त इति श्रद्धा-
भक्त्यतिशयख्यापनार्थम् ॥ ३९ ॥

प्रकारान्तरेण भगवद्भावमनुभूय स्वाभिमुखीकरणाय प्रह्वीभावं
करोति—

नमः पुरस्तादथ पृष्ठतस्ते

नमोऽस्तु ते सर्वत एव सर्व ।

अनन्तवीर्यामितविक्रमस्त्वं

सर्वं समाप्नोषि ततोऽस्ति सर्वः ॥ ४० ॥

नम इति । पुरस्तात्पूर्वम्या दिशि ते तुभ्यं नमोऽस्तु । अथ
पृष्ठतोऽपि हे सर्वं सर्वात्मन् ! सर्वत एव सकलदिक्षु विद्यमानाय ते तुभ्यं

नमो ऽस्तु । अनन्त वीर्यममितो विक्रमश्च यस्य स त्वमनन्तवीर्यामित
विक्रमो ऽसि । वीर्यविक्रमशब्दयोरैकार्थत्वेन न पुनरुक्तिः शङ्कनीया, अर्थभेद-
समवात् । यथा कश्चिल्लोके वीर्यवान् शक्तिमानपि स्वरिपुविषये न पराक्रमते
मन्दपराक्रमत्वात् । कश्चित्पराक्रमवानपि स्वरिपुहननशक्त्यभावान्निर्वीर्यो
भवति । यत एवमेकरूपेण सर्वं समस्त जगत्समाप्नोषि ततस्त्वमेव सर्वो ऽसि ।
त्वदतिरिक्तं भूतं भवद्भविष्यद्वा वस्तुजातं न किञ्चिदस्तीत्यभिप्रायः ॥ ४० ॥

भगवन्माहाऽऽत्म्यापरिज्ञानजनितं स्वापराधं क्षमापयति—सखेति
द्वाभ्याम् ।

सखेति मत्वा प्रसभं यदुक्तं

हे कृष्ण हे यादव हे सखेति ।

अजानता महिमानं तवेदं

मया प्रमादात्प्रणयेन वा ऽपि ॥ ४१ ॥

सखेति । सखा समानवयस्क त्वमसीति मत्वा प्रसभं हठात् तवेदं
विश्वरूपं महिमानमकुण्ठितक्रियाज्ञानेच्छाशक्तिवैभवं चाजानता ऽज्ञानिना
मूढेन मया प्रमादात् विक्षिप्तचेतोनिमित्तात् प्रणयेन स्नेहपरवशतो विस्रम्भे
णापि वा हे कृष्ण हे यादव हे सखेति यदुक्तं तत्क्षामय इत्युत्तरेणा
न्वयः ॥ ४१ ॥

विहारादौ यन्मयोक्तं तदपि सोढव्यमित्याह—

यद्यापहासार्थमसत्कृतो ऽसि

विहारशय्याऽऽसनभोजनेषु ।

एको ऽथ वा ऽप्यच्युत तत्समक्षं

तत्क्षामये त्वामहमप्रमेयम् ॥ ४२ ॥

यच्चेति । भिदालेशमप्यसहन्सत्तासामान्यस्वरूपतो जात्वपि न च्यवत इति हे अच्युत ! प्राकृतयोरिव क्रीडा केलिः विहारः एकस्मिन् तल्पे शय्या द्वयोरेकासनं सहभोजनं तेषु विहारशय्याऽऽसनभोजनेषु अपहासः परिहासः तदर्थं सत्प्रयोजनाय मया असत्कृतो ऽवमानितो ऽसीति यद्रहस्येकः एकाकी सन् असत्कृतो ऽसीति च यत् । अथ वा, तत्समक्षं तेषां परिहासकारिणां सखीनां समक्षं पुरतस्त्वमसत्कृतसत्कृतो ऽसीति यच्चास्ति, तज्जापराधजालं सोढव्यमिति प्रत्यक्षादिप्रमाणशतैरप्यचिन्त्यविभवत्वादप्रमेयं त्वामहं क्षमापये, क्षमानिधित्वात् भगवतो मत्कृतापराधपरंपरा सोढव्येति विज्ञापनं करोमीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

मदपराधः सोढव्य इत्युक्त्वा ऽथ मदपराधो न गणनीयः, गणितोऽपि सोढव्य एवेत्याह—

पिता ऽसि लोकस्य चराचरस्य

त्वमस्य पूज्यश्च गुरुर्गरीयान् ।

न त्वत्समो ऽस्त्यभ्यधिकः कुतो ऽन्यो

लोकत्रये ऽप्यप्रतिमप्रभाव ॥ ४३ ॥

पितेति । यत्प्रभावस्य प्रतिमोपमा न विद्यत इति हे अप्रतिमप्रभाव ! चेतनाचेतनात्मकलोकस्य पिता जनयिता ऽसि । न केवलं त्वमस्य जगतः पिता, किं तु सर्वैरपि पूजनीयचरणत्वात् पूज्यो गुरु गरीयान् गुरोरपि गुरुत्वात् गुरुतर । कथमेवमवगम्यत इति तत्राह—न त्वदिति । लोकत्रयशब्दः स्वाविद्याविजृम्भितानन्तकोटिब्रह्माण्डानामुपलक्षकः । तत्रापि त्वत्तुल्यो ऽन्यो नास्ति । न चेश्वरद्वयं श्रुतिः सोढुं पारयति । यत एवं

त्वत्समस्य मृम्यत्वात् त्वत्तो ऽभ्यधिकः कुतो मे लभ्यते ? अतस्ते गुरुतरत्वं युक्तमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

यतः पित्रादिः पुत्रादिकृतमपराधं सहते प्राकृतो ऽपि, अतस्त्वमपि प्राकृतपितृत्वादनन्तापराधिनमपि मामनुगृहीप्वेत्याह—

तस्मात्प्रणम्य प्रणिधाय कायं

प्रसादये त्वामहमीशमीड्यम् ।

पितेव पुत्रस्य सखेव सख्युः

प्रियः प्रियायार्हसि देव सोढुम् ॥ ४४ ॥

तस्मादिति । यस्मादेवंप्रभावो ऽसि, तस्मादीशमीड्यं त्वां प्रणम्य प्रक्षेपेण दण्डयत् कायं प्रणिधाय यथा पुनः पुत्रस्यापराधं पिता सख्यु-
रपराधं सखा प्रियाया अपराधं प्रियः क्षमते, तथा त्वमपि मदपराधसहस्रं
हे देव ! सोढुमर्हसीति त्वामहं प्रसादये, प्रसीदेत्यर्थः ॥ ४४ ॥

एवं भगवन्तं प्रसाद्य विश्वरूपोपसंहारं कुर्विति प्रार्थयते—

अदृष्टपूर्वं हृषितो ऽस्मि दृष्ट्वा

भयेन च प्रव्यथितं मनो मे ।

तदेव मे दर्शय देव रूपं

प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ ४५ ॥

अदृष्टेति । हे देवेश ! कदाचिदपि मया मदभ्यर्था दृष्टपूर्वं न
भवतीत्यदृष्टपूर्वं तवेदं विश्वरूपं दृष्ट्वा हृषितः तुष्टो ऽस्मि । तवैतद्विकृत-

रूपदर्शनजन्यमयेन च मे मम मनः प्रव्यथितं विक्षिप्तम् । मद्विक्षेप-
प्रशान्तये हे जगन्निवास ! तदेव तावकं पूर्वरूपं मे दर्शय । इतः त्वद्वि-
श्वरूपं द्रष्टुं न शक्नोमि, क्षिप्रं प्रसीद ॥ ४५ ॥

किं तन्मे रूपमित्यपेक्षायामाह —

किरीटिनं गदिनं चक्रहस्त-

मिच्छामि त्वा द्रष्टुमहं तथैव ।

तेनैव रूपेण चतुर्भुजेन

सहस्रबाहो भव विश्वमूर्ते ॥ ४६ ॥

किरीटिनमिति । हे सहस्रबाहो ! विश्वरूपधरत्वात् हे विश्वमूर्ते !
किरीटिनं गदिनं चक्रं हस्ते यस्य तं त्वा त्वामहं द्रष्टुमिच्छामि । यथा
पुरा यत्ते रूपं मया दृष्टं तथा तेनैव रूपेण चतुर्भुजेन वसुदेवपुत्ररूपेण
भव आविर्भव । मत्प्रत्ययहेतुं विश्वरूपमुपसंहृत्य मद्भागधेयभूतयदुत्तमरूपो
भवेत्यर्थः । भवेति प्रार्थनातः पूर्वमेव भगवन्तं दृष्टवानित्यवगम्यते । विश्व-
रूपदर्शने किरीटिनं गदिनं चक्रिणमित्युक्तिरनेककिरीटाद्यभिप्रायेण । यत
एवमतो न पुनरुक्तिः ॥ ४६ ॥

अर्जुनप्रत्ययहेतुं विश्वरूपमुपसंहृत्य तद्दर्शनतो भीतमर्जुनं प्रियवचनै-
राश्वासयन् श्रीभगवानुवाच—मयेति त्रिभिः ।

श्रीभगवानुवाच—

मया प्रसन्नेन तवार्जुनेदं

रूपं परं दर्शितमात्मयोगात् ।

तेजोमयं विश्वमनन्तमाद्यं

यन्मे त्वदन्येन न दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

मयेति । हे अर्जुन ! त्वदनुग्रहार्थं प्रसन्नेन मया आत्मयोगादैश्वर्यं सामर्थ्यात् त्वदन्येन न दृष्टपूर्वम्, तेज पुञ्जत्वात्तेजोमयम्, विश्वरूपत्वाद्विश्वम्, अव्ययत्वादनन्तम्, आदावेव सिद्धत्वादाद्यम्, अविद्यातत्कार्यात्परं यन्मे रूपं तव दर्शितं तन्मद्रूपदर्शनेन कृतार्थो भवसीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

विश्वरूपसदर्शनेनार्जुनस्य कृतार्थता व्यक्तीकरोति—

न वेदयज्ञाध्ययनैर्न दानै-

र्न च क्रियाभिर्न तपोभिरुग्रैः ।

एवंरूपः शक्य अहं नृलोके

द्रष्टुं त्वदन्येन कुरुप्रवीर ॥ ४८ ॥

न वेदेति । कुरूणां प्रवरा पाण्डवा, तेपामर्जुनस्य वीर्योद्वेकात् हे कुरुप्रवीर ! नृणां मनुष्याणां लोके त्वदन्येन मदनुग्रहहीनेन द्रष्टुम् एवरूपो विश्वरूपधर परमेश्वरो ऽहं न शक्यः । मदन्येनापि साधनपौष्कल्यात् द्रष्टुं शक्यो ऽसीति तत्राह—नेति । वेदाध्ययनातिरेकेण यज्ञाध्ययनाभावात् यज्ञाध्ययनशब्देन यज्ञविद्या कल्पसूत्रादयो लक्ष्यन्ते । वेदानां यज्ञविद्यानां चाध्ययनैर्द्रष्टुं न शक्यः । न च सर्वस्वदानैः । न चाग्नि-होत्रादिक्रियाभिः । नाप्युग्रैः कृच्छ्रचान्द्रायणादितपोभिः । अपि तु त्वमेव केवलं मत्प्रसादेनेदं दृष्ट्वा कृतार्थो भवसीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

विश्वरूपदर्शनमेव स्तुत्वा यतो विश्वरूपं दृष्ट्वा विभज्यत तदुपसहस्रं त्वदीप्सितं रूपं दर्शयामीत्याहुः—

एवं भगवदाश्वस्तो निर्भयः सन् भगवन्तं प्रत्यर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

दृष्ट्वेदं मानुषं रूपं तव सौम्यं जनार्दन ।

इदानीमस्मि संवृत्तः सचेताः प्रकृतिं गतः ॥ ५१ ॥

दृष्ट्वेति । हे जनार्दन ! तवेदं मत्सखत्वेन प्रसिद्धं सौम्यं मानुषं रूपं दृष्ट्वा ऽहं सचेताः प्रसन्नचित्तो भूत्वेदानीं संवृत्तः संजातस्मृतिः सन् प्रकृतिं स्वस्थचित्तां गतो ऽस्मि ॥ ५१ ॥

सर्वजनोपासनार्हे स्वकं विश्वरूपं स्तुवन् श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम ।

देवा अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनकाङ्क्षिणः ॥ ५२ ॥

सुदुर्दर्शमिति । यन्मम विश्वरूपं त्वं दृष्टवानसि तदिदं सुष्ठु दुःखेन दर्शनमस्येति सुदुर्दर्शम् । द्रष्टुमशक्यमित्यर्थः । तत्र हेतुः, यतो देवा अप्यस्य विश्वरूपस्य नित्यं सर्वदा दर्शनकाङ्क्षिणो भवन्ति । तथा ऽपि न पश्यन्तीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

देवानां त्वदर्शनोपायाभावात् कथं ते द्रक्ष्यन्तीत्यपेक्षायामुपायेषु सत्त्वपि यथा त्वया दृष्टः तथा तैर्द्रष्टुं न शक्यो ऽस्मीत्याह—

नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥ ५३ ॥

नाहमिति । यथा येन प्रकारेणैवंविधं विश्वरूपधरं मां दृष्टवानसि,
तथा केवलवेदपारायणैः सर्वस्वदानेनेज्यया यज्ञेन वाऽपि द्रष्टुं न
शक्यः ॥ ५३ ॥

तर्हि केनोपायेन द्रष्टुं शक्योऽसीति तत्राह—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।
ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥ ५४ ॥

भक्त्येति । हे अर्जुन ! भक्तिर्मजनम्, तथा अहमेवंविधो विश्व-
रूपधरः परमात्मा वासुदेवो निष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धचतुरकाल-
भाव्यवेदान्तविचाराज्ज्ञातुं तदर्थमनननिदिध्यासनतो द्रष्टुं साक्षात्कर्तुं तत्त्वेन
तत्त्वतः प्रवेष्टुं च स्वाविद्याकलनामुन्मूल्य स्वविद्यासर्वोत्कृष्टफलं कैवल्यं
प्रतिपत्तुं शक्यः । किं जीवपरयोर्भेदरूपया मत्तत्त्वमुत्कृष्टः सेव्यत्वात्त्वतो
ऽहमपकृष्टः सेवकत्वादित्येवंभावापन्नया भक्त्या ज्ञातुं द्रष्टुं प्रवेष्टुं च शक्यो
ऽसीति तत्राह—अनन्ययेति । वासुदेवोऽहमहमेव वासुदेव इत्यपृथग्भूतया
मद्विज्ञानकवलितसेव्यसेवकभावयाऽनन्यभक्त्या प्रतिपत्तुं योग्य इत्यर्थः ।
तुशब्दः सर्वकर्मसंन्यासलक्षणमन्निष्ठाद्योतकः । परः सेव्यसेवकभावः, तम-
नन्यभक्त्या तपतीति हे परंतपेति संबुद्धिरुचितेति भावः ॥ ५४ ॥

गीताशास्त्रार्थसर्वस्वं समुचित्य कथयति—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः सद्भवर्जितः ।
निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव ॥ ५५ ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० विश्वरूपदर्शनयोगो नामैकादशोऽध्यायः ।

मदिति । हे पाण्डव ! मदर्थमेव न स्वतत्फलभागार्थं कर्म करोतीति मत्कर्मकृत् । पराया गते त्वद्विन्नत्वात् त्वदर्थं कर्मकृतं तल्लभं कथमिति तत्राह—मत्परम इति । अहं प्रत्यगभिन्नं परमात्मा वासुदेव परा गति यस्य सो ऽयं मत्परम । मदितरपुरुषार्थाभावात् । त्वद्भक्तिविकलस्य त्वद्गतिता कुत इति तत्राह—मद्भक्त इति । वासुदेवादितरन्न किञ्चिदस्ति, सर्वमहमपि वासुदेव एवेति भजनं भक्तिः, तद्वतो मद्गतितोपपद्यत इत्यर्थः । स्वदेहतदन्ययोरात्मात्मीयत्वाभिमानवत् कथं त्वद्भक्ततेति तत्राह—सङ्गवर्जित इति । स्वदेहदारपुत्रवित्तादीनां स्वव्यतिरेकेणाभावात् मिथ्येति जानतः तत्र कथं सङ्गो भवेत् ? त्वद्भक्तत्वं संभवत्यवेत्यर्थः । स्वापकारिषु शत्रुभावमुपेयुषो नि सङ्गताः कथमाविर्भवतीति तत्राह—निर्वैर इति । वासुदेव सर्वमिति मनीषया सर्वभूतेषु स्वापकारिष्वपि निर्गतो वैरभावो यस्य स सर्वभूतेषु निर्वैरः । य ईदृशभावारूढो योगी स मा विदेहकैवल्यरूपमेति तस्याहमेव परा गतिः । तवायमेव परमोपदेशो मया कृपयोपदिष्टः । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ५५ ॥

सर्वात्मभावनाजुष्टमुक्तप्रत्यगभेदतः ।

चकास्ति यत्परं ब्रह्म तन्मे क्षिप्रं प्रसीदतु ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकाश्रमेकादशोऽध्यायः ।

द्वादशोऽध्यायः

विष्णो साकल्यनैष्कल्यभक्तयोर्नि श्रेयस प्रति ।

असाधारणता वक्तुमेव स्याद्वादशोऽध्यायः ॥

‘अशोच्यान्’ इत्यारभ्य दशमाध्यायपर्यन्तमेकादशाध्यायान्तेऽपि
 ‘अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम्’ ‘नित्यं सर्वगतं श्वाणु-
 रचलोऽयं सनातनः’ ‘अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते’
 ‘विहाय कामान्य सर्वान्पुत्राश्चरति निस्पृहः’ ‘निर्ममो निरहंकारः’
 ‘स शान्तिमधिगच्छति’ ‘यस्त्वात्मरतिरेव स्यात्’ ‘ज्ञात्वा मां शान्ति-
 मृच्छति’ ‘सर्वं ज्ञानप्रवेनेनैव वृजिन सतरिप्यसि’ ‘स योगी ब्रह्मनिर्वाण
 ब्रह्मभूतोऽधिगच्छति’ ‘यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति’
 ‘वासुदेव सर्वमिति स महाऽऽत्मा सुदुर्लभः’ ‘पुरुष स परः पार्यं भक्त्या
 लभ्यस्त्वनन्यया’ ‘मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना’ ‘अहमात्मा
 गुडाकेश सर्वभूताशयस्थितः’ ‘मत्कर्मवृन्मत्परमो मद्भक्त सद्भवजित् ।
 निर्भर सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव ॥’ ‘भक्त्या त्वनन्यया शक्य
 अहमेवविधोऽर्जुन’ इत्यादिना निष्कलत्रक्षगोचरानन्यभक्तिनिष्ठात उत्त-
 माधिकारिणा वृत्तार्थताऽभिहिता । विश्वरूपाध्यायः तु सकलत्रक्षगोचर-
 भक्तिनिष्ठया च तयोर्निष्कलसकलत्रक्षभक्तिनिष्ठयोर्मध्ये यद्वक्तिनिष्ठाऽऽच्छदो
 योगी त्वामव्यवधानेनोपैतीति तद्विशेषं बुभुक्षुरर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते ।

ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमाः ॥ १ ॥

एवमिति । मत्कर्मकृदित्यादिनैव ये सकलब्रह्मभक्ता सर्वकर्मापणादिना सतत नैरन्तयेण युक्ता समाहितचित्ता सन्त सर्वज्ञ परमेश्वरम् अतुण्डित-
क्रियाज्ञानेच्छाशक्तिसंपन्नत्वेन विश्वरूपधर त्वा पर्युपासते ध्यायन्ति, ये
चापि सन्यस्तसर्वकर्माण त्वदनन्यभावलक्षणब्रह्मात्मनिष्ठाव्याविद्धसर्वोपाधित्वेन
कालत्रय ऽपि न क्षरतीत्यक्षरमिन्द्रियद्वयागोचरत्वादव्यक्त नित्यशुद्धबुद्ध
परमानन्दस्वरूपसत्तासामान्यब्रह्माहमस्मीति त्वा पर्युपासते तेषा सकल
निष्कलब्रह्मभक्तिनिष्ठाना मध्ये के योगवित्तमा ब्रह्मात्मनिष्ठा ॥ १ ॥

ये निष्कलब्रह्मात्मभक्तिनिष्ठास्ते तिष्ठन्तु 'ज्ञानी त्वात्मेव मे मतम्'
इत्युक्तमपि तान्प्रति यद्वक्तव्यं तदुपरिष्ठादुच्यते । सप्रति किमनयोर्निष्ठयो
सुशका निष्ठा केति पृच्छ्यते, किमव्यवधानेन साक्षात्कैवल्यहेतु केति
वेति विफल्य क्रमेणोत्तर श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

मय्यावेक्ष्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः ॥ २ ॥

मयीति । य मद्भक्ता विश्वरूपधरे सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टे मयि
मनो ऽन्त करणमावेक्ष्य मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठाने नित्ययुक्ता भूत्वा
परया प्रकृष्टया श्रद्धया भगवानेव स्वाविद्याविजृम्भितससारादुद्धरिष्य

तीत्यास्तिक्यनुद्धोषेताः सन्तः सोपाधिकं भगवन्तं मामुपासते । ते मे मम परमेश्वरस्य युक्ततमा इति मता अभिप्रेता । सुप्तेरत्थाय पुन सुस्यन्त यतस्ते मच्छरणा अभवन् ततो युक्ततमा इति वक्तुं युक्तमित्यर्थः ॥ १ ॥

किमितरे निष्कलब्रह्मनिष्ठा युक्ततमा न भवन्तीत्यपेक्षाया ब्रह्मैवाह-
महमेव ब्रह्मेति मद्भावारूढानां मत्स्वरूपत्वेन मद्भावमारोढुमिच्छता साध-
कानामिव युक्ततमत्वस्य वक्तुमरमणीयत्वात् स्वातन्त्र्येण ते मामेव प्राप्नु-
वन्तीत्याज्ञापयति—ये त्विति द्वाभ्याम् ।

ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते ।

सर्वत्रगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम् ॥ ३ ॥

संनियम्येन्द्रियग्रामं सर्वत्र समबुद्धयः ।

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ॥ ४ ॥

ये त्विति । ये तु निष्कलभक्तिनिष्ठया मामुपासते ते मामेव प्राप्नुवन्तीति योजना । सकलब्रह्मनिष्ठेभ्यो निष्कलब्रह्मनिष्ठानां वैशिष्ट्य-
द्योतकं तुशब्दः । मकलभक्तिनिष्ठेभ्यो विशिष्टाश्चेत् ते कीदृशा इति
तत्राह—ममबुद्धय इति । सर्वत्र सर्वदेष्टानिष्टप्राप्तावपि हर्षविपादवैमल्येन
समा बुद्धिः सर्वं ब्रह्मेति ज्ञानं येषां ते समबुद्धयः, साम्यब्रह्मनिष्ठाकमलि-
तविषमत्वात् । म्वाहितकारिष्वहितचिन्तकानां समबुद्धित्वं कुत इति तत्राह—
संप्रति । संप्रेषा ब्रह्मादिस्तम्बान्तभूतानां यदात्यन्तिकं हितं प्रत्यक्परचि-
दैक्यमुग्रं तदितरविषयविम्वरणपूर्वकं तत्रैव रतत्वात् सर्वभूतहिते रताः । तेषां
समबुद्धित्वं निरहङ्कुशमित्यर्थः । इन्द्रियग्रामस्य साम्यब्रह्मबुद्धिचालकत्वेन
प्रसिद्धत्वात् तद्वत् प्रत्यक्परचिदैक्यमुत्तरति कथमुपपद्यत इति तत्राह—
संनियम्येति । ब्रह्मातिरेकेणेन्द्रियग्रामं तद्व्यापारो वा कथं सभवेदिति

प्रमोहेन स्वान्तर्बहिर्विजृम्भितमिन्द्रियग्राम सनियम्य ब्रह्मात्मना असित्वा स्वस्वरूपेण वर्तमानानां ब्रह्मानन्दरतिरूपपद्यतेतरामित्यर्थः । त एवविशेषण विशिष्टा ब्रह्मात्मनिष्ठा किंविशेषणविशिष्ट त्वामुपासत इति तत्राह—
 अक्षरमिति । सत्तासामान्यरूपतः कदाचिदपि न क्षरति न च्यवत इत्यक्षरम् । अक्षरमिति शब्दतो निर्दिष्टस्य क्षरत्वध्रौव्यात् अक्षरत्व कुत इति तत्राह—अनिदेश्यमिति । यदिन्द्रियद्वयगोचरत्वेन प्रसिद्धं विशेष सामान्यात्मक वस्तु तस्य निदेष्टुं शक्यत्वेन क्षरत्वमुपपद्यते । तद्विपरीतत्वेन सर्ववेदान्तप्रसिद्धमक्षर ब्रह्म स्वेतरत्वेन निदेशासहत्वात् अनिदेश्यमक्षरमुच्यते ।
 अक्षरमिति व्यपदेशस्य तदवबोधोपायत्वादुदिते सति तद्बोधे स्वव्यतिरेकेण व्यपदेशादर्शनात् न दोषाय तद्भवतीत्यर्थः । स्वतोऽनिदेश्यमपि व्यक्तविश्वसमन्वयात् निर्देश्यतापदमर्हतीति तत्राह—अव्यक्तमिति । किं तद्ब्रह्मणो व्यक्तत्वम् उपाधितो गुणतो वा ? नाद्यः, स्वभिन्नोपाध्यभावेन निरुपाधिकत्वात् । न द्वितीयः, निर्गुणत्वात् । विश्वनिष्ठव्यक्तताया स्वाज्ञान कल्पितत्वेन मिथ्यात्वात् तथ्यातथ्ययोगवद्ब्रह्मव्यक्तसमन्वयस्य मृग्यत्वादननिदेश्य ब्रह्माव्यक्तमेवेत्यर्थः । तादृशमव्यक्त ब्रह्म कुत्रासनमर्हतीति तत्राह—सर्वत्रेति । सर्वत्र गच्छतीति सर्वत्रग निरुपमविभुत्वात् । किं तद्विभुत्वेन चिन्त्यमिति तत्राह—अचिन्त्यमिति । ब्रह्मातिरेकेण विभु ब्रह्मेति चिन्तकचित्ताभावात् । ननु अचिन्त्य चेत् ब्रह्म तस्य कूटस्थत्व कुत इति तत्राह—कूटस्थमिति । स्वाविद्याद्वयतत्कार्यजात कूट तदन्तर्यामित्वेन तदधिष्ठानत्वेन वा यच्चैतन्य वर्तते तत्कूटस्थमुच्यते, तदध्यक्षस्वरूपत्वात् ‘यो अस्याध्यक्षः’ इति श्रुते । कूटस्य चलत्वेन तदध्यक्षस्यापि तथात्वं किं न स्यादिति तत्राह—अचलमिति । यथा घटे चालितेऽपि तत्सबन्धा स्पृष्टमाकाशः न चलति, तथा स्वविकल्पितकूटसबन्धाभावादचलत्वं सिद्धं

मित्यर्थः । तत्र हेतुमाह—ध्रुवमिति । स्वतः परतो वा यच्चलति तदध्रुवं
चलितत्वात् । यच्चद्विपरीतं तद्ध्रुवम्, निश्चलत्वेन परमार्थसत्यत्वात् । प्रत्य-
गभेदेनैवंविशेषणविशिष्टं मा परि समन्तादुपासते । उपासनं नाम स्वोपा-
स्यविषयैकतानत्वम् । एवं निष्कलभक्तिनिष्ठा भूत्वा ये मामुपासते तदुपास-
नासमकालमेव ते मा प्राप्नुवन्तीति वर्तमानप्रयोगस्तदुत्तरक्षणावसि न सहते ।
'ज्ञानसमकालमेव मुक्त' इति श्रुते ॥ ३, ४ ॥

सकलभक्तिनिष्ठाऽपेक्षया निष्कलभक्तिनिष्ठाया श्रेष्ठत्वात् सकलभक्ति-
निष्ठैरपि निष्कलभक्तिनिष्ठैव भजनीयेत्याकाङ्क्षाया देहाभिमानिनो निष्कल-
निष्ठाया दुष्करत्वात् तदितराया सुकरत्वादित्याह—

क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्विरवाप्यते ॥ ५ ॥

क्लेश इति । हि यस्मात् अव्यक्ता निष्कलब्रह्मभक्तिनिष्ठाऽऽख्या
गति देहवद्वि देहाभिमानिभिरवाप्यत इति यच्चद्दुःखं दुःखेनाव्यनवाप्यम्,
दुःशकमित्यर्थः । यद्यपि मत्कर्मादिपरायणाना सकलब्रह्मशरणाना स्नेच्छा-
ऽऽचारविहारिभ्यः कामिभ्यः स्वदेहाद्यभिमानपरित्यागनिमित्तं क्लेशोऽधिकः,
यदिन्द्रियद्वयागोचरस्तदव्यक्तम्, तस्मिन्नासक्तचेतो येषां निष्कलभक्ति-
निष्ठानामव्यक्तासक्तचेतसां स्येतरबुद्धिपरित्यागनिमित्तं क्लेशोऽधिकतरः,
तथाऽपि परदृष्ट्यपेक्षया क्लेशम्याधिकतरत्योक्तिः न स्वदृष्ट्या, स्वानन्दव्य-
लितसर्वक्लेशत्वादित्यर्थः ॥ ५ ॥

निष्कलभक्तिनिष्ठा ये 'ते प्राप्नुवन्ति मामेव' इत्यवधारणापूर्वक-
मव्यवधानेन त्वत्प्राप्तेरक्तत्वात् सकलब्रह्मभक्तिनिष्ठानां त्वत्प्राप्तिर्विरलेत्य-

पेक्षाया तेषा ज्ञानाभावे ऽपि मच्छरणत्वात्तानहमुद्धरामीत्याह— ये त्विति
द्वाभ्याम् ।

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते ॥ ६ ॥

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि न चिरात्पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥ ७ ॥

ये त्विति । हे पार्थ । ये तु सकलशरणा पुरुषा । तुशब्दो
भगवत्प्रसादलब्धसम्यग्ज्ञानद्वारा कैवल्यद्योतक । विश्वरूपधर परमेश्वरो
ऽहं परो येषां ते मत्परा सन्त परमेश्वरे मयि श्रौतस्मार्तचोदितानि सर्वाणि
कर्माणि संन्यस्य समर्प्य विश्वरूप परमेश्वर एवास्माभिः भजनीयो नान्य
इति भावो ऽनन्य , तेन समाधियोगेनैव मां विराड्रूपं ध्यायन्त सन्त उपा-
सते, तेषां मय्यावेशितचेतसां सकलब्रह्मभक्तिनिष्ठानां मृत्यु स्वाज्ञानं
मरणाद्यनर्थनिदानत्वात्, तत्कार्यं संसारं स एव समुद्रः, तस्मान्मृत्युसंसार-
सागरात् मज्जानल्लवदानेनोद्धर्ता भवामि ॥ ६, ७ ॥

यतो मदुपासना विशिष्टफला अतः तन्निष्ठाया प्रयतितव्यमित्याह—

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ।

निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः ॥ ८ ॥

मयीति । विश्वरूपे मय्येव सकल्पविकल्पात्मकं मन आधत्स्व ।
मयि निश्चयात्मिका बुद्धिं निवेशय । त्वयि मनोबुद्धिस्थापनेन किं मे
स्यादिति तत्राह—निवसिष्यसीति । एव मयि मनोबुद्धिनिवेशनं कुर्वस्व

मत्प्रसादलब्धज्ञानो भूत्वा अतो देहपतनादूर्ध्वं मय्येव परमात्मनि निव-
सिष्यसि मद्रूपो भविष्यसि । नास्मिन्नर्थे संशयः कर्तव्यः ॥ ८ ॥

एवं कर्तुं न शक्नोषि यदि तदा अभ्यासयोगं वा कुर्वित्याह—

अथ चित्तं समाधातुं न शक्नोषि मयि स्थिरम् ।

अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छाप्तुं धनंजय ॥ ९ ॥

अथेति । हे धनंजय ! पूर्वोक्तार्थद्योतकोऽथशब्दः । अथ यथोक्तं
तथा मयि चित्तं समाधातुं स्थिरीकर्तुं न शक्नोषि यदि तदा ततः पश्चात्
स्थूलप्रतिमाऽऽदौ पौनःपुन्येन मनः प्रत्याहृत्य स्थिरीकरणमभ्यासः, स एव
योगः, तेनाभ्यासयोगेन विश्वरूपधरं मामाप्तुमिच्छ प्रार्थयेत्यर्थः ॥ ९ ॥

तत्राप्यशक्तश्चेत् मदर्थं कर्म कुर्वित्याह—

अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भव ।

मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन्सिद्धिमवाप्स्यसि ॥ १० ॥

अभ्यासेति । अभ्यासयोगेऽप्यसमर्थो यदि भवसि तदा मंदारा-
घनलक्षणस्वाश्रमोचितश्रुतिस्मृतिविहितनित्यनैमित्तिकोपवासपूजानमस्कारनां -
मसंकीर्तनादि कर्मैव परमं साधनं यस्य स त्वं मत्कर्मपरमो भव । त्वदर्थं
कर्म कुर्वतः किं फलमिति तत्राह—अवाप्स्यसीति । मदर्थमेवंरूपं कर्म
कुर्वस्व तदुदितचित्तशुद्धिप्राप्यज्ञानद्वारा सिद्धिं मुक्तिमवाप्स्यसि, ॥ १० ॥

मत्कर्मयोगमनुष्ठातुमप्यसमर्थस्योपायान्तरमादिशति—

अथैतदप्यशक्तोऽसि कर्तुं मद्योगमाश्रितः ।

सर्वकर्मफलत्यागं ततः कुरु यतात्मवान् ॥ ११ ॥

अथेति । अथ मत्कर्मपरमत्वं यदुक्तं तदेतदपि कर्तुमशक्तो ऽसि,
तदा श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतं स्वाश्रमोचितं यत्कर्म तस्य मदर्थमनुष्ठानं मद्योगः,
तमाश्रितं सन् यतो नियतं आत्मा ऽन्तःकरणं तद्वान् भूत्वा ततस्तदनन्तरं
सर्वेषां कर्मणां फलत्यागं कुरु ॥ ११ ॥

इदानीमर्जुनप्ररोचनाय तस्य कर्मफलत्यागं स्तौति —

श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासाज्ज्ञानाद्ध्यानं विशिष्यते ।

ध्यानात्कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तरम् ॥ १२ ॥

श्रेय इति । ज्ञानरहितात्केवलाभ्यासात् शास्त्रजन्यं ज्ञानं श्रेयं ।
हिंशब्दो वैशिष्ट्यद्योतकः । केवलशास्त्रजन्यज्ञानात् ज्ञानविशिष्टं ध्यानं
विशिष्यते । ज्ञानवत्कृतध्यानादपि कर्मफलत्यागो विशिष्यते । एव सर्वकर्म
फलत्यागादनन्तरमेव ससारस्य शान्तिरुपशमो भवति । श्रेयो हि ज्ञानं
मित्याद्युत्तरोत्तरवैशिष्ट्योपदेशेन कर्मफलत्यागः स्तुयते । ‘अथ चित्तं
समाधातुम्’ इत्यादिसाधनानुष्ठानाशक्तपुरुषानुष्ठेयत्वेन श्रुतत्वात् स्तुते
‘प्ररोचनार्थत्वात् । वस्तुतस्तु ‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा य ऽस्य हृदि
स्थिता’ इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन सर्वकर्ममूलसर्वकामप्रहाणतः ससारशान्ति-
लक्षणामृतत्वं सम्भवति । न हि त्यक्तसर्वकामाणां कर्मयोग उपपद्यते यतस्ते
प्राप्नुवन्ति ‘मामेवेति निष्कलत्रह्नभक्तनिष्ठानां कैवल्यावाप्तौ स्वातन्त्र्यम् ।
तेषामहं समुद्धर्तेत्यादिनेतरपामीश्वरपरतन्त्रत्वं दर्शितम् । अतः तदर्जुन
प्ररोचनार्थमिति सिद्धम् ॥ १२ ॥

सकलत्रह्ननिष्ठानां तत्प्राप्तौ साधनमुक्त्वा निष्कलत्रह्ननिष्ठानां
संन्यासिनां धर्मपूगमुपन्यस्यति—अद्वेष्टेत्यादिभिरष्टभिः ।

अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्रः करुण एव च ।
निर्ममो निरहंकारः समदुःखस्तुगः क्षमी ॥ १३ ॥
संतुष्टः सततं योगी यतात्मा हृदनिश्चयः ।
मय्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १४ ॥

अद्वेष्टेति । सर्वेषां भूतानामद्वेष्टा स्वात्मातिरेकेण भूतभौतिभजात-
शून्यत्वात् । अद्वेष्टेत्यादिविशेषणविशिष्टो यः सन्यासी स मे प्रियभक्त
इत्यन्वयः । स्वात्मापकारिणमभिप्रेत्येन पश्यतः सर्वभूताद्वेष्टृत्वं युत इति
तत्राह—मैत्र इति । स्वामित्रभूतानामपि स्वात्मत्वेन मित्रत्वात् सर्वभूतानां
मैत्र । मित्रतया वर्तनात् सर्वत्राद्वेष्टृत्वमुपपद्यते । करुणाविहीनस्य दुष्टं वा
मित्रतोपपन्नं इति तत्राह—करुण एव चेति । सर्वभूतानां करुणयाऽन-
लोचनात् तु मित्रेषु तद्वदुत्तमार्जनोपाधिनित्यत्वाच्च सर्वभूतमित्रतोपपद्यत
इत्यर्थः । इदं मे स्यादिति गमकाराविष्टस्य करुणा युत इति तत्राह—
निर्मम इति । देहधारणमात्रोपयोगिमित्तोपनीतमिक्षाऽऽदायि गमेति गमकार-
विस्तृत्वात् निर्गतो गमकारो यस्मात् स निर्गमः । स्वदेहादन्यत्र गमकाराभावे
ऽपि स्वदेहादात्रहंकारः स्यादिति तत्राह—निरहंकार इति । ‘यदेव’
गृह्यते तु भ्रष्टादेहोऽपि चिन्मयः इति श्रुत्यनुगोचरेण देहादात्रपि निर्गतो
हंकारो यस्मात् स निरहंकारः । सुखादिवैषम्यं पश्यतो निरहंकारता कथमिति
तत्राह—समतिः । द्वेषरागयोः प्रवर्तके तु समुत्पत्तेः यस्य समे स समदुःखस्तुगः ।
वैषम्यहंत्वज्ञानाभावात् क्षमाविकल्पस्य समत्वं किमिति तत्राह—क्षमीति ।
स्वाज्ञाने ताडितोऽप्याक्रुष्टः सन्नविधियं प्रयावतिष्ठत इति क्षमावान् ।

‘क्रु यन्त न प्रतिबुध्येदाक्रुष्टः कथं घटेत् ।

ताडितः सनिरहो वा पृथ्या वा परितापितः ॥’

विष्ठितो मूत्रितो वा ऽर्जैर्बहुधैव प्रकम्पित ।

श्रेयस्काम कृच्छ्रगत आत्मना ऽऽत्मानमुद्धरेत् ॥ ’

इत्यादिश्रुते । केनाप्यसतुष्टस्य क्षमिव कथमिति तत्राह—सतुष्ट इति । अवर्जनीयशरीरस्थितिहेतोर्भैक्षादेर्लाभे ऽलाभे ऽप्यविकृतचित्तो भूत्वा बाह्य-
मनपेक्ष्य सतत स्वानन्देनैव सतुष्टत्वात् ।

‘अप्राप्त हि परित्यज्य सप्राप्ते समता गत ।

अदृष्टखेदाखेदो य सतुष्ट इति कथ्यते ॥ ’

इति श्रुते । अयोगिन सतुष्टि कथमिति तत्राह—योगीति । प्रत्यक्परैक्य-
ज्ञान योगस्तद्धान्योगी, तस्य परमानन्दपारावारमग्नचित्तत्वात् । अयतात्मनो
योगित्वं कुत इति तत्राह—यतात्मेति । स्वार्थतो यतो नियत आत्मा
करणग्रामो येन स यतात्मा । निगृहीतेन्द्रियद्वयत्वाददृढनिश्चयवतो यतात्मता
कथमिति तत्राह—दृढनिश्चय इति । प्रह्लैवेद सर्वमहं चेति दृढो निश्चयो
यस्य स दृढनिश्चय । त्वय्यनर्पितमनोबुद्धे दृढनिश्चयता केति तत्राह—
मयीति । प्रत्यग्भित्तप्रक्षरूपे मय्यर्पिते दृढ निवेशिते मनोबुद्धी यस्य सन्या
‘सिने...स मय्यर्पितमनोबुद्धि । एवविशेषणविशिष्टो यो मद्भक्त स मे मम
प्रिय मन्निष्कलभक्तिनिष्ठाऽऽरूढत्वात् मत्सकलभक्तिनिष्ठेभ्यो विशिष्यते ।
‘तेषा ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते । प्रियो हि ज्ञानिनो ऽत्यर्थमहं
स च मम प्रिय ॥ उदारा सर्व एवैने ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् । ’ इत्युक्त-
त्वात् ॥ १३, १४ ॥

तुत्राप्युद्देशादिराहित्यमपि मन्निष्कलभक्तिनिष्ठलक्षणमाह—

यस्मान्नोद्विजते लोको लोकान्नोद्विजते च यः ।

हर्षामर्षभयोद्वेगैर्मुक्तो यः स च मे प्रियः ॥ १५ ॥

यस्मादिति । यस्मात् संन्यासिनो लोकः प्राणिपूगो नोद्विजते
उद्वेगं क्षोभं न गच्छति, तथा यः संन्यासी लोकात् प्राणिमात्रादपि
नोद्विजते न संतप्यते, यश्च परित्राट् स्वेप्सितविषयाधिगमे रोमाञ्चादिलिङ्गो
हर्षश्च तदलाभं परश्रेयस्यसहिष्णुता अमर्षश्च द्वैतदर्शनजं भयं त्रासश्च
उद्वेगः सदा विक्षिप्तचित्तता च, तैः हर्षामर्षभयोद्वेगैः मुक्तो भवति, स च
ब्रह्मात्मनिष्ठो मे प्रियः ॥ १५ ॥

निरपेक्षत्वादिकमपि ज्ञानिनो लक्षणमित्याह—

अनपेक्षः शुचिर्दक्ष उदासीनो गतव्यथः ।

सर्वारम्भपरित्यागी यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

अनपेक्ष इति । अनपेक्षः देहेन्द्रियादिषु आत्मत्वात्मीयत्वाभिमानवैर-
ग्येन कुत्राप्यपेक्षाऽभावात् निस्पृह इत्यर्थः । शुचिः मद्भावनोदकेन स्वान्तर्-
द्विविजसिताशुचैः क्षालितत्वात् । दक्षः प्रत्यवपरिवयानुसंधानकवलितजामिता-
कन्यात् । उदासीनः मित्रामित्रेष्वपि समत्वेन पक्षपाताभावात् । गतव्यथः
परस्ताडने कृतेऽप्यविक्षिप्तचित्तत्वात् । सर्वे चारभ्यन्त इत्यारम्भाश्चेहामुत्र-
विजृम्भितकामकार्यकर्माणि सर्वारम्भाः, तान्परित्यक्तुं शीलमस्येति सर्वारम्भ-
परित्यागी । एवंविशेषणसंपन्नो यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

द्वेष्टर्षादिराहित्यमपि ज्ञानिलक्षणमित्याह—

यो न हृष्यति न द्वेष्टि न शोचति न काङ्क्षति ।

शुभाशुभपरित्यागी भक्तिमान्यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

य इति । इष्टप्राप्तिनो न हृष्यति अनिष्टप्राप्तिनो न द्वेष्टि ।
प्रियवन्नुविद्योगे न शोचति । न चाप्राप्तं वन्तु किञ्चिदपि काङ्क्षति ।

शुभ कर्म स्वर्गादिप्रापकत्वात्, अशुभ कर्म निरयप्रापकत्वात्, शुभाशुभे कर्मणी परित्यक्तु सन्यसितु शीलमस्येति शुभाशुभपरित्यागी यो ऽयमुक्त लक्षणविशिष्टो भक्तिमान् स मे प्रिय ॥ १७ ॥

सर्वत्र समत्वमपि ज्ञानिलक्षणमित्याह—

समः शत्रौ च मित्रे च तथा मानावमानयोः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु समः सङ्गविवर्जितः ॥ १८ ॥

तुल्यनिन्दास्तुतिर्मौनी संतुष्टो येन केनचित् ।

अनिकेतः स्थिरमतिर्भक्तिमान्मे प्रियो नरः ॥ १९ ॥

सम इति । शत्रुरापत्काले ऽपकारी तस्मिन् शत्रौ, मित्रमापत्काले प्राप्ते यथाबलमापन्नोचक तस्मिन्मित्रे च सम विषमबुद्धिविकलत्वात् । मान सभाया सन्मति, अयमान तत्रैवावमति, तयोर्मानावमानयो, तथा शीतोष्णसुखदुःखेषु च सम । तत्र हेतु सर्वत्र सङ्गविवर्जित । निन्दा च स्तुतिश्च निन्दास्तुती, ते तुल्य यस्य स तुल्यनिन्दास्तुति । मौनमस्यास्तीति मौनी नियतवाग्व्यापारत्वात् । यन केनचित् शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनेन सन्तुष्ट । तथा च स्मृति —

‘यन केनचिदाच्छन्नो यन केनचिदाशित ।

यत्र कचन शायी स्यात्त देवा ब्राह्मण विदु ॥’

इति । निवेत आश्रयो निवासो गृहादिर्यस्य सन्यासिनो नियतो न विद्यते सो ऽनिकेत । ‘ग्राम एकरात्र नगरे पञ्चरात्र क्षेत्रे सप्तरात्र तदुपरि न वसेत्’ इति श्रुते । त्रैवाहमहमेव ब्रह्मेति स्थिरा मतिर्यस्य स स्थिरमति

स्थितप्रज्ञ इत्यर्थः । यः स्वात्मातिरिक्तवस्तुनि जात्वपि न रमत इति नरो ज्ञानी । स हि मे प्रियो भक्तिमान् ॥ १९ ॥

निष्कलत्रणभक्तिनिष्ठानां सन्यासिनामद्वेष्टेत्यादिना धर्मपूगो यः प्रपञ्चितस्तमुपसहरति—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धधाना मत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥ २० ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० भक्तियोगो नाम द्वादशोऽध्यायः ॥

ये त्विति । ये तु सन्यासिनः स्वधर्मादनपेत धर्म्यम्, धर्म्यं च तदमृतं चेत्यमृतत्वहेतुत्वात् धर्म्यामृतमिदमद्वेष्टेत्यादि यथोक्तम् । श्रद्धधाना श्रद्धावन्तो भूत्वा निष्कलत्रणाह वासुदेव परमं पुरुषार्थं येषां ते मत्परमा सन्तः पर्युपासते नित्यमनुतिष्ठन्ति, ते मे परमार्थज्ञानलक्षणा भक्तिमारूढा भक्ता प्रिया नेतर इत्यर्थः । ‘भक्तास्तेऽतीव मे प्रिया’ इत्यादिना ‘प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थम्’ इति यदुक्तं तद्व्याख्यातम् । यतो मत्प्रापकधर्म्यामृतोपासनान्मद्भक्ता भूत्वा विदेहकैवरयं यान्ति, अतः कैवरयच्छुना मत्प्रापकधर्म्यामृतमनुष्ठेयम् । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ २० ॥

यन्निष्कलत्रणभक्तिनिष्ठा अव्यवधानतः ।

कैवल्यं यान्ति स हरिस्तन्निष्ठा मे प्रयच्छतु ॥

येन श्रीकृष्णदेवेन स्वगीतामध्यपट्टकतः ।

निर्गुणितस्तत्पदार्थस्तत्साक्षात्कृतिरस्तु मे ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० अर्थप्रकाशिकायां द्वादशोऽध्यायः ॥

त्रयोदशोऽध्यायः

गीताऽऽद्यमध्यपट्कोक्ततत्त्वंपदकलक्ष्ययोः ।
मिथो भेदभ्रमं मार्ष्टुमन्त्यपट्कं निगद्यते ॥
मज्ज्ञानदानतः स्वीयानुद्धरामि भवार्णवात् ।
इत्युक्तं तज्ज्ञानमिह स्फुटीकर्तुमुपक्रमः ॥

अतीतानन्तराध्याये ये त्वनन्येन योगेन मामुपासते तेषां मृत्यु-
संसारसागरादुद्धर्ता भवामीति यत्प्रतिज्ञातम्, न च ब्रह्मात्मैक्यज्ञानं विना
स्वाज्ञानभवभावादुद्धरणं संभवतीति तत्प्रतिज्ञातार्थसिद्धये, केन पुनस्तत्त्व-
ज्ञानेन निष्कलब्रह्मभक्तिनिष्ठाः संन्यासिनः 'अद्वेष्टा' इत्यादियथोक्त-
धर्मपूगचारिणो भूत्वा भगवद्रूपा भवन्तीत्याकाङ्क्षापूरणार्थं वा त्रयोदशाध्या-
योपक्रमः । सप्तमाध्याये परमात्मनः अपरा परेति च द्वे प्रकृती सूचिते
याभ्यामिदं जगदाविर्भावतिरोभावहेतुतामापन्नमिव लक्ष्यते तत्प्रकृतिद्वयस्व-
रूपकथनेन तत्कल्पनाऽऽस्पदब्रह्मात्मतत्त्वं प्रतिपिपादयिषुः श्रीभगवानु-
वाच—

श्रीभगवानुवाच—

इदं शरीरे कौन्तेय क्षेत्रमित्यभिधीयते ।
एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञ इति तद्विदः ॥ १ ॥

इदमिति । हे कौन्तेय ! घटवत्परिदृश्यमानमिदं बाल्याद्यवस्थाभिराभ्यामिकादिदुःखैश्च शरियत इति शरीरमिन्द्रियद्वयसंघातास्पदत्वेन भोगायतनत्वात् । क्षेत्रारं कर्षकं त्रायत इति क्षेत्रम् । तत्र यद्वह्नीजमुप्तं फलति तद्वद्यत्र कर्मफलं निष्पद्यते तदेतत्क्षेत्रमिति शब्देनाभिधीयते, संसारफलोद्भवमित्वात् । इत्थं दृश्यत्वेन क्षेत्रस्वरूपमभिधाय तद्विलक्षणत्वेन तदूद्घटारं विशिनष्टि—क्षेत्रज्ञ इति । उपदेशमन्तरैतत्क्षेत्रमहंममाभिमानास्पदत्वेन यो वेति तमेवं संसारिणं तत्क्षेत्रक्षेत्रज्ञस्वरूपं विदन्तीति तद्विदः क्षेत्रज्ञ इति शब्देन प्राहुः कथयन्ति ॥ १ ॥

व्यष्टिक्षेत्रज्ञं संसारित्वेन निर्दिश्य समष्टिक्षेत्रज्ञमसंसारित्वेन परामृशन् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यज्ञानमेव कैवल्यसाधनमित्युपदिशति—

क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ।

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम ॥ २ ॥

क्षेत्रज्ञमिति । यः पूर्वस्मिन् श्लोके क्षेत्रज्ञ इति संसारित्वेन प्रकटितः सर्वक्षेत्रेषु तं मां ब्रह्मादिस्तम्बान्तानेकक्षेत्रोपाधिधिलक्षणत्वेन सर्वक्षेत्रज्ञमसंसारिणमपि विद्धि । घटादिप्रपञ्चानुस्यूतव्योमवत्सर्वक्षेत्रानुस्यूतत्वात् । तत्त्वमस्यहंब्रह्मास्मीत्यादिश्रुतिसिद्धव्यष्टिसमष्ट्यनुगतचित्तोरेकत्वादिति भावः । चापिशब्दाभ्यां व्यष्टिसमष्टिचित्तोरेकत्वं द्योत्यते । क्षेत्रक्षेत्रज्ञविज्ञानमेव सम्यग्ज्ञानमिति स्तौति—यत्तदिति । क्षेत्रं स्वाविद्याद्वयतत्कार्यजातं दृश्यमनात्मा, तस्य याथाऽऽत्म्यं मायामात्रं मिथ्येति निश्चयः, क्षेत्रज्ञस्तु स्वातिरिक्तं क्षेत्रजातं नास्तीति यो जानाति स हि द्रष्टा प्रत्यगभिन्नपरमात्मा, तस्य याथाऽऽत्म्यं स्वेतरभिदाऽमहसत्तासामान्यरूपं स्वस्यैव क्षेत्रस्वरूपत्वेन तदन्तर्या-

मित्येन तत्सत्तादृष्टिसुखदातृत्वेन तदध्यारोपापवादास्पदत्वेन तदुभयदोषा
स्पष्टत्वेन च विद्यमानत्वाद्यस्मात् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यव्यतिरेकेण सम्यग्ज्ञान
गोचरो न किञ्चिदस्त्वस्ति । तस्माद्येन ज्ञानेन क्षेत्रक्षेत्रज्ञावनात्मत्वात्मत्वाम्या
ज्ञायेते विषयीक्रियेते यत्क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यज्ञान तज्ज्ञानमेव सम्यग्ज्ञानमिति
मे मम विष्णोर्मनमभिप्राय ॥ २ ॥

श्रोतृद्वयमेवं व्याख्याय प्रथमश्लोकपूर्वार्धोक्तक्षेत्रस्वरूपं प्रपद्यितुं
प्रतिजानीते—

तत्क्षेत्रं यच्च यादृक् च यद्विकारि यतश्च यत् ।

स च यो यत्प्रभावश्च तत्समासेन मे शृणु ॥ ३ ॥

तदिति । यच्च क्षेत्र स्वभावतो जड यादृक् च जन्मादिकर्मवत्
यद्विकारि चेन्द्रियादिदृष्टविकारसहितम् । यच्च स्थावरजङ्गमादिभेदभिन्नवत्
चशब्दपञ्चक वितरेतरसमुच्चयार्थम् । तदेतत्क्षेत्रं शरीरं यतो यस्मात् क्षेत्रं
ज्ञेश्वरादाविर्भाव तिरोभाव च पुनः पुनरुपैति यः स्वरूपात्कदाचिदपि न
व्यभिचरति स च क्षेत्रज्ञ परमात्मा यत्प्रभावो ये प्रभावा इन्द्रिय
द्वयोपाधिरूपा द्रष्टृत्वाद्विशक्तयो यस्य स यत्प्रभावश्च तदेतद्यथाविशयित
क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्य समासेन मदुक्तं वाक्यं शृणु । श्रुत्वा सम्यगवधारये
त्यर्थः ॥ ३ ॥

श्रोतृबुद्धिप्ररोचनाय यद्विवक्षितं क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्य तज्ज्ञानं स्तौति—

ऋषिभिर्वहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् ।

ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः ॥ ४ ॥

ऋषिभिरिति । भृग्वादिवसिष्ठान्तैः महर्षिभिः क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्य-
ज्ञानं परमपुरुषार्थहेतुत्वेन गीतं निरूपितम् । छन्दांसि ऋगादीनि, तैः
छन्दोभिः अशीत्युपरिशताधिकसहस्रशाखाभेदेन विविधैर्वेदान्तैः उपनिषद्भिः

‘उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् ।

अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णयं ॥’

इति षड्विधलिङ्गतः क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यमेव गीतम् । किं च क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-
याथाऽऽत्म्यज्ञानगोचरो ब्रह्म ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इत्यादि-
तटस्थलक्षणवाग्यैरेभिः सूच्यते सूच्यत इति ब्रह्मसूत्राणि । तथा ‘सत्यं
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इत्यादिस्वरूपलक्षणवाग्यैः पद्यते साक्षाज्ज्ञायत इति
पदानि तैः ब्रह्मसूत्रपदैश्च बहुधा गीतम् । किं च ‘सदेव सोम्येदमग्र
आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ ‘को ह्येवान्यात्कः प्रण्यात्, यदेव आकाश आनन्दो
न स्यात्, एष ह्येवानन्दयाति’ इत्यादिभिर्हेतुमद्भिः युक्तिमद्भिः श्रुतिवाक्यै-
र्विनिश्चितैः असंदिग्धतया प्रतिपादकैः विस्तरेणोक्तं संक्षेपतः तुभ्यं प्रति-
पादयामीत्यर्थः । यद्वा ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इत्यादीनि ‘अनावृत्ति
शब्दादनावृत्ति शब्दात्’ इत्यन्तानि तुर्येतुर्यप्रतिपत्त्यर्थं षोडशपादात्मकानि
ब्रह्मसूत्राणि गृह्यन्ते । तदेतत् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यज्ञानगोचरस्तुर्येतुरीयं ब्रह्म
पद्यते निश्चीयत एभिः पादैरिति पदानि, तैर्ब्रह्मसूत्रपदैः हेतवः तत्तदधि-
करणविषयवाक्यपूर्णा हेतुमन्त्यधिकरणसूत्राणि, तैर्हेतुमद्भिः न्यायतो विनि-
श्चितैः ब्रह्मसूत्रपदैः विस्तृतार्थं संक्षिप्योच्यत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्वोक्तक्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यज्ञानं सर्ववेदान्तसिद्धान्तत्वेन स्तुत्वा ऽथ
किं तत्क्षेत्र को ऽयं क्षेत्रज्ञः किं तयोस्तादाऽऽत्म्यं किं तत्साधनमिति जिज्ञासये
र्जुनायादौ क्षेत्रस्वरूपं स्फुटयति—महाभूतानीति द्वाभ्याम् ।

महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।

इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः ॥ ५ ॥

महाभूतानीति । महान्ति च तानि भूतानि च महाभूतानि अपञ्ची कृतपञ्चमहाभूतानीत्यर्थः । सर्वविकारव्यापकत्वात् । अहंकारो महाभूतकारणं भूतानामहंकारव्याप्तत्वात् । बुद्धिरव्यवसायलक्षणा । अहंकारकारणमव्यक्तमेव च बुद्धिकारणम् । अव्यक्तशब्देन मूलप्रकृतिरीश्वरशक्तिरुच्यते, 'दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया' इत्युक्तत्वात् । एवकारः प्रकृत्यवधारणार्थः । एतावत्येव सप्तमाध्याये अष्टधा भिन्ना प्रकृतिरित्युक्ता । चशब्दो भेद-समुच्चयार्थः । श्रोतादीनि ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च ज्ञानोत्पादकत्वात्, वागादीनि कर्मेन्द्रियाणि पञ्च कर्मनिर्गर्तकत्वात्, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दश, एकं च, किं तत्? सकल्पात्मक मनः, शब्दादिविषयाः पञ्च चेन्द्रियगोचराः । तानि सत्येतानि चतुर्विंशतिस्तत्त्वान्युच्यन्ते ॥ ५ ॥

यान् काणादा आत्मगुणा इति वदन्ति ते ऽपि क्षेत्रधर्मा एवेत्याह—

इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः ।

एतत्क्षेत्रं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥ ६ ॥

इच्छेति । यादृशं सुखं पुरा ऽनुभूतं पुनस्तादृशं समादातुमिच्छा ऽन्तःकरणधर्मः । तथा यादृशो ऽर्थः दुःखहेतुत्वेनानुभूतः पुनस्तमर्थं द्वेष्टीति सो ऽयं द्वेषः । तथा ऽनुकूलविषयजं सुखम् । तथा प्रतिकूलविषयजं दुःखम् । तथा देहेन्द्रियाणां सहतिः संघातः । तदभिव्यक्तान्तःकरणवृत्ति-श्चेतना, तस्मात् पिण्डवद्वात्मचैतन्याभासरसविद्वत्त्वात् । यथा ध्रियन्ते देहेन्द्रियाणि सेयं धृतिः । इच्छाऽऽदिग्रहणं कामसकल्पादिवृत्तीनामुपलक्षणार्थम् ।

‘काम सकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षाभीरित्येतत्सर्वं मन एव’ इति श्रुते । इच्छाऽऽद्यन्त करणवृत्तिसहस्राणा दृश्यत्वेन ज्ञेयत्वा देव न ते क्षेत्रज्ञधर्मा, किं तु क्षेत्रधर्मा एवेत्युपसहरति—एतदिति । महाभूतादिधृत्यन्तविकारेण सह वर्तते इति सविकार समासेन तदेतत्क्षेत्र यत्सहतिरिदं शरीरं तत्क्षेत्रमित्युदाहृतं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ६ ॥

क्षेत्रस्येयत्ता प्रतिपाद्य तद्याथाऽऽत्म्यज्ञानोदितवैराग्यस्य क्षेत्रज्ञया थाऽऽत्म्यज्ञानाधिकारः स्यादिति तज्ज्ञानसाधनमादावुच्यते—

अमानित्वमदम्भित्वमर्हिंसा क्षान्तिरार्जवम् ।

आचार्योपासनं शौचं स्थैर्यमात्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

अमानित्वमिति । परस्मादात्मोत्कृष्ट इति मानोऽस्येति मानी, तथा न भवतीत्यमानी, तस्य भावोऽमानित्वम् । स्वधर्मप्रकटीकरणं दम्भित्वम्, तद्विपरीतमदम्भित्वमित्याह—अदम्भित्वमिति । प्राणिनामपीडनमर्हिंसनमित्याह—अर्हिंसेति । चित्तविकारहेतुपरकृतापराधस्याविकृतचित्तत्वेन सहनसहिष्णुत्वमित्याह—क्षान्तिरिति । मनोवाक्यायकर्मभिः सदैकरूपत्वेनाकौटिल्यमवक्रत्वमित्याह—आर्जवमिति । मोक्षसाधनब्रह्मात्मैक्यज्ञानोपदेष्टुशुश्रूषाप्रणिपातादिकं गुरुपासनमित्याचष्टे—आचार्येति । मृज्जलाभ्यां बाह्यमलक्षालनं ब्रह्मभावनयाऽऽन्तरमलक्षालनं च शौचमित्याह—शौचमिति ।

‘शौचं तु द्विविधं प्रोक्तं बाह्यमाभ्यन्तरं तथा ।

मृज्जलाभ्यां स्मृतं बाह्यं भावशुद्धिस्तथाऽऽन्तरम् ॥’

इति स्मृते । सदा श्रेयोमार्गव्यवसायित्वं स्थिरतेत्याह—स्थैर्यमिति ।
आत्मशब्दवाच्यकार्यकरणसघातस्योपवासादिना श्रेयोमार्गनियमनं निग्रह
इत्याह—आत्मविनिग्रह इति ॥ ७ ॥

न कवलं ज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनान्यमानित्वादीनि, किं तु तथावि-
धानि वैराग्यादीन्यपीति विशिनष्टि—

इन्द्रियार्थेषु वैराग्यमनहंकार एव च ।

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

इन्द्रियेति । ज्ञानकमेन्द्रियाणामर्थेषु शब्दादिष्वदृष्टदृष्टनष्टविषयभोगेषु
नश्वरत्वभावनयोत्था विरक्तता विरागत्वमित्याह—वैराग्यमिति । देहादावह-
भावाभावोऽनहकार इत्याह—अनहकार एव चेति । अवधारणचशब्दाभ्या
अहकारवत्कुत्रापि ममकारो न कर्तव्य इति द्योत्यते । जन्म च मृत्युश्च
जरा च व्याधयश्च दुःखानि च तेषु जन्मादिदुःखान्तेषु प्रत्येक
दोषदर्शनं कर्तव्यमित्याह—जन्मेति । जन्मनि गर्भवासयोनिद्वारतो-
नि सरणम् । मृत्यौ कार्यकरणसघातात्मककलेवरनिवृत्तनम् । जराया
प्रज्ञाशक्तितेज कुण्ठनम् । व्याधावसहिष्णुत्वम् । दुःखेष्वाध्यात्मिकादिषु
विक्षिप्तचित्तत्वम् । तेषु जन्मादिषु पञ्चसु दोषदर्शनं दोषानुसन्धानं सदा
कर्तव्यमित्यर्थः ॥ ८ ॥

पुनर्ज्ञानस्यान्तरङ्गत्वेन हेत्वन्तरमाह—

असक्तिरनभिष्वङ्गः पुत्रदारगृहादिषु ।

नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु ॥ ९ ॥

असक्तिरिति । पुत्रदारगृहादिषु आदिशब्देन दासीदासपरिजनेषु चात्मीयाभिमानाभावो ज्ञानसाधनमित्याह — असक्तिरिति । पुत्रभार्यादिषु सुखमसुखं वा गतेष्वहमपि सुखी दुःखी वेति तादाऽश्रम्याभावोऽपि ज्ञानसाधनमित्याह — अनभिष्वङ्ग इति । इष्टं सुखमनिष्टं दुःखम् । तदुप-
पत्तिषु हर्षविषादराहित्यं ज्ञानसाधनमित्याह — समचित्तत्वमिति ॥ ९ ॥

उक्तेभ्यो ज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनमाह —

मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी ।

विविक्तदेशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि ॥ १० ॥

मयीति । वासुदेवोऽहमहमेव वासुदेव इति ज्ञानमनन्ययोगः, तेनानन्ययोगेन परमेश्वरे मयि अव्यभिचारितया भजनं ज्ञानान्तरङ्गसाधन-
मित्याह — भक्तिरिति । सुप्तेरुत्थाय पुनः सुप्त्यन्तं भगवदनुसंधानातिरिक्त-
व्यापारपराङ्मुखत्वमव्यभिचारित्वम् । स्वभावतः संस्कारतो वा अशुचिभि-
चोरव्याघ्रभयादिभिश्च रहितोऽरण्यनदीपुलिनदेवाल्यादिर्विविक्तो देशः,
तं सेवितुं शीलमस्येति विविक्तदेशसेवी, तद्भावो विविक्तदेशसे-
वित्वमपि ज्ञानसाधनमित्याह — विविक्तेति । विविक्तदेशः हि यनेश्चित्तं
प्रसीदति । प्राकृतजनानां संसदि संसर्गाभावो ज्ञानसाधनमित्याह —
अरतिरिति ॥ १० ॥

इतश्च साधनान्तरमाह —

अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् ।

एतज्ज्ञानमिति प्रोक्तमज्ञानं यदतोऽन्यथा ॥ ११ ॥

अध्यात्मेति । ब्रह्मात्मैयमधिष्ठित्य वर्तमानं ज्ञानमध्यात्मज्ञानम्, तस्मिन् अध्यात्मज्ञाने नित्यत्वेन निष्ठावत्त्वं ज्ञानसाधनमित्यादिशति—
 अध्यात्मेति । तत्त्वपदलक्ष्यैकनिष्ठत्वमित्यर्थः, अमानित्वादिसाधनानां प्रत्येकपरैक्यज्ञाननिमित्तत्वात् । तद्धि तत्त्वज्ञानमुपायोपेययोगेकत्वात् । तस्य तत्त्वज्ञानम्यार्थो मोक्षः स्वाविद्यातत्कार्यनिवृत्तिलक्षणत्वात् । तस्य सर्वोत्कृष्टत्वदर्शनं ज्ञानमिति व्यपदिशति—तच्चेति । तत्त्वज्ञानार्थपर्यालोचनया हि तत्साधनानुष्ठानप्रवृत्तिः सम्भवति । अमानित्वादितत्त्वज्ञानार्थदर्शनान्तं विंशतिं सख्याकं साधनं यदुक्तं तदेतज्ज्ञानार्थत्वात् ज्ञानमिति प्रोक्तमित्याचष्टे—
 एतदिति । यत् अत एव तस्माद्यथोक्तज्ञानसाधनादन्यथा तद्विपर्ययमानित्वदम्भित्वाद्यज्ञानमिति च प्रोक्तं वसिष्ठादिभिरित्यर्थः अनित्यसंसारहेतुत्वात्, तत्परिहर्तव्यम् ॥ ११ ॥

अमानित्वादीनां ज्ञानसाधनत्वेन ज्ञानत्वमभिधाय तेन यज्ज्ञातव्यक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यस्वरूपं तद्विशदयति—ज्ञेयमिति पङ्क्तिः ।

ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ॥ १२ ॥

ज्ञेयमिति । यज्ज्ञातव्यं प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्वरूपं ज्ञात्वा अन्तुरमृतं मोक्षमश्नुते । यदमानित्वादिसाधनसिद्धज्ञानज्ञेयं तत्तुभ्यं प्ररूपेण वक्ष्यामि । किं तदित्यत आह—अनादिमदिति । आदिः कारणमस्यास्तीति आदिमत्, आदिमन्न भवतीत्यनादिमत्, आदेरप्यादित्वात्, स्वाविद्याद्वयतत्कार्यात्परत्वेनोपबृंहणात् परं निरतिशयं ब्रह्म आदि कारणस्य न विद्यत इति बहुव्रीहिणाऽनादित्वे सिद्धे पुनर्मनुष्ये प्रयोगश्छान्दसः । यद्वा, स्वभिन्नकार्यकारणाभावादनादिवासुदेवाख्यमहं परं

तत्त्वं यस्य तन्मत्परमिति च पदद्वयं मम विष्णोः परमपदं प्रत्यक्षपर-
चिदैक्यरूपं ब्रमेत्यर्थः । किं तद्वृण सदसद्वा ? नाद्य, चागेन्द्रियग्राह्यं विधि-
मुपेत प्रमाणविषयो वा सच्छब्देनोच्यते, बाह्येन्द्रियाग्राह्यत्वादवैधेयस्व-
रूपत्वाच्च तद्वृण न सदुच्यते । तथा सत्यसत्त्वं निरङ्कुशमिति तत्र न
द्वितीय इत्याह—नासदिति । अन्तरिन्द्रियग्राह्यं निषेधविषयो वा वस्त्व-
सच्छब्देनोच्यते । सर्वेन्द्रियग्राहकत्वेन 'अमथूलमनणु' इत्यादिनिषेधातीत-
विभवत्वात् केनाप्यविषयीकृतत्वाच्च सदसद्विलक्षणं ब्रमेत्यर्थः ॥ १२ ॥

‘ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि’ इति प्रतिज्ञाय ‘तन्न सन्नासत्’ इति यदुक्तं
तदसाधु, सत्त्वेनासत्त्वेन वा ज्ञातुमविषयस्य ज्ञेयत्वासंभवादित्याशङ्क्य
‘अन्यदेव तद्विदितादधो अविदितादधि’ इति श्रुते विदिताविदिता-
दन्यत्वेन ज्ञेयत्वप्रतिपादनपरत्वात् । जातिक्रियागुणसंबन्धशून्यस्य ज्ञेयत्वानुप-
पत्तिरिति चेन्न, तद्विलक्षणत्वेनैव ज्ञेयत्वात् । गौरश्च इति वा जातितो
ज्ञेयत्वं नोपपद्यते, संभवप्रलयाभावात् । न च पाचकः पाठक इति वा
क्रियातो ज्ञेयत्वम्, निष्क्रियत्वात् ‘निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्’ इति
श्रुते । न हि शुक्लं कृष्ण इति वा गुणतो ज्ञेयत्वम्, निर्गुणत्वात् ‘केवलो
निर्गुणश्च’ इति श्रुते । नापि धनी गोमानिति वा संबन्धतो ज्ञेयत्वम्,
अद्वैतत्वात् ‘एकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुते । तद्विलक्षणत्वेन ज्ञेयत्वं सिद्ध-
मित्यभिप्रेत्य सर्वप्रत्यगभेदेन ज्ञेयत्वं प्रत्यादिशति—

^१ घृ २, ८, ८

^२ के, १, ४

^३ भे, ६, १९

^४ भे ६, ११

^५ छा, ६, २, १.

सर्वतःपाणिपादं तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् ।

सर्वतः श्रुतिमहलोके सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥ १३ ॥

सर्वत इति । यत्पाणिपादादिकरणसपातादयः तद्वि क्षेत्रमुच्यते । क्षेत्रं तत्कार्यसंबन्धात्पर्यपि तदुपाधिक इव यो ऽभिलक्ष्यते स हि क्षेत्रज्ञ परमात्मा तदारोपितक्षेत्रोपाधे मिथ्यात्वेन सदसद्विलक्षण क्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यज्ञेयत्वेन व्यपदिश्यते, तस्यन्द्रियद्वयागोचरत्वेन निष्प्रपञ्चत्वात् । तदधिगमाय खलु 'अध्यारोपावदाभ्या निष्प्रपञ्चं प्रपञ्च्यते' इति संप्रदायविदावचनं प्रवृत्तम् । क्षेत्रजातस्य मिथ्यात्वे ऽपि क्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्याधिगमोपायत्वात् तदुपाधिकचैतन्याधिगमे निरुपाधिकचैतन्यावगमो भवेदिति सोपाधिकवैराजभावमाचष्टे—सर्वत इति । सर्वक्षेत्रानुस्यूतत्वेन सर्वतः पाणयः पादाश्चास्यति यद्वैराज तच्च तत्सर्वतः पाणिपादम् । तथा सर्वतः अक्षीणि शिरांसि मुखानि च यस्य तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् । सर्वतः श्रुतिः श्रवणेन्द्रियं तदस्यति श्रुतिमत् । एव जीवलोके सर्वमावृत्य व्याप्य यत्तिष्ठति तदेतद्वैराज ब्रह्म सर्वोपेयभूतक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्योपायत्वात् ज्ञेयमित्युच्यते ॥ १३ ॥

क्षेत्रज्ञे सर्वक्षेत्राध्यारोपात् तद्वत्ता स्यादित्यपेक्षायामाह—

सर्वेन्द्रियगुणाभास सर्वेन्द्रियविवर्जितम् ।

असक्त सर्वभृच्चैव निर्गुणं गुणभोक्तृ च ॥ १४ ॥

सर्वेति । सर्वाणि च बाह्यज्ञानकमेन्द्रियाण्यन्तरिन्द्रियाणि च सर्वेन्द्रियाणि तेषां गुणा शब्दादयो वचनादयः सकल्पादयश्च तैश्चोक्तैत्यादिना ऽवभासत इति सर्वेन्द्रियगुणाभासम्, सर्वेन्द्रियव्यापृतवत् ज्ञेयत्वात् 'ध्यायतीव क्लेयातीव' इति श्रुते । कथमेवमवगम्यत इति

तत्राह—सर्वेति । सर्वेन्द्रियविवर्जित सर्वकरणैरव्यापृतमपि तत्तत्करणव्यापृत्यास्पदत्वात्, तथा च श्रुतिः—

‘अपाणिपादो जवनो ब्रहीता
पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्ण ।
स वेत्ति वेद्यं न च तस्य वेत्ता
तमाहुरग्न्यं पुरुष महान्तम्’^१

इति । सर्वेन्द्रियविवर्जितत्वेनापाणिपादत्वेऽपि जवनादिक्रियावत्त्वदर्शनात् सक्रिय ब्रह्मेति चेन्न, ‘अन्धो मणिमविन्दत् । तमनङ्गुलिं प्रावयत् । अग्नीं प्रत्यमुञ्चत् । तमजिह्वो असञ्चत्’^२ इत्यादिश्रुतिवदस्याः श्रुते ज्ञेयस्याक्रियत्वबोधकत्वात् । तथाऽपि ज्ञेयस्योपाधियोगेन तत्सक्तिस्यादिति तत्राह—असक्तमिति । व्यावृत्तघटाद्यनुवृत्तव्योमवत् स्वव्यावृत्तक्षेततत्कार्यसंश्लेषायोगात् । तथा सति सर्वास्पदत्वं कुत इति तत्राह—सर्वभृदिति । यतो मृगवृष्णिकाऽऽदि निरास्पदत्वेन भात्यत सर्वं विभर्तीति सर्वभृत् । सर्वत्र सहस्रद्वयानुगमात् सर्वास्पदं चेद्ब्रह्म सगुण स्यादिति तत्राह—निर्गुणमिति । स्वभिन्नसर्वाभावेन तदास्पदत्वस्य मृग्यत्वान्निरास्पदमपि सन्निर्गुणं ब्रह्म स्वभावतः सत्त्वरजस्तमोगुणानां भावाभावोपलब्धत्वात् गुणभोक्तृ चेत्सुपचर्यते । अतो न निर्गुणत्वव्याहति ॥ १४ ॥

इतोऽपि सदसद्विलक्षणत्वेन ज्ञेयं ब्रह्मास्तीत्याह—

यद्विरन्तश्च भूतानामचरं चरमेव च ।

सूक्ष्मत्वात्तदविज्ञेयं दूरस्थं चान्तिके च तत् ॥ १५ ॥

^१ श्वे, ३, १२.

^२ ते, आ, प्र, १

बहिरिति । स्वाविद्याकल्पितक्षेत्रमपेक्ष्य त्वग्निन्द्रियार्थमात्रं बहिरुच्यते । लिङ्गदेहमपेक्ष्य प्रत्यगान्मपर्यन्तमन्तरुच्यते । चेतनाचेतनानां भूतानां बहिरन्तश्च कटकमकुटकुण्डलानुस्यूतसुवर्णवत्स्थितम्, तिष्ठत्येव बहिरन्तस्तदन्तराले नास्तीति चेदुच्यते, सैन्धवघनवत् सर्वत्रैकरसत्वात् बहिरन्तरिव तदन्तराले ऽप्यनुस्यूतमित्यर्थः । किं च तदेवाचरं स्थावरं चरमेव च जङ्गमं भूतजातं कार्यजातमप्य कारणानतिरिक्तत्वात् । तथा चेत् सर्वैरिदमित्यमिति किं न ज्ञायते ? उच्यते । यथा व्योमतत्त्वमविदुषा सर्वासङ्गत्येन ज्ञेयमपि व्योमाविज्ञेयं भवति । तथा ऽविदुषा स्वेन रूपेण ज्ञेयमपि व्योम्नो ऽप्यन्तरतमत्वेन सुसूक्ष्मत्वात् तदविज्ञेयं भवति । विदुषा तु 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' 'आत्मैवेदं सर्वम्' इत्यादिप्रमाणदृष्टित्वात्, नित्यविज्ञातं स्वरूपेण ज्ञातुं शक्यत्वात्, तत्पुनरविदुषा दूरस्थम् । आत्मभूतमप्यनन्तक्रोदियोजनान्तरितमिव स्थितत्वात्, तत्पुनर्विदुषा त्वन्तिके च, नित्यसनिहितप्रत्यगभिन्नत्वात् ;

‘तदेजति तन्नैजति तद् दूरे तद्वन्तिके ।

तदन्तरस्य सर्वस्य तदु सर्वस्यास्य बाह्यतः ॥’

इति श्रुते ॥ १५ ॥

सर्वविलक्षणत्वेन ज्ञेयतासिद्धयै हेत्वन्तरमाह—

अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम् ।

भूतभर्तृ च तज्ज्ञेयं ग्रसिष्णु प्रभविष्णु च ॥ १६ ॥

^१ सु, २, २, ११

छा, ७, २५, २

^३ ई. ५

अविभक्तमिति । चेतनाचेतनात्मकेषु भूतेष्वविभक्तं कारणात्मनै-
कत्वात् कार्यात्मना विभक्तं प्रेतिशरीरं भिन्नमिव स्थितम् । इवशब्दस्वार-
स्यादात्मभेदकल्पने घटादेरिवानात्मत्वं स्यात्, घटाद्यवच्छिन्नव्योमवदात्मै-
कत्वं द्योत्यते । यदेवंप्रकारेण स्थितं भाति तदेतज्ज्ञेयम् । स्थितिकाले
भूतानि विभर्तीति भूतभर्तृ च विष्णुरूपेण तत्पालकत्वात्, प्रलयकाले च
सर्वं ग्रसति इति ग्रसिष्णु रुद्रात्मना ग्रसनशीलत्वात्, सृष्टिकाले कार्यात्मना
प्रभवतीति प्रमविष्णु च चतुरानुनात्मना प्रभवनशीलत्वात् । न च कार्य-
कारणयोर्भेदात् नाद्वैतसिद्धिरिति वाच्यम् । कार्यमात्रस्य कारणविवर्तत्वात्
यथा ऽनुवृत्तरज्जौ व्यावृत्तसर्पादिकमनुवृत्तरज्ज्वतिरेकेण निरूपयितुमशक्यम्,
तथैवानुवृत्तब्रह्मातिरेकेण व्यावृत्तकार्यजातस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् नाद्वैतत्व-
व्याहतिरित्यर्थः ॥ १६ ॥

इतश्च क्षेत्रज्ञस्य सर्वाविभासकत्वेन तमसः परत्वेन ज्ञेयत्वं स्फुटयति—

ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्तमसः परमुच्यते ।

ज्ञानं ज्ञेयं ज्ञानगम्यं हृदि सर्वस्य विष्ठितम् ॥ १७ ॥

ज्योतिषामिति । नक्षत्रचन्द्रार्कादिज्योतिषामपि ज्योतिः सर्वप्रकाश-
कत्वात् 'येन सूर्यस्तपति तेजसेद्धः' 'तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' इति श्रुतेः । ज्ञेयस्य ज्योतिषा ज्योतिष्ट्वे तत्पुत्रासनमर्हतीति तत्राह—
तमसः परमिति । तमसः स्वाज्ञानतत्कार्यात्परत्वेन विभानात् तमसः पर-
मुच्यते, 'आदित्यवर्णं तमसः परस्तात्' इति मन्त्रवर्णात् । विशुद्धसत्त्व-

बुद्धिवृत्तावभिभ्यक्तं ज्ञानममानित्वादिज्ञानसाधनैकलभ्यत्वात् ज्ञानगम्यं क्षेत्र-
ज्ञयाथाऽऽम्यं ज्ञेयम् । तत्कुत्रोपलभ्यत इति तत्राह—हृदीति । सर्वस्य
प्राणिजातस्य हृदि प्रत्यगभेदेन विशेषतस्तिष्ठतीति विष्ठितम् । सर्वगमपि
तत्रैवोपलभ्यमानत्वादित्यर्थः ॥ १७ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यस्वरूपमुक्त्वा तज्ज्ञानफलमुपसंहरति—

इति क्षेत्रं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः ।

मद्भक्त एतद्विज्ञाय मद्भावायोपपद्यते ॥ १८ ॥

इतीति । इत्येवमुक्तप्रकारेण महाभूतादि धृत्यन्तं क्षेत्रममानित्वादि
तत्त्वज्ञानार्थदर्शनपर्यन्तं ज्ञानमनादिमदित्यादि तमसः परमित्यन्तं ज्ञेयं
समासतो मयोक्तम् । एतावान् हि सर्ववेदान्तार्थो गीताऽर्थश्च । तत्र को
’अधिक्रियत इति तत्राह—मद्भक्त इति । ब्रह्मादिस्तम्बान्तदेशिके मयि
समर्पितसर्वात्मभावो मद्भक्तः सन्नेतद्यथोक्तं क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यं विज्ञाय
प्रत्यगभिन्नतया मद्रूपेणावस्थानं मद्भावो मोक्षः, तस्मै मद्भावायोपपद्यते मुक्तो
भवतीत्यर्थः ॥ १८ ॥

सप्तमाध्याये परमेश्वरसंबन्धिन्यपरा परेति क्षेत्रक्षेत्रज्ञस्वरूपिणी द्वे
प्रकृती उपन्यस्ते, ताभ्यामेव हीश्वरस्येश्वरत्वम् ‘एतद्योनीनि भूतानि’ इति
प्रकृतिद्वययोनित्वमुक्तम् । तत्प्रकृतिद्वयस्य स्वाज्ञानकालमारभ्य स्वज्ञाना-
वधिस्थायित्वेनानादित्वमाचष्टे—प्रकृतिमिति पञ्चभिः—

प्रकृतिं पुरुषे चैव विद्वद्यनादौ उभावपि ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान् ॥ १९ ॥

प्रकृतिमिति । क्षेत्रस्वरूपामपरप्रकृतिं परप्रकृतिरूपिणं पुरुषं क्षेत्रा-
भिमानिनं जीवं चैवोभावपि प्रकृतिपुरुषावनादी इति विद्धि । तयोः स्वा-
ज्ञानकालमारभ्य स्वज्ञानाविर्भावपर्यन्तस्थायित्वादनादित्वमापेक्षिकम् । तयो-
पारमार्थिकानादित्वे ज्ञानकोट्याऽपि निवृत्त्यसंभवात् तावदेव हीश्वरस्येश्वरत्वं
यावत्प्रकृतिद्वयमधिष्ठाय जगदाविर्भावतिरोभावहेतुतामनुभवति । ततः परं
तस्यैव कार्यकारणभावविकलब्रह्मात्मरूपत्वात् । प्रकृतिपुरुषयोः पारमार्थि-
कानादित्वं केचिदामनन्ति, तत्कृतमेव जगत् नेश्वरस्य तद्वेतुत्वमिति च
तदसत् । अनृतजडदुःखात्मकजगद्व्यतिरेकेण प्रकृतिद्वयस्य मृग्यत्वात् जड-
त्वकिञ्चिज्ज्ञत्वविशिष्टप्रकृतिद्वयस्य कार्यकारणताऽऽपत्तौ कर्मकर्तृविरोधात् ।
तस्मात्प्रकृतिद्वयातिरिक्तः परमात्मा प्रकृतिद्वयमवष्टभ्य जगदुत्पत्तिस्थितिलय-
हेतुरीश्वरोऽस्तीति मन्तव्यम् । प्रकृतिद्वयपारमार्थिकानादित्वस्य पुरस्ता-
देव परिहृतत्वात् स्वाज्ञानतः संसारदशामारभ्य स्वाज्ञानतत्कार्यनिवृत्तिपर्यन्तं
बन्धमोक्षादिन्यवहारसिद्धयै प्रकृतिद्वयस्यानादित्वं भगवद्भाष्यकाराभ्या-
मङ्गीकृतमित्यर्थः । क्षेत्रस्वरूपप्रकृतेः विकारयोनित्वं दर्शयति—विकारा-
मिति । निर्विकारेश्वरस्य विकारकारणशक्तिं प्रकृतिं त्रिगुणात्मिका
माया संभवो येषां बुद्ध्यादिदेहपर्यन्तविकाराणां सुखदुःखमोहात्मकत्वेन
परिणतगुणानां च तान्प्रकृतिसंभवानिति विकाराश्च गुणाश्चैव विद्धि
जानीहि ॥ १९ ॥

• ईश्वरस्य निर्विकारत्वं निर्गुणत्वं अपनार्थमपरप्रकृतेः कर्तृत्वम्, पर-
प्रकृत्यात्मपुरुषस्य भोक्तृत्वं चाह—

कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते ॥ २० ॥

कार्येति । कार्यं शरीरं ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं मनो बुद्धि-
रहंकारश्चेति त्रयोदश करणानीत्युच्यन्ते । तेषां कार्यकरणानां कर्तृत्वमुत्पाद-
यितृत्वम्, तस्मिन् कार्यकरणकर्तृत्वे हेतुः करणं प्रकृतिरुच्यते । कार्य-
कारणकर्तृत्व इति पाठान्तरम् । तत्र कार्य विकारः कारणं विकारी, तयो-
कार्यकारणयोः विकारविकारिणोः कर्तृत्वे कार्यकारणकर्तृत्व इति । यद्वा—
ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दश मनश्चैकं शब्दादिविषयाः पञ्च आहत्य षोडश
विकाराः कार्यशब्देनोच्यन्ते । महानहंकारो भूततन्मात्राणीति सप्त प्रकृति-
विकृतयः कारणशब्देनोच्यन्ते । तेषामारम्भकत्वात्प्रकृतेरित्यर्थः । प्राणधारण-
निमित्तत्वात् पुरुषो जीवः । क्षेत्रज्ञः भोग्यानां सुखदुःखानां भोक्तृत्वे
हेतुरुच्यते । न चाचेतनायाः प्रकृतेः कर्तृत्वं तद्विपरीतस्य पुरुषस्य
भोक्तृत्वं नोपपद्यत इति वाच्यम् । तयोः मिथः संनिधानात्कर्तृत्वभोक्तृत्व-
सम्भवात् चेतनसंनिधानादचेतनप्रकृतेः कर्तृत्वमचेतनसंनिधानात् पुरुषस्यापि
भोक्तृत्वं चोपपद्यते । क्रियानिर्वाहकत्वं हि कर्तृत्वम् । भोक्तृत्वं तु सुखदु-
खसंवेदनम् । तस्य प्रकृत्यवच्छिन्नचेतनधर्मत्वादित्यर्थः ॥ २० ॥

पुरुषस्य निर्विकारत्वेन सद्बोधानन्दरूपत्वात् तस्य सुखदुःखभोक्तृत्वं
किंनिमित्तमिति तत्राह—

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान्गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गो ऽस्य सदस्योनिजन्मसु ॥ २१ ॥

पुरुष इति । हि यस्मात्पुरुषः भोक्ता क्षेत्रज्ञः स्वाविद्यारूपां प्रकृति-
मात्मत्वेन गृहीत्वा तस्या तिष्ठतीति प्रकृतिस्थो भवति । तस्मात् स्वाविद्या-
प्रकृतितो जातान् प्रकृतिजान् सुखदुःखमोहाकाराभिव्यक्तान् गुणान्
भुङ्क्ते । अहं सुखी दुःखी मूढः पण्डितो वेत्यात्मानं मन्यत इत्यर्थः ।

प्रकृतिजगुणभोक्ता पुरुषो भवतु, तस्य जन्मकारणं किमिति तत्रार्ह—
गुणसङ्ग इति । अस्य पुरुषस्य स्वप्रकृतिजसुखादिगुणसङ्गो देवमनुष्यपश्वादि-
सदसद्योनिजन्मसु कारणं निमित्तम् । यद्वा—प्रकृतिजगुणसङ्गः सदसद्यो-
निजन्मस्वस्य संसारस्य कारणमित्यर्थः । 'स यथाकामो भवति तत्क-
तुर्भवति' इत्यादिश्रुतेः ॥ २१ ॥

'यज्ज्ञात्वा मोक्ष्यसे ऽशुभात्' इत्यादिना क्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यवेदनं
ज्ञानं तद्वेद्यं क्षेत्रज्ञशब्दवाच्यं ज्ञेयमिति चोक्तम् । तादृशक्षेत्रज्ञस्य स्वयाथाऽऽ-
त्म्याज्ञानलक्षणप्रकृतितत्कार्यसङ्गात्, संसारित्वं पुनः स्वयाथाऽऽभ्यज्ञानक-
वलितप्रकृतितत्कार्यतत्सङ्गतः स्वस्वरूपत्वं प्रतिपादयति—

उपद्रष्टा ऽनुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः ।

परमात्मेति चाप्युक्तो देहे ऽस्मिन्पुरुषः परः ॥ २२ ॥

उपद्रष्टेति । यथा ऋत्विग्यजमानेषु यज्ञकर्मव्यापृतेषु कश्चिद्यज्ञ-
विद्याकुशलः ऋत्विगादिव्यापारगुणदोषाणामीक्षिता तथा कार्यकरणसंघातेषु
व्यापृतेष्वपि तद्विलक्षणत्वेन स्वयमव्यापृतः तत्सर्वद्रष्टोपद्रष्टेत्युच्यते । यद्वा
अन्तःकरणवृत्तयः द्रष्टारः, तद्विलक्षणत्वेन तदन्तरतमः प्रत्यगुपद्रष्टेत्युच्यते ।
प्रतीचोऽन्तरतमाभावात् उपद्रष्टृत्वमुचितमित्यर्थः । यद्वद्यज्ञव्यापृतमृत्विगा-
दिकं स्वयमव्यापृतो ऽपि व्यापृतवन्न निवार्यते तद्वत्स्वव्यापारप्रवृत्तं करणग्रामं
तद्व्यापारान्न निवारयतीति अनुमन्तेत्युच्यते । अनुमन्तित्वचेतन्यस्वरूपेण
स्वारोपितातत्प्रपञ्चभरणात् भर्तेत्युच्यते । स्वभास्यबुद्ध्यादिप्रत्ययमासकत्वात्
भोक्तेत्युच्यते । सर्वात्मकत्वात् महाश्वासी सर्वनियामकत्वादीश्वरश्चेति महे-
श्वरः, विविधपरिच्छेदविफलविभवत्वात् स्वाविद्याकल्पितानामव्यक्तादि-

बुद्धयन्तानां परत्वेनोपद्रष्टृत्वादिलक्षणं परं इत्युच्यते । यः क्षराक्षराभ्यां
मुल्लूढ उत्तमं पुरुषं स परमात्मेति चाप्युक्तं श्रुतिभिरित्यर्थः । क्वासा
वभिन् देहं ण्वोपलभ्यते, विदुषा प्रत्यगभेदेनेत्यर्थः ॥ २२ ॥

स्वोत्तरीत्या क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्य यो वेत्ति तमेव स्तोति—

य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह ।

सर्वथा वर्तमानोऽपि न स भूयोऽभिजायते ॥ २३ ॥

य इति । ण्वमुक्तप्रकारेण प्रवृत्तिप्राकृतसन्धास्पृष्टत्वेन सत्तास्पृष्टिं
सुखस्वरूपतः सर्वत्र पूरणात् पुरुषं क्षेत्रज्ञमयमहमस्मीति गुणैः सत्त्वादिभिः
सह वर्तमाना स्वाविद्यालक्षणा प्रकृतिं च स्वविद्यया अभावमापादिता यो
वेत्ति स मुनिः सर्वथा सर्वप्रकारेण वर्तमानोऽपि परदृष्ट्या वर्तमानं
देहे स्थिते मृते वा न भूय पुन देहान्तरायाभिजायते, देहारम्भकहेत्व
ज्ञानाभावात् । अपिशब्दतः सुवृत्तो न जायत इति किमु वक्तव्यमिति
द्योत्यते ॥ २३ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यज्ञानसाधनविकल्पानाचष्टे—

ध्यानेनात्मनि पश्यन्ति केचिदात्मानमात्मना ।

अन्ये सांख्येन योगेन कर्मयोगेण चापरे ॥ २४ ॥

ध्यानेनेति । केचिदुत्तमाधिकारिणः क्षेत्रक्षेत्रज्ञयार्थाऽऽम्यविद आ-
त्मना प्रत्यगभिन्नब्रह्ममावापन्नमनसा प्रत्यगात्मानि परमात्मान पश्यन्ति ।
केनेति तत्राह—ध्यानेनेति । ध्यानं नाम इन्द्रियद्वयार्थादिन्द्रियद्वय-
सन्निरुध्य ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति तैलधारावत् दीर्घघण्टानिनादवच्चाविच्छिन्नं

प्रत्ययप्रवाहः । तेनोपायेन पश्यन्तीत्यर्थः । ‘ध्यायतीव पृथिवी ध्यायती-
वान्तरिक्षं ध्यायतीव द्यौः^१’ इत्यादिश्रुतेः । मध्यमाधिकारिणं निर्दिशति—
अन्य इति । अन्ये शास्त्रार्थज्ञानिनः शास्त्रार्थपर्यालोचनया त्रिगुणात्मकं क्षेत्रं
तद्विलक्षणत्वेन तद्भावाभावप्रकाशकः क्षेत्रज्ञ इत्यनुचिन्तनं सांख्ययोगः, तेन
सांख्येन योगेनात्मना ऽऽत्मानं पश्यन्तीत्यनुपपद्यते । मन्दाधिकारिणो
दर्शयति—अपर इति । अपरे योगिनः परमेश्वरार्पणधिया ऽनुष्ठीयमानं
कर्मैव योगः, तेन कर्मयोगेण चित्तशुद्धिगम्यज्ञानद्वारा आत्मन्यात्मना
आत्मानं पश्यन्तीति पूर्ववदनुपपद्यते ॥ २४ ॥

अधमतराधिकारिणां मोक्षमार्गप्रवृत्तिं प्रत्याययति—

अन्ये त्वेवमजानन्तः श्रुत्वा ऽन्येभ्य उपासते ।

ते ऽपि चातितरन्त्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः ॥ २५ ॥

अन्ये त्विति । अन्ये तु अत्यन्तं मन्दाधिकारिणः एवमुक्तप्रकारे-
णोपद्रष्टृत्वादिविशेषणविशिष्टं प्रत्यगभिन्नं परमात्मानं ध्यानाद्युक्तसाधनत-
त्वात्तन्व्येणाजानन्तः सन्तः अन्येभ्य आचार्येभ्य इदमेव त्वयैवं चिन्तनीयमिति
श्रुत्वा तद्भावावष्टम्भेन तदेवोपासते स्वतो विवेकाभावे ऽपि परोपदेश-
ज्ञाने श्रद्धाघानाः तदेव चिन्तयन्तीत्यर्थः । तेषां स्वतो विवेकविकलत्वात्
परोपदेशप्रवृत्तिः नार्थवतीति तत्राह—ने ऽपीति । ते स्वतो विवेकविकला
अपि मोक्षमार्गप्रवृत्तौ श्रुति-श्रवणं परमयनं साधनं येषां ते श्रुतिपरा-
यणाः सन्तः मृत्युं मृत्युयुक्तं संसारमतितरन्त्यतिक्रामन्त्येव । अपिशब्दात्
प्रमाणज्ञानकुशला मृत्युमतिक्रामन्तीति किमु वक्तव्यमिति द्योत्यते ॥ २५ ॥

‘यज्ज्ञात्वा मोक्षमे ऽशुभात्’ इति क्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यज्ञानं मोक्ष-
साधनमित्युक्तम्; तन्निवर्त्यः संसारः कस्मात् संभूत इत्याकाङ्क्षायां क्षेत्रक्षेत्र-
ज्ञयाथाऽऽम्याज्ञानादित्याचष्टे—

यावत्संजायते किञ्चित्सत्त्वं स्यावरजद्रुमम् ।

क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात्तद्विद्धि भरतर्षभ ॥ २६ ॥

यावदिति । हे भरतर्षभ ! यावत्स्थावरजद्रुमं यत्किञ्चित्सत्त्वं प्राणि-
जातं संजायते उत्पद्यते तत्सर्वं तमःप्रकाशवत् विरुद्धस्वभावयोः क्षेत्रक्षेत्र-
ज्ञयोरितरेतराध्यासरूपसंयोगसंबन्धात् क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात् जातमिति विद्धि ।
क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्यापरिज्ञानात् जन्मादिः संसारो ऽविरलतापदं भजतीति
विजानीहीत्यर्थः ॥ २६ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽम्याज्ञानप्रभवसंसारनिवर्तकं तथाथाऽऽम्यज्ञानमुक्त-
मपि तस्यातिसूक्ष्मत्वेन दुर्विज्ञेयत्वादधिकारिभेदानुग्रहार्थं पुनः शब्दान्तरेण
स्फुटयति—

समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम् ।

विनश्यत्स्वविनश्यन्तं यः पश्यति स पश्यति ॥ २७ ॥

सममिति । समं निर्विशेषं यथा भवति तथा ब्रह्मादिस्तम्बान्त-
भूतेषु तिष्ठन्तं नित्यादिप्रलये सर्वभूतेषु विनश्यत्स्वप्यविनश्यन्तं पद्भवा-
विकारबद्धतजातात् परत्वेन विमानात् परमः सर्वोत्कृष्टश्चासावीश्वरश्चेति
परमेश्वरः, तं प्रत्यगभेदेन यो मुमुक्षुः पश्यति स हि ब्रह्मात्मानं पश्यति ।
न चैवं मुमुक्षुरेव पश्यति नेतर इति को ऽयं नियमः सर्वो ऽपि पश्य-

तीति वाच्यम् । मुमुक्षितरस्य विपरीतदृष्टित्वात् । यथा तिमिरदृष्टिः स्वदृष्टिदोषादनेकं चन्द्रं पश्यति तमपेक्ष्य य एकचन्द्रदर्शी स पश्यतीति विशिष्यते, तथैव स्वदृष्टिदोषादनेकात्मदर्शिभ्य एकमविभक्तं सर्वप्रत्यगभेदेन समं ब्रह्मास्मीति यः पश्यति स पश्यतीति विशिष्यते, इतरो लोकस्तावत् पश्यन्नपि न पश्यति, स्वाज्ञानावृतदृष्टित्वादित्यर्थः ॥ २७ ॥

सम्यग्ज्ञानसाधनश्रवणादौ पुरुषं प्रवर्तयितुं तत्फलं स्तौति—

समं पश्यन् हि सर्वत्र समवस्थितमीश्वरम् ।

न हिनस्त्यात्मना ऽऽत्मानं ततो याति परां गतिम् ॥ २८ ॥

सममिति । सर्वत्र चेतनाचेतनात्मके जगति सत्तास्फूर्तिसुखरूपेण समं विषमभाववैकल्येन समवस्थितमीश्वरं कूटस्थरूपं परमात्मानं प्रत्यग्भावापन्नेनात्मना ऽन्तःकरणेन पश्यन्न हिनस्ति । ततः स्वात्मारहितसनात् परां गतिं मुक्तिं याति । न च स्वात्मानं स्वयमज्ञो ऽपि न हिनस्तीति वाच्यम्, अज्ञस्यात्महननोपपत्तेः । हन्तेस्तिरस्करणार्थत्वात् स्वाविद्याद्वय-तत्कार्यविलक्षणं प्रत्यगभिन्नं परमात्मानं तिरस्कृत्य स्वाविद्यातत्कार्यदेहादिकमात्मत्वेन परिगृह्य स्वात्मतिरस्करणदोषेण संसारचक्रे परिभ्रमति सर्वोऽज्ञो लोकः । हिशब्दो ज्ञजनवैलक्षण्यद्योतकः । हिशब्दद्योतित अज्ञजनविलक्षणो मुमुक्षुः ब्रह्मात्मातिरस्करणत ब्रह्मात्मभावलक्षणा परा गतिं यातीति भावः ॥ २८ ॥

आत्मनो देहं प्रति धर्माधर्मादिर्वचिष्यतो विषमत्वात् कथं समत्वमित्याशङ्क्य घटं प्रत्यनुस्यूताकाशवत् सर्वदेहानुस्यूतप्रतीचम्बेकत्वात् सर्वभूतसमत्वं निरङ्कुशमित्याह—

प्रकृत्यैव च कर्माणि क्रियमाणानि सर्वशः ।

यः पश्यति तथा ऽऽत्मानमकर्तारं स पश्यति ॥ २९ ॥

प्रकृत्येति । त्रिगुणात्मिका प्रकृतिः भगवतो माया 'माया तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इत्यादिश्रुतेः । तथा कार्यकरणरूपेण परिण-
तया प्रकृत्यैव च सर्वशः सर्वप्रकारैः मनोवाक्यारभ्याणि कर्माणि
क्रियमाणानि नात्मनेति यः पश्यति स परमार्थदर्शी । यथा प्रकृतिं
काम्यादिकर्महेतुत्वेन पश्यति तथा सर्वोपाधिविनिर्मुक्तं क्षेत्रज्ञं स्वात्मा-
नमकर्तारं पश्यति ब्रह्मात्मनो निर्गुणत्वेन प्रकृतिप्राकृतास्पृष्टत्वादकर्तृत्वा-
द्युपपद्यतेतरामित्यर्थः ॥ २९ ॥

पुनरपि सम्यग्दर्शनफलं विधाऽन्तरेण व्यनक्ति—

यदा भूतपृथग्भावमेकस्थमनुपश्यति ।

तत एव च विस्तारं ब्रह्म संपद्यते तदा ॥ ३० ॥

यदेति । यदा यस्मिन् काले भूतानां चेतनाचेतनानां पृथग्भावं
नानात्वम्, 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' 'आत्मैवेदं सर्वम्' इत्यादिश्रुत्याचा-
र्योपदेशमनु सर्वकल्पनाऽऽस्पदे ब्रह्मात्मन्येकस्मिंस्तिष्ठतीत्येकस्थमनुपश्यति ।
ब्रह्मात्मसत्ताऽतिरिक्तसत्ताशून्यत्वात् नानात्वस्येत्यर्थः । तदा तस्मिन् काले
ततः प्रत्यगभिन्नपरमाद्वैतब्रह्मसम्यग्दर्शनादेव च त्रिविधपरिच्छेदशून्यत्वेन
भूमात्मरूपत्वात् विस्तारं ब्रह्म संपद्यते ब्रह्मैव भवति । एवमशब्दाभ्यां
सम्यग्ज्ञानेतरसाधनानां ब्रह्माप्तावहेतुत्वं द्योत्यते । 'तदेव विद्वानमृत इह-

^१ मु २, २, ११.

^२ छा, ७, २५, २

भवति' 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' 'नान्य पन्था विमुक्तये' इत्यादिश्रुति स्मृतिभ्य ॥ ३० ॥

यथा क्षीरस्य पवित्रत्वेऽपि सुराभाण्डसस्पर्शादपवित्रता तथाऽऽत्मनोऽपि देहेन्द्रियादिसस्पर्शादपवित्रतेति तत्राह—

अनादित्वान्निर्गुणत्वात्परमात्माऽयमव्ययः ।

शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते ॥ ३१ ॥

अनादित्वादिति । यद्वाद्यादिमत्तत्त्वेनात्मना व्येति सावयवत्वात् । यस्यादि कारण नास्ति सोऽनादि, तद्भावोऽनादित्वम्, तस्मादनादित्वात् सभूतिप्रयुक्तव्ययशून्य इत्यर्थः । सगुण वस्तु गुणव्ययाद्वाचेति । अयं तु निर्गुणत्वात् न व्यति । स्वतः परतो वा व्ययोऽस्य न विद्यत इत्यव्ययः । अव्यक्तादिदेहान्तात्परत्वेन विभानात्परमात्मा सर्वगतत्वेऽप्यात्मनः शरीरिषूपलब्धिर्भवतीति शरीरस्थ इत्युच्यते, तथाऽपि न करोति किञ्चिदपि कर्म, कर्माकरणादेव तत्फलेन न लिप्यते । यः करोति स हि कर्मफलेन लिप्यते । यतोऽयमकर्ता अतो न लिप्यते । क्षीरसुराभाण्डयोर्मूर्तद्रव्यत्वेन सश्लेषात् क्षीरस्यापवित्रतोचिता । क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्मूर्तामूर्तत्वेन घटाकाशयोरिव सश्लेषायोगान्नापवित्रताऽवकाश इति भावः । कः पुनरसौ शरीरस्थः कर्म करोति तेन लिप्यत इत्युच्यते । स तावच्छरीरी परस्माद्विन्नो यदि स्यात्तदा 'क्षेत्रज्ञं चापि मा विद्धि' इति क्षेत्रज्ञश्चरत्वमनुपपन्नम् । यदि क्षेत्रज्ञादन्यः सूसारी न स्यात् तदा करोति लिप्यते इत्याद्यनुपपन्नतरं भवेत् । तथा सति करोति लिप्यत इति व्यवहृतिः कथं प्रवर्तत इत्याशङ्कायां पूर्वमेव भगवतोक्तम् 'स्वभावन्तु प्रवर्तन' इति । अविद्यामात्रस्वभावः करोति लिप्यत इति व्यवह्रियते, न परमार्थतोऽव्यवहार्ये

क्षेत्रज्ञे व्यवहार संभवति 'अमात्रश्चतुर्थो ऽव्यवहार्य प्रपञ्चोपशम शिवो ऽद्वैत' इत्यादिश्रुते । यत एवमत परमात्मदर्शनेन तिरस्कृताविद्या-
तत्कार्याणां परमहंसपरिनाजकानां कर्माधिकारस्तत्र तत्र निरादृतः 'तस्य
कार्यं न विद्यते' 'ज्ञाने परिसमाप्यते' इत्यादिनेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

किमिवात्मा न करोति न लिप्यत इत्यपेक्षायामाकाशदृष्टान्तेनात्मनो
निरूपत्व प्रकटयति—

यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते ।

सर्वत्रायस्थितो देहे तथा ऽऽत्मा नोपलिप्यते ॥ ३२ ॥

यथेति । यथा वाय्वाद्यपेक्षया सौक्ष्म्यात् स्वकार्यवाय्वाद्यनुस्यूतत्वात्
भूताकाशं सर्वगतमपि पट्टादिभिर्नोपलिप्यते असङ्गत्वात्, तथा ऽयं ब्रह्मात्मा
देहे देहोपलक्षिताविद्यापदे सर्वत्रायस्थितो ऽपि तद्गतानृतजडदु सैनोप
लिप्यते । म्वसत्तास्मृतिं सुखकमलितानृतजडदु सत्त्वादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

आकाशदृष्टान्तेनात्मनो निरूपत्वमुक्त्वा रविदृष्टान्तेन स्वभास्यधर्म-
शून्यत्वमाह—

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।

क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥ ३३ ॥

यथेति । हे भारत ! यथा रविरेको ऽपि सन्निभं परिदृश्यमान
कृत्स्नं लोकं प्रकाशयति तथा ऽयं क्षेत्री, प्रलयशक्तिरूपमात्मैको, ऽपि सत्

महदादिधृत्यन्तमव्यक्तादिस्थावरान्तं च कृत्स्नमिदं क्षेत्रं प्रकाशयति रविवत्
प्रकाशयगतधर्मेन लिप्यत इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

क्षेत्राध्यायार्थं तज्ज्ञानफलं चोपसंहरति—

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवमन्तरं ज्ञानचक्षुषा ।

भूतप्रकृतिमोक्षं च ये विदुर्यान्ति ते परम् ॥ ३४ ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० क्षेत्रक्षेत्रज्ञविभागयोगो नाम त्रयोदशोऽध्यायः ।

क्षेत्रेति । ये मुमुक्षवः पुरुषाः श्रुत्याचार्यप्रसादलब्धक्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथा-
ऽऽत्म्यदर्शनं ज्ञानं तदेव चक्षुस्तेन ज्ञानचक्षुषाऽनृतजडदुःखात्मकं क्षेत्रम्,
तद्विपरीतत्वेन क्षेत्रज्ञः सच्चिदानन्दात्मक इति क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवमन्तरमित-
रेतरवैलक्षण्यं स्वप्रकृतितो भवन्तीति चेतनाचेतनात्मकानि भूतानि प्रकृतिः
स्वाविद्या, तेषां तस्याः भूतप्रकृतेः स्वविद्यातो मोक्षणं च विदुर्जानन्ति
पश्यन्तीत्यर्थः । ते पुरुषाः स्वाविद्याद्वयतत्कार्यजातात् परत्वेन विभातं परं
ब्रह्म प्रत्यगमेदेन यान्ति । विदेहमुक्ता भवन्तीत्यर्थः । इतिशब्दः अध्याय-
परिसमाप्तिद्योतकः ॥ ३४ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयाथाऽऽत्म्यावबोधनयनास्त्यज ।

पश्यन्ति यत्पदं तन्मे प्रसीदतु निरन्तरम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्धप्रसादिवाया त्रयोदशोऽध्यायः ॥

चतुर्दशोऽध्यायः

गुणत्रयात्मकं द्वैतमद्वैत निर्गुणात्मकम् ।

निर्गुणाद्वयप्रोभाय गुणाध्यायो निगद्यते ॥

‘यावत्संजायते किञ्चित्सत्त्वं स्थावरजङ्गमम् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात्तद्विद्धि भरतर्षभ ॥’ इत्यादिना क्षेत्रक्षेत्रज्ञसयोगोऽखिलजगन्निमित्तकारणमिति, ‘पुरुष प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान्गुणान् । कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदस्योनिजन्मसु ॥’ इति श्लोकेन गुणसङ्ग भसारकारणमिति चोक्तं त्रयोदशाध्याय । तत्र किं निरीश्वरसारूप्यानामिव क्षेत्रक्षेत्रज्ञसयोग, अथ सेश्वरसारूप्यानामिव परमेश्वरतन्त्रता ? गुणसङ्ग कीदृश ? के वा गुणा ? कथं वदन्ति ? यदात्मकं द्वैतं वदन्ति तद्विपरीताद्वैतात्मावगतये गुणमोक्षणं कथम् ? गुणातीतस्य लक्षणं कीदृशम् ? इत्याकाङ्क्षापूरणार्थं चतुर्दशाध्यायः श्रीभगवानुवाच—परं भूय इति द्वाभ्याम्—

श्रीभगवानुवाच—

परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम् ।

यज्ज्ञात्वा मुनयः सर्वे परां सिद्धिमितो गताः ॥ १ ॥

परमिति । यद्वक्ष्यमाणं ज्ञानं ज्ञात्वा उपरोक्षीकृत्य ब्रह्मात्मैक्यमननशीला मुनयः सन्यासिन इति क्षेत्राभिमानात् परां प्रकृष्टां सिद्धिं मुक्तिं

गताः प्राप्ताः, तदिदं ज्ञानं पूर्वेष्वध्यायेषु असकृदुक्तमपि तस्य परमसूक्ष्म-
चक्षुगोचरत्वेन दुर्विज्ञेयत्वात् भूयः पुनरपि प्रकर्षेण वक्ष्यामि । तुभ्यमिति
शेषः । श्रोतारमभिमुखीकर्तुं परोत्तमशब्दाभ्यां ज्ञानं स्तौति—परमित्यादि ।
परब्रह्मविषयकत्वात्परम् । सर्वेषां यज्ञतपोदानतत्फलज्ञेयविषयाणां ज्ञानानामि-
दमेव ज्ञानमुत्तमम्, सर्वोत्कृष्टकैवल्यफलत्वात् ॥ १ ॥

ज्ञानफलस्य कर्मफलवैलक्षण्यमुपलम्भयति—

इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः ।

सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च ॥ २ ॥

इदमिति । वक्ष्यमाणमिदं ज्ञानं तत्साधनश्रवणादिकमुपाश्रित्यानु-
ष्ठाय मद्व्यतिरिक्तमणुमात्रमपि न विद्यत इति ममेश्वरस्य यो धर्मः, सत्ता-
सामान्यस्वाभावो हि स धर्मः, तस्य भावः साधर्म्यं सत्तासामान्यस्वरूपा-
वस्थानलक्षणं कैवल्यमागताः सन्तः ब्रह्मादीनां सर्गे नोपजायन्ते । चतु-
र्विधप्रलयेऽपि न व्यथन्ति च । संभूतिप्रलयहेतुस्वाज्ञानाभावादित्यर्थः ॥२॥

एवं ज्ञानप्रशंसया श्रोतारमभिमुखीकृत्य क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगो निखिल-
कारणमिति प्रकाशयति—

मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्गर्भे दधाम्यहम् ।

संभवः सर्वभूतानां ततो भवति भारत ॥ ३ ॥

ममेति । हे भारत ! ममेश्वरस्य सत्ताऽतिरिक्तसत्ताशून्यत्वात् मदीया
वैष्णवी त्रिगुणात्मिका प्रकृतिर्माया योनिः सर्वभूतकारणत्वात् स्वकार्येभ्यो
महत्त्वान्महत्, स्वविकाराणामुपबृंहणात् ब्रह्मेति प्रकृतिरेव विशेष्यते ।

तस्मिन् योनौ महति ब्रह्मणि चतुराननादिसर्वभूतजन्मकारणं गर्भं बीजं दधामि । निक्षिपामीत्यर्थः । क्षेत्रक्षेत्रज्ञप्रकृतिद्वयशक्तिसंपन्नत्वात् ईश्वरो ऽहमविद्याकर्मोपाधिकं क्षेत्रज्ञं क्षेत्रेण मंयोजयामीति भावः । ततस्तस्मात् गर्भनिधानात् चतुराननोत्पत्तिद्वारेण सर्वभूतानां संभव उत्पत्तिर्भवति ॥ ३ ॥

न केवलं सृष्टिकाल एव मदधिष्ठितप्रकृतिद्वयतो भूतोत्पत्तिः, किं तु सर्वदेवेत्याह—

सर्वयोनिषु कौन्तेय मूर्तयः संभवन्ति याः ।

तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः पिता ॥ ४ ॥

सर्वेति । हे कौन्तेय ! देवमनुष्यपश्यादिषु सर्वयोनिषु देहविशेषा या मूर्तयः संभवन्ति तासां मूर्तीनां सर्वावस्थत्वेन महद् ब्रह्म प्रकृतिर्योनिः कारणं सर्वमूर्तगर्भधारणात् अहमीश्वरो बीजप्रदः पिता गर्भाधानकर्तृत्वात्, परमेश्वरादेव क्षेत्रक्षेत्रज्ञसयोगतः सर्वोत्पत्तिदर्शनात् । स एव स्वाविद्यया ससरतीत्यर्थादुक्तं भवतीति भावः ॥ ४ ॥

एवमीश्वराधीनक्षेत्रक्षेत्रज्ञसयोगतो भूतोत्पत्तिं निरूप्येदानीं प्रकृति-गुणसयोगेन पुरुषस्य ससारित्वं साधयति—सत्त्वमित्यादिभिश्चतुर्दशभिः—

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंभवाः ।

निबध्नन्ति महाबाहो देहे देहिनमव्ययम् ॥ ५ ॥

सत्त्वमिति । हे महाबाहो ! सत्त्वं रजस्तम इत्येतन्नामानो गुणा न द्रव्याश्रिता गुणगुणिनोरभेदस्य विवक्षितत्वात् । गुणा इव नित्यपरतन्त्रास्ते कुत उद्भूता इति तत्राह—प्रकृतीति । गुणानां साम्यावस्था प्रकृतिर्माया-

शक्तिः संभवो येषां ते प्रकृतिसंभवा गुणा देहे शरीरे देहिनं देहस्वामिनं क्षेत्रज्ञं स्वतः परतो वा न व्येतीत्यव्ययमपि तं निमिच्छीकृत्याभिव्यक्ता भवन्तीति निवध्नन्तीत्युच्यते । निवध्नन्तीत्यर्थः । देहिनो निर्गुणत्वात् तं कथं स्वकार्यमुखदुःखमोहपाशैः स्पष्टमपि पारयन्ति ॥ ५ ॥

गुणानां मध्ये सत्त्वलक्षणं तन्निवन्धनप्रकारं चाह—

तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम् ।

सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघ ॥ ६ ॥

तत्रेति । हे अनघ ! गुणानां मध्ये स्फटिकमणिवत् निर्मलत्वात् स्वेतरगुणप्रकाशकमनामयं निरुपद्रवं यथा भवति तथा देहे देहिनं बध्नाति । कथम् ? स्वकार्येण गुणेन सुख्यहमिति यः सङ्गस्तेन गुणसङ्गेन, सत्त्वपरिणामो ज्ञानमहं ज्ञानीति ज्ञानसङ्गेन च निवध्नातीत्यर्थः । क्षेत्रधर्मत्वेन विषयभूतयोः सुखज्ञानयोः विषयिणि क्षेत्रज्ञात्मनि संश्लेषभ्रमादेव सुखं ज्ञानं च मे संजातमिति या धीः सैषा क्षेत्रक्षेत्रज्ञाविवेककरी मृषैव । न हि विषयभूतक्षेत्रधर्मो विषयिणं क्षेत्रज्ञं स्पष्टं पारयति । येनाहं सुखी दुःखीत्यभिमान्यते तत्सर्वं मृपेत्यर्थः ॥ ६ ॥

रजोलक्षणं किम् ? तत्कथं वा बध्नातीत्यत आह—

रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवम् ।

तन्नियध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम् ॥ ७ ॥

रज इति । हे कौन्तेय ! अप्राप्तार्थविषयकोऽभिलाषस्तृष्णा, प्राप्तार्थे अधिकप्रीतिः सङ्गः, तयोः समुद्भवो यस्मात्तत् तृष्णासङ्गसमुद्भवम् ; रज्यते

ऽनेन पुरुष इति रज राग असावात्मा ऽभ्येति गैरिकादिधातुवद्रज
नात्मकत्वात् रागात्मक विद्धि । तद्रजो देहिन देहस्वामिन कर्तृत्वादि
धर्मपूगास्पृष्ट दृष्टादृष्टार्थकर्मसु सद्ग आसत्तिम्नेन कर्मसन्नेन कर्मेद करोमी
त्यभिमानेन निबध्नाति प्रवर्तयतीत्यर्थ ॥ ७ ॥

किंलक्षण तम कथं पुरुषं बध्नाति ? तत्राह—

तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम् ।

प्रमादालस्यनिद्राभिस्तन्निबध्नाति भारत ॥ ८ ॥

तम इति । हे भारत ! तमस्तु तृतीयो गुण सर्वेषां देहिना
मोहन मोहकरम् । अतस्मिंस्तद्भावकरमज्ञानाज्जातमज्ञानजं विद्धि । तच्चम
देहिनम् अनवधानं प्रमादश्च अनुद्यम आलस्य च बुद्धेस्तमसि लयो निद्रा
च, ताभिः प्रमादालस्यनिद्राभिः निबध्नाति गाढमावृणोतीत्यर्थ ॥ ८ ॥

एवमुक्तानां गुणानां मध्ये कस्मिन्कार्ये कस्य गुणस्योद्रेक इत्या-
शङ्क्य पुनर्गुणव्यापारं संक्षेपत आचष्टे—

सत्त्वं सुखे सञ्जयति रजः कर्मणि भारत ।

ज्ञानमावृत्य तु तमः प्रमादे सञ्जयत्युत ॥ ९ ॥

सत्त्वमिति । हे भारत ! सत्त्वः सत्त्वगुणः दुःखमोहहेतौ सत्यपि पुरुषः
सुखे सञ्जयति संश्लेषयति । स्वात्मसुखमपि विषयसुखाभिमुखं करोतीत्यर्थः ।
रजो रजोगुणः पुरुषः सुखमोहहेतौ सत्यपि ऐहिकामुष्मिकसाध्ये कर्मणि
सञ्जयति । अकर्त्रात्मानं कर्तृत्वे नियोजयतीत्यर्थः । तमस्तु सुखदुःखहेतौ
सत्यपि सत्सङ्गोत्थज्ञानमावृत्याच्छाद्य प्रमादे सञ्जयति उत । निरावृतज्ञानं
सपन्नमपि आवृणोति जामिताऽऽदावपि नियोजयतीत्यर्थः ॥ ९ ॥

सत्त्वादय इतरेतरतिरोधानक्रमेण वा युगपद्वोत्कृष्यन्त इत्याशङ्क्य
सत्त्वादीनामितरेतराभिभवार्थं क्रमपक्षावष्टम्भेनोत्तरमाह—

रजस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारत ।

रजः सत्त्वं तमश्चैव तमः सत्त्वं रजस्तथा ॥ १० ॥

रज इति । हे भारत ! सत्त्वं सत्त्वगुणः रजस्तमश्चेति गुणद्वयमभि-
भूय तिरस्कृत्य प्राण्यदृष्टवशात् भवति । ततः स्वकार्यसुखादौ पुरुषं
संयोजयति । सत्त्वं तमश्चेति गुणद्वयमभिभूय रजोऽपि भवति । ततः
स्वकार्यतृष्णाऽऽदौ सञ्जयति । सत्त्वं रजश्चेति गुणद्वयमभिभूय तमोऽपि
भवति उद्विक्तं भवति । ततः स्वकार्यप्रमादालस्यादौ सञ्जयति ॥ १० ॥

इदानीं सत्त्वादीनां लिङ्गानि दर्शयति—सर्वद्वारेष्विति त्रिभिः ।

सर्वद्वारेषु देहेऽस्मिन्प्रकाश उपजायते ।

ज्ञानं यदा तदा विद्याद्विवृद्धं सत्त्वमित्युत ॥ ११ ॥

सर्वद्वारेष्विति । आत्मनो भोगायतनेऽस्मिन्देहे श्रोत्रादिद्वाराण्यु-
पलब्धिसाधनानि, तेषु सर्वद्वारेषु अन्तःकरणस्य व्याप्तिः प्रकाश उपजायते ।
यदैव प्रकाशो ज्ञानाख्य उपजायते तदा ज्ञेन प्रकाशज्ञानलिङ्गेन सत्त्व-
मित्युतापि विद्वद्भूतमुद्विक्तं विद्यात् ॥ ११ ॥

उद्विक्तरजसो लिङ्गमाह—

लोभः प्रवृत्तिरारम्भः कर्मणामशमः स्पृहा ।

रजस्पेतानि जायन्ते विद्वद्धे भरतर्षभ ॥ १२ ॥

लोभ इति । हे भरतर्षभ ! रजसि विवृद्ध उद्विक्ते सति, परद्रव्यलिप्सा स्वद्रव्यादित्सा वा लोभ, मुधाचेष्टाप्रवर्तनं प्रवृत्ति, नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिपिद्धकर्मणामुपनम आरम्भ, अनिगृहीतेन्द्रियत्वमशम, सर्वसामान्यवस्तुविषयतृष्णा स्पृहा, एतानि लिङ्गानि जायन्ते प्रादुर्भवन्ति ॥ १२ ॥

उद्विक्तमोलिङ्ग स्फुटयति—

अप्रकाशो ऽप्रवृत्तिश्च प्रमादो मोह एव च ।

तमस्येतानि जायन्ते विवृद्धे कुरुनन्दन ॥ १३ ॥

अप्रकाश इति । हे कुरुनन्दन ! अप्रकाश मतिभ्रश, अप्रवृत्तिश्च शुभाशुभप्रवृत्त्यभाव, प्रमाद कर्तव्यार्थाद् भ्रश, मोहो मिथ्याऽभिनिवेश एव च तमसि प्रवृद्धे सत्येतानि लिङ्गानि जायन्ते । एतैर्लिङ्गे तमसो वृद्धिं जानीयादित्यर्थ ॥ १३ ॥

मरणकाले विवृद्धाना सत्त्वादीनामपि फलविशेष विवृणोति—
यदेति द्वाभ्याम्—

यदा सत्त्वे प्रवृद्धे तु प्रलयं याति देहभृत् ।

तदोत्तमविदां लोकानमलान्प्रतिपद्यते ॥ १४ ॥

यदेति । यदा सत्त्वे प्रवृद्धे वृद्धिं गत तु सति देहभृदात्मा जीव प्रलय मरण याति तदोत्तमान् हिरण्यगर्भादीन् विदन्तीत्युत्तमविद, तेषां य लोका अमला सुखभोगस्थानविशेषास्तान् लोकान् प्रतिपद्यते ॥ १४ ॥

रजस्तमसोरुद्रेके मरण प्रपन्नस्य फलविशेषं विवृणोति—

रजसि प्रलयं गत्वा कर्मसङ्गिषु जायते ।

तथा प्रलीनस्तमसि मूढयोनिषु जायते ॥ १५ ॥

रजसीति । रजसि प्रवृद्धे सति देही प्रलय गत्वा कर्मतत्फलसङ्गिषु मनुष्येषु जायते । तमसि विवृद्धे सति तथा प्रलीनो मृतो जन्तु पश्वादि-
मूढयोनिषु जायते ॥ १५ ॥

इदानीं सत्त्वादीनां स्वानुरूपकर्मद्वारतो विचित्रफलहेतुत्वं प्रकटयति—

कर्मणः सुकृतस्याहुः सात्त्विकं निर्मलं फलम् ।

रजसस्तु फलं दुःखमज्ञानं तमसः फलम् ॥ १६ ॥

कर्मण इति । सुष्ठु कृतस्य निष्कामबुद्ध्याऽनुष्ठितस्य कर्मणः सात्त्विक-
चित्तनैर्मल्यं फलमिति विशुद्धचित्ता आहुः । रजसो राजसस्य कर्मण प्रवृत्तत्वात्
तत्फलं दुःखमाहुः । तमसस्तामसस्य कर्मण अज्ञानं मूढत्व फलमाहुः ॥ १६ ॥

सत्त्वादिकार्यं व्यनक्ति—

सत्त्वात्संजायते ज्ञानं रजसो लोभ एव च ।

प्रमादमोहौ तमसो भवतोऽज्ञानमेव च ॥ १७ ॥

सत्त्वादिति । सत्त्वात् सत्त्वगुणोद्रेकप्रभवात्कर्मण आत्मानात्मविवेक-
ज्ञानं जायते । तस्य निरतिशयसुखं फलं भवति । रजसो दुःखहेतुत्वात्
तत्पूर्वकस्य कर्मण दुःखमेव फलं भवति । तमसस्तमोऽद्रिक्तकर्मण प्रमाद-
मोहौ फलं भवत अज्ञानमेव च ॥ १७ ॥

सत्त्वादिप्रवृत्तिप्रधानानां फलभेदं प्रत्याशयति—

ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्या मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः ।

जघन्यगुणवृत्तिस्था अधो गच्छन्ति तामसाः ॥ १८ ॥

ऊर्ध्वमिति । सत्त्वस्थाः सत्त्वगुणप्रधानाः पुरुषा ऊर्ध्वमुच्चस्थानं गच्छन्ति, देवलोकादिपूष्यघन्ते । राजसा रजोगुणप्रधानाः पुरुषा मध्ये तिष्ठन्ति, मनुष्ययोनिषु जायन्ते । जघन्यश्चासौ गुणश्चेति जघन्यगुणस्तमोगुणः, तस्य वृत्तिः निद्राऽऽलस्यादिः, तस्मिन् तिष्ठन्तीति जघन्यगुणवृत्तिस्थाः तमोगुणप्रधाना मूढा अधो गच्छन्ति, पश्वादियोनिपूष्यघन्ते ॥ १८ ॥

‘कारणं गुणसङ्गो ऽस्य सदसद्योनिजन्मसु’ इति पूर्वाध्याये संक्षेपतो यो ऽर्थो ऽभिहितः, तमेतमर्थम् ‘सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृति-संभवाः’ इत्यारभ्य सत्त्वादिगुणस्वरूपं गुणानां बन्धकत्वं तत्तद्गुणप्रधानस्य गतिरपि च एतत्सर्वं क्रमेण व्याख्यातम् । एतावती द्वैतनिष्ठा संसारगतिः । यत एतत्सर्वं क्षेत्रक्षेत्रज्ञायाऽऽत्म्याज्ञानकल्पितमतः सर्वं मिथ्यैव । ततः परं यद्वक्तव्यमद्वैतनिर्गुणब्रह्मात्मसम्यग्ज्ञानं तदुच्यते—

नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टा ऽनुपश्यति ।

गुणेभ्यश्च परं वेत्ति मद्भावं सो ऽधिगच्छति ॥ १९ ॥

नान्यमिति । द्रष्टा तत्त्वंपदलक्ष्यैक्यदर्शी विद्वान् यदा यस्मिन् काले देहेन्द्रियादिविषयाकारपरिणतेभ्यः सत्त्वादिगुणेभ्यो ऽन्यं व्यतिरिक्तं कर्तारं नानुपश्यति । ब्रह्मात्मज्ञानानन्तर्यद्योतको ऽनुशब्दः । अपि तु सत्त्वादिगुणा एव पुण्यपापकर्मणा कर्तार इति पश्यति । य एवं पश्यन् सत्त्वादिगुणेभ्य-

स्तत्कार्यदेहेन्द्रियादिभ्य पर तद्भावाभावप्रकाशक प्रत्यक्तत्त्व चशब्दात्तदभेदेन परतत्त्वमपि वेत्ति । तदैव स विद्वान् वासुदेव सर्वमिति मद्भावं प्रत्यगभिन्न ब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षण कैवल्यमधिगच्छति, सद्योमुक्तिमुपैतीत्यथ ॥ १९ ॥

कथं पुनर्गुणतत्कार्यविजृम्भितद्वैतभ्रान्तिमुन्मूल्य तद्विपरीतमद्वैतब्रह्मात्म भावमुपैतीत्यत आह—

गुणानेतानतीत्य त्रीन्देही देहसमुद्भवान् ।

जन्ममृत्युजरादुःखैर्विमुक्तोऽमृतमश्नुते ॥ २० ॥

गुणानिति । देहेन्द्रियाद्याकार समुद्भव परिणामो यथा गुणानां तान् देहसमुद्भवान् देहोत्पत्तिबीजभूतानेतान् त्रीनपि गुणानतीत्य देही देहातिरिक्तप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानी जन्म च मृत्युश्च जरा च दुःख च, तैर्जन्म मृत्युजरादुःखै जीवन्नेव विमुक्त सन् अमृत भूमानन्दलक्षण कैवल्य मश्नुते ॥ २० ॥

गुणानेतानतीत्यामृतमश्नुत इति प्रश्नबीजमुपलभ्य गुणातीतलक्षण तदाचार गुणत्यागोपायं च बुभुक्षुरर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

कैर्लिङ्गैस्त्रीन्गुणानेतानतीतो भवति प्रभो ।

किमाचारः कथं चैतांस्त्रीन्गुणानतिवर्तते ॥ २१ ॥

कैरिति । हे प्रभो ! कै कीदृशैरात्मन्युत्पन्नैर्लिङ्गैर्देही ब्रह्मात्म निष्ठ एतान् गुणानतीतो भवतीति गुणातीतलक्षणप्रश्नः । किमाचारः तदा

चार कीदृश इति तद्यथाप्रश्न । कथं च तेनोपायेन त्रीनप्येतान् गुणानतीत्य वर्तने ॥ २१ ॥

द्वितीयाध्याये स्थितप्रज्ञस्य का भाषेत्यादिप्रश्नानुरूपं प्रतिपन्नमुक्तमपि पुनर्विशेषपुनस्तस्या पृच्छतीति तदभिप्रायानुरोधेन तल्लक्षणादिकं श्रीभगवानुवाच—प्रकाशं चेति सप्तभि । तत्रैकेन लक्षणमाह—

श्रीभगवानुवाच—

प्रकाशं च प्रवृत्तिं च मोहमेव च पाण्डव ।

न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि न निवृत्तानि काङ्क्षति ॥ २२ ॥

प्रकाशमिति । हे पाण्डव ! सर्वद्वारेषु देहे ऽस्मिन् इति पूर्वोक्तसत्त्वकार्यं प्रकाशं च, लोभ प्रवृत्तिरारम्भ इत्युक्तं रज कार्यं प्रवृत्तिं च, अप्रकाशो ऽप्रवृत्तिश्चेत्युक्तं तम कार्यं मोहमेव च, इत्येव प्रवृत्तानि ममेदानीं सत्त्वप्रत्ययो जात तेनाह स्वरूपमुत्पन्नशितं स्वाम्, ममेदानीं दुःस्वात्मिका राजसी प्रवृत्तिरल्पज्ञा तथा ऽह स्वरूपसूक्ष्मा प्रचलितं सन् घोरे कर्मणि प्रवर्तितं, इदानीं मम सर्वानर्थकरस्तामस प्रत्यय उद्भूत तेनाह स्वरूपसत्ताभ्रशमुपेत्य संमूढो भवामीति न द्वेष्टि । सात्त्विकादिकार्याण्यात्मानं प्रत्युपलभ्य निवृत्तानि भूयो न काङ्क्षति । स्वात्मार्थमेव तल्लक्षणं स्वात्मप्रत्यक्षत्वात् न हि स्वात्मविषयं द्वेषमाकाङ्क्षा वा परं पश्यति सोऽयं गुणातीत उच्यते इति चतुर्थेनान्वयः ॥ २२ ॥

एव स्वसवेद्य गुणातीतलक्षणमुक्त्वेदानीं गुणातीतं किमाचार इति द्वितीयप्रश्नप्रतिपन्नमुपलम्भयति—उदासीनवदिति त्रिभिः ।

उदासीनवदासीनो गुणैर्यो न विचाल्यते ।

गुणा वर्तन्त इत्येव योऽवतिष्ठति नेङ्गते ॥ २३ ॥

उदासीनवदिति । यथोदासीनो न कस्यचित्पक्षमवष्टभ्य व्यवहरति तथा ऽयमुदासीनवदासीनो गुणातीतत्वोपायमार्गे स्थितः संन्यासी गुणैर्गुण-
कार्यैः सुखादिभिर्न विचाल्यते । कदाचिदपि प्रत्यवपरैक्यभावनातो न प्रच्यवत इत्यर्थः । तदेव व्यक्तीकरोति—गुणा इति । कार्यकरणविषया-
कारतो ये गुणाः परिणताः ते खलु स्वस्वविषये प्रवर्तन्त इति योऽवतिष्ठति ।
योऽनुतिष्ठतीति वा पाठान्तरम् । एवमनुसंधानं कृत्वा स्वस्वरूपात्नेङ्गते न
चलति, स गुणातीत उच्यत इत्युत्तरेणान्वयः ॥ २३ ॥

गुणातीतस्य लक्षणान्तरमाह—

समदुःखसुखः स्वस्थः समलोष्टाश्मकाञ्चनः ।

तुल्यप्रियाप्रियो धीरस्तुल्यनिन्दाऽऽत्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

ममेति । समे दुःखसुखे यस्य स समदुःखसुखः साम्यब्रह्मा-
त्मभावकवलितसुखदुःखवैषम्यत्वात्, अत एव स्वस्थः स्ये महिम्नि
स्थितत्वात् । समानि लोष्टाश्मकाञ्चनानि यम्य स समलोष्टाश्मकाञ्चनः
स्वातिरिक्तहेयोपादेयविरुद्धत्वात्, तुल्ये सुखासुखमूले प्रियाप्रिये यस्य स
तुल्यप्रियाप्रियः । अशरीरब्रह्मभावापन्नत्वात्, 'अशीरीरं वा व सन्तं
न प्रियाप्रिये स्पृशतः' इति श्रुतेः । स्वात्मनो निन्दा स्तुतिश्च
यस्य तुल्या सोऽयं तुल्यनिन्दाऽऽत्मसंस्तुतिः निन्दाऽऽद्यविषयत्वात् ।

एवंविशेषणविशिष्टा धीः यस्य स धीरो ब्रह्मात्मनिष्ठः, स गुणातीत उच्यते
इत्यन्वयः ॥ २४ ॥

इतश्च गुणातीतत्वे हेत्वन्तरमाह—

मानावमानयोस्तुल्यस्तुल्यो मित्रारिपक्षयोः ।

सर्वारम्भपरित्यागी गुणातीतः स उच्यते ॥ २५ ॥

मानेति । स्वसमगोष्ठ्यां बहुमत्यवमतिलक्षणयोः मानावमानयोः
स्वहिताहितकारिणौ मित्रारिपक्षौ, तयोर्मित्रारिपक्षयोरपि तुल्यः मानावमान-
हिताहितहेतुदेहादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानाभावात् । यद्यपि गुणातीतस्य
मित्रादिप्रतिभासो नास्ति, तथा ऽपि वयमस्य मित्राण्यरयश्चेति परेषां
प्रतिभासः संभवतीति कृत्वा तुल्यो मित्रारिपक्षयोरित्युक्तम् । इहामुत्र-
फलहेतुभूतानि सर्वाणि नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धकर्माणि मनोवाकायत
आरभ्यन्त इत्यारम्भाः, तान् सर्वारम्भान् परित्यक्तुं संन्यसितुं शीलमस्येति
सर्वारम्भपरित्यागी देहधारणामात्रनिमित्तातिरिक्तसर्वकर्मपरित्यागीत्यर्थः । एवं-
भूतो यः संन्यासी वर्तते स गुणातीत इत्युच्यते ॥ २५ ॥

‘उदासीनवत्’ इत्यादि ‘गुणातीतः स उच्यते’ इत्यन्तं गुणातीत-
लक्षणमुक्त्वेदानीं त्रीन् गुणान् कथमतिवर्तत इति तृतीयप्रश्नस्योत्तरमाचष्टे—

मां च यो ऽव्यभिचारैर्न भक्तियोगेन सेवते ।

स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ २६ ॥

मामिति । ब्रह्मात्मनिष्ठो यः संन्यासी कदाचिदपि यन्निष्ठातो न
व्यभिचरति इत्यव्यभिचारः, तेनाव्यभिचारेण ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति ब्रह्मा-

सैक्यभजन भक्ति, सैव योग, तेन भक्तियोगेन प्रत्यगभिन्नब्रह्मास्वलित
सम्यग्ज्ञानेन, मा च । चशब्दोऽवधारणार्थः । मामेव सर्वप्रत्यगभिन्नपरमात्मान
नारायण सेवते । सोऽयमेतान् सत्त्वादीन्गुणान्समतीत्य ब्रह्मणो भवन
भूयो ब्रह्मभूय, तस्मै ब्रह्मभूयाय कल्पते । विमुक्तो भवतीत्यर्थः ॥ २६ ॥

एव यो मद्भावारूढ सन्मामुपास्ते तस्यैव प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपत्वात्
सोऽहमेवेति वदन्नध्यायार्थमुपसहरति—

ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाऽहममृतस्याव्ययस्य च ।
शाश्वतस्य च धर्मस्य सुखस्यैकान्तिकस्य च ॥ २७ ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० गुणत्रयविभागयोगो नाम चतुर्दशोऽध्यायः ।

ब्रह्मण इति । हि यस्मात् प्रतीचि सर्वं प्रतिष्ठिति पर्यवस्यतीति
प्रतिष्ठाऽहं प्रत्यक्तत्त्वस्वरूपत्वात् । कस्य प्रतिष्ठा त्वमसीति तत्राह—ब्रह्मण
इति । स्वयमेव सर्वस्वरूपेणोपबृहणात् ब्रह्म, तस्यत्यर्थः । किंविशेषण-
विशिष्टस्येति तत्राह—अमृतस्यति । अविनाशिन मर्त्यधर्मविलक्षणत्वात्
अव्ययस्याविकारिण व्ययास्पदविकाराभावात् शाश्वतस्य धर्मस्य ज्ञानयोग
प्राप्यस्य सुखस्यैकान्तिकस्य भूमानन्दस्वरूपस्य ब्रह्मण परमात्मन प्रतिष्ठा
ऽहम् । यदेतत्प्रत्यग्ज्ञान तेन खलु परमात्मा निश्चीयते । कुत एतदिति
तत्रोच्यते । यया स्वशक्त्या भक्तानुग्रहार्थं ब्रह्म प्रत्यक्त्व गत सा शक्तिर्ब्रह्मैव,
शक्तिशक्तिमतोरभेदात् । यद्वा स्वकार्यनातेनोपबृहणात् अविद्यापद ब्रह्मो
च्यते । तस्याविद्यापदस्य ब्रह्मण प्रतिष्ठाऽहं त्रिपाद्ब्रह्मस्वरूपत्वात् । तस्मा
दमृतस्यामरणधर्मात्मकस्याव्ययस्य निर्विकारनिष्कलब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणस्य
वैचल्यस्य च प्रतिष्ठाऽहं मद्रूपावस्थानलक्षणवैचल्यस्य जीवन्मुक्तपूगगम्य

त्वात् शाश्वतानन्दलक्षणैवत्यहेतुत्वाच्चधर्मस्यापि शाश्वतत्वमुच्यते । यत्
शाश्वतस्य धर्मस्य च ज्ञाननिष्ठा लक्षणस्य विदेहकैवल्यरूपेण प्रतिष्ठाऽहमत
तदीयमुखस्यैकान्तिकस्य च भूमानन्दकमलितविषयानन्दसत्ते प्रतिष्ठाऽह
निरतिशयानन्दसमुद्रत्वात् । इतिशब्द अध्यायपरिसमाप्त्यर्थ ॥ २७ ॥

परित्यक्ताखिलारम्भास्त्यक्त्वा त्रैगुण्यवैभवम् ।

यन्निर्गुण पद यान्ति तन्मे ब्रह्म प्रसीदतु ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकाया चतुर्दशोऽध्यायः ।

पञ्चदशो ऽध्यायः

वैराग्यभक्तिसंयुक्तं ज्ञानं कैवल्यसाधनम् ।

इति संस्थापनार्थाय भवेत्पञ्चदशोद्यमः ॥

पूर्वाध्याये 'मां च यो ऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते । स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥' इत्युक्तम् । यत एवं कर्मज्ञान-फलयोः मदायत्तता, अतो ये प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानलक्षणभक्तियोगेन मां सेवन्ते ते खलु गुणातीता भूत्वा कैवल्यं यान्ति । तादृशकैवल्यप्रापकमनन्यभक्ति-योगलक्षणं सम्यग्ज्ञानं कीदृशमित्यष्टमपि तद्विवक्षया वैराग्याभावे सम्यग्ज्ञा-नानुदयात् तदर्थमध्यायादौ संसारं वर्णयन् सम्यग्ज्ञानं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

ऊर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरव्ययम् ।

च्छन्दांसि यस्य पर्णानि यस्तं वेद' स वेदवित् ॥ १ ॥

ऊर्ध्वमूलमिति । स्वाविद्याद्वयतत्कार्यविलक्षणत्वेन त्रिविधपरिच्छेदशून्यं पुरुषोत्तमतत्त्वमूर्ध्वमुच्यते । तदेव मूलमास्पदमधिष्ठानं यस्य संसारवृक्षस्य सो ऽयमूर्ध्वमूलः, तमूर्ध्वमूलम्,

‘ऊर्ध्वमूलो ऽवावशाख एषो ऽश्वत्थः सनातनः’

इति श्रुते । यस्याधोभागे महदहकारतन्मात्रादय शाखा इव विराजन्ते तमध शाखम्, श्व प्रभातपर्यन्तमपि म्याम्यतीति विश्वासानर्हत्वादश्वत्थस्त प्राहुः, तथाथाऽऽम्यविद् इति शेषः । सम्यग्ज्ञानोदयानन्तरमदर्शनादश्वत्थत्व युक्तमेवेत्यर्थः । स्वाज्ञानकालमारभ्य स्वज्ञानावधि यन्तिष्ठति सो ऽय ससारवृक्षो ऽव्यय, तमव्ययम्, अनाद्यनन्तदेहादिसातत्यास्पदत्वात् । तस्यैव विशेषणान्तरमादिशति—छन्दासीति । यथा वृक्षरक्षणार्थानि पर्णानि तथा ससारवृक्षस्य च्छादनात् गोपनात् छन्दासि वेदाश्चत्वार इहामुत्रफलप्रदर्शनार्थत्वात् । एव यथाव्याख्यातो ऽम्माभि ससारवृक्षः । त यो वेद जानाति स वेदवित्, वेदार्थसंप्रदायविदित्यर्थः । न हि समूलससारवृक्षादात्मानात्मरूपादन्यज्ज्ञेय वस्त्वस्मि । यत एवमतन्तज्ज्ञानिन सर्ववेदार्थविदिति स्तुतिरूपपद्यतेतरामिति भावः ॥ १ ॥

अस्य ससारवृक्षस्यावयवकल्पनोच्यते—

अधश्चोर्ध्वं प्रसृतास्तस्य शाखा

गुणप्रवृद्धा विषयप्रवालाः ।

अधश्च मूलान्यनुसंततानि

कर्मानुबन्धीनि मनुष्यलोके ॥ २ ॥

अधश्चेति । तस्य ससारवृक्षस्य महदहकारपञ्चतन्मात्रादय शाखा स्थानीया अधश्च प्रसृता विस्तृता, महदाद्युपाधिका ईश्वरहिरण्यगर्भादय शाखास्थानीया ऊर्ध्वं च प्रसृता, ईश्वरादीना महदाद्यधिष्ठातृत्वात् । या पुन ससारवृक्षस्याधश्चोर्ध्वं च प्रसृता शाखास्ता किंविशेषणविशिष्टा इति तत्राह—गुणप्रवृद्धा इति । स्वोपाधिभूते सत्त्वरजस्तमोगुणैः प्रवृद्धा वृद्धिगता । यासां शाखानां शब्दादयो विषया प्रवालस्थानीया भवन्ति ता

विषयप्रवाला, शाखाऽग्रस्थानीयेन्द्रियवृत्तिगोचरत्वात् । अधश्चेति चशब्दादूर्ध्वं च गृह्यते । ऊर्ध्वमूलं पुरुषोत्तमतत्त्वम् । तत्पुरस्तादेवोक्तम् । अधो मूलानि तावदवान्तरमूलानीत्युच्यन्ते । तानि च ब्रह्मादिस्तम्बान्तमनुसंततान्यनुस्यूतान्यनुप्रविष्टानि । तत्तदुपाधितारतम्यत कारणानुरोधेन प्रवृत्तिदर्शनात् मनुष्यलोके तु कर्मानुबन्धीनि, धर्माधर्मलक्षणं कर्म, तदेवानुबन्धो निबन्धनं येषां मूलानां तानि कर्मानुबन्धीनि कर्मफलजनितरागद्वेषादिवासनामूलानि धर्माधर्मप्रवृत्तिनिमित्तत्वात् । अत एव सर्वज्ञेन भगवतोक्तम् 'चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः' 'क्षिप्रं हि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा' 'मम वर्तमानुवर्तन्ते मनुष्या' इत्यादि । मनुष्यलोकस्य कर्मफलार्जनभूमित्वात् तत्रैव कर्माधिकारो नान्यत्रेति श्रुतत्वात् तन्मूलानि कर्मानुबन्धीनीत्यर्थः ॥ २ ॥

एवं वर्णितः संसारवृक्षो योऽश्वत्थ इति, सोऽयमिदमित्थमिति ज्ञातुं शक्य इति तत्राह—

न रूपमस्येह तथोपलभ्यते

नान्तो न चादिर्न च संप्रतिष्ठा ।

अश्वत्थमेनं सुविरूढमूल-

मसद्गशस्त्रेण दृढेन छित्त्वा ॥ ३ ॥

न रूपमिति । इह संसारचक्रे भ्रमद्भिः प्राणिभिः अस्य संसारवृक्षस्य रूपं यथा वर्णितम् 'ऊर्ध्वमूलम्' इत्यादिना तथा नोपलभ्यते स्वाग्रिकप्रपञ्चवद्गन्धर्वनगरवद्यादृष्टदृष्टनष्टस्वरूपत्वात् । क्षणभङ्गुरत्वेन तत्साक्षात्काराभावेऽपि तदन्तो द्रष्टुं शक्य इति तत्राह—नेति । अन्तोऽवमान समाप्तिः न विद्यते म्याज्ञानकल्पितस्य स्वज्ञानेन विना समाप्त्यसंभवात् । अवसानम्यादर्शने

ऽपि सादित्य स्यादित्यत आह—न चेति । इत आरभ्य ससारवृक्षं प्रादुर्भूत इति केनापि निणेतुमशक्यत्वात्तम्यानादित्यमित्यर्थः । तम्यानादित्येन तत्प्रतिष्ठोपलब्धिगोचर म्यादिति तत्राह—न चेति । स्वाज्ञानेन विना न चाम्य प्रतिष्ठा स्थिति केनचिदुपलभ्यते, स्वज्ञानसूर्योदये स्वाज्ञानप्रभवस्य ससारध्वान्तम्यादर्शनात् । तथा चत् क्षणप्रभवसि न ससारवृक्षस्य स्वत एव नाशसभवात् तद्भेदने प्रयत्नो न कर्तव्य इत्याशङ्क्य रज्ज्वज्ञानोत्थसर्पाभास वदधिष्ठानज्ञान विना यतो दुरुच्छेदो भवति, अत तदधिष्ठानज्ञानमवष्टभ्य तदङ्गभूतविवेकवैराग्यशस्त्रेण च्छेत्तव इत्याह—छित्त्वेति । सुष्ठु विरूढानि सुष्ठानि मूलानि यस्य त सुविरूढमूलमेन यथोक्तलक्षणमश्वत्थमिव समाराभिध कोमलाद्रवृक्ष दारैपणाधनैपणालोकैपणातो व्युत्थानमसङ्गशस्त्रम्, तेनासङ्गशस्त्रेण ब्रह्मात्मभावदृढीकृतेन पुन पुन विवेकवैराग्याभ्यासोपल निशितेन समूल छित्त्वा तन्मूल नष्ट ज्ञातव्यमित्यर्थः ॥ ३ ॥

ससारवृक्षोन्मूलनानन्तर किं कर्तव्यमिति तत्राह—

ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं

यस्मिन्गता न निवर्तन्ति भूयः ।

तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये

यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी ॥ ४ ॥

तत इति । तत ससारविषवृक्षच्छेदनानन्तर यस्मिन् ससारवृक्षा दूर्ध्वपदे गतास्तद्वापश्चा यतयो न निवर्तन्ति भूय पुन ससाराय नावर्तन्ते । यत पुरुषोत्तमात् तदज्ञानभवससारविषवृक्षप्रवृत्ति ऐन्द्रजालि करचिता मायेव पुराणी चिरतनी प्रसृता, य पद्यत इति पदशब्देनोक्तः ,

तमादौ भवमाद्य भूमत्रह्णरूपेण सर्वपरिपूर्णात् पुरुषं प्रत्यगभेदेन प्रपद्य इत्येवं
तदेतद्वैष्णवं पदं परिमार्गितव्यं परिमार्गणमन्वेष्टेण कर्तव्यं ज्ञातव्यमित्यर्थः ॥ ४ ॥

के पुनरेवं ज्ञात्वा तत्पदं गच्छन्तीत्यपेक्षायामाह—

निर्मानमोहा जितसङ्गदोषा

अध्यात्मनित्या विनिवृत्तकामाः ।

द्वंद्वैर्विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञै-

र्गच्छन्त्यमूढाः पदमव्ययं तत् ॥ ५ ॥

निर्मानिति । मूलाज्ञानारूढा मूढा कामिनः, तद्विपरीता अमूढा
सन्यासिन यत्स्वतः परतो वा न व्येतीत्यव्ययं तदेतत् पदं विदेहकैवल्यं
गच्छन्ति । मानमोहजुष्टानाममूढत्वं कुत इति तत्राह—निर्मानमोहा इति ।
अहंकारो मानश्च अतस्मिंस्तद्भावो मिथ्याऽभिनिवेशो मोहश्च, तौ मानमोहौ
येभ्यो निर्गतौ ते खल्वमूढपदमर्हन्तीत्यर्थः । दारपुत्रादिसङ्गिना निर्मानमोहता
कथमिति तत्राह—जितसङ्गदोषा इति । यै एषणात्रयव्युत्थानतः पुत्रादि-
सङ्गदोषो जितः तेषां निर्मानमोहत्वमुपपद्यत इत्यर्थः । कथमध्यात्मशास्त्र-
विमुखानां जितसङ्गदोषत्वमिति तत्राह—अध्यात्मनित्या इति । ब्रह्मात्मया-
थाऽऽत्म्यमधिकृत्य भवतीत्यध्यात्मं प्रत्यक्परैक्यज्ञानम्, तदेव नित्यत्वसाधनं
येषां त एव जितसङ्गदोषा । तादृशज्ञानं विना दारादिसङ्गस्य दुस्त्यजत्वात्
कुत कामिनामध्यात्मनित्यतेति तत्राह—विनिवृत्तकामा इति । मनोगतना-
नासकल्पत्यागतो विनिवृत्तः कामो येभ्यस्तेषामकामिनामध्यात्मनित्यत्वं
सिद्धमित्यर्थः । द्वंद्वाभिभूतानामकामित्वं कुत इति तत्राह—विमुक्ता इति ।
शीतोष्णसुखदुःखप्रियाप्रियादिद्वंद्वैर्विमुक्तत्वात् तेषामकामित्वं निरद्वय-
मित्यर्थः ॥ ५ ॥

एवंविशेषणविशिष्टैः सूरिभिः यत्पदं प्राप्यते तदेव पुनर्विदिनष्टि—

न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्भत्वा न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥ ६ ॥

न तदिति । यदिदं वैष्णवं धाम पदं गत्वा सूर्यो जात्वपि न निवर्तन्ते तदेतत्पदं मयावभामको ऽपि सूर्यो न भासयते न प्रकाशयति, तथा न शशाङ्कः पावको ऽपि, तदेव मम ब्रह्मात्मनो वासुदेवस्य परमं सर्वोत्कृष्टं धाम । किञ्चिदपि भिदागन्धामहमत्तामामान्यरूपकैरुच्यतात् ॥ ६ ॥

यद्भत्वा न निवर्तन्ते तन्मदीयं धामेति कथमुच्यते गतेरागत्यन्तत्वेन संयोगस्य विप्रयोगान्तत्वेन च प्रसिद्धे । यदि नाम त्वदीयं धाम प्रविष्टाना नावृत्ति तदा 'सति संपद्य न विदु मति संपत्स्यामहे' इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन प्रलयकाले सर्वेषां त्वत्प्राप्तेरविशेषात् । तथा सति को नाम संसारी तदुक्तसाधनसंपत्त्या त्वद्धाम, गत्वा न निवर्तेनेत्याकाङ्क्षायामाह—ममेति पञ्चमि —

ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ।

मनःपष्ठानीन्द्रियाणि प्रकृतिस्थानि कर्षति ॥ ७ ॥

ममेति । यथा जले प्रतिबिम्बित सूर्य सूर्योऽश इति व्यवह्रियते यथा वा घटाद्युपाध्यवच्छिन्नं व्योम व्योमाश इति व्यवह्रियते, तथा प्रत्यगभिन्नपरमात्मनो नारायणस्य ममैवाश इति व्यवह्रियते । को ऽयम् ? यो ऽयं कर्ता भोक्तेति प्रसिद्धो जीवलोके संसारभूमौ जीवभूत इति च सो ऽयं सनातनः मत्स्वरूपत्वेन चिरंतनत्वात् । यथा जलविम्बित सूर्योऽशो जलापाये

सनातनं सूर्यं प्राप्य न निवर्तते, यथा वा घटाद्यवच्छिन्न आकाशांशो घटाद्यपाये सनातनत्वेन प्रसिद्धं महाऽऽकाशं भूत्वा सनातनो नावर्तते, तथा ज्यं जीवलोको मदंशः स्वाविद्याऽपाये मामेव प्राप्य न पुनरावर्तते इति सिद्धत्वा-
दुपपन्नम् 'यद्गत्वा न निवर्तन्ते' इत्यादि, 'सति संपद्य' इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन स्वापादौ जीवभूतस्य सप्रकृतिके सति संपन्नत्वात् । न च निष्प्रकृतिके मयि । अत एवोक्तम् 'अव्यक्ताद्व्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्ति' इत्यादिना अविदुषां पुनरावृत्तिमत्त्वम् । निरंशस्य ममांशत्वेन कल्पितजीवसद्भावात् सो ज्यं जीवो यो ज्यं मदंशत्वेन कल्पितः सृष्टिप्रलययोः स्वप्रकृतौ कर्णशष्कुल्यादौ तिष्ठन्तीति प्रकृतिस्थानि मनः पष्ठं येषां तानि श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियाणि । प्राणकर्मेन्द्रियाणामुपलक्षणार्थमिन्द्रियग्रहणम् । संसारभोगार्थं कर्षति, तानि सर्वाण्याकृष्य संसरतीत्यर्थः ॥ ७ ॥

कदा जीवः प्रकृतिस्थानीन्द्रियाण्याकृष्य संसरतीत्यपेक्षायामाह—

शरीरं यदवाप्नोति यच्चाप्युत्क्रामतीश्वरः ।

गृहीत्वैतानि संयाति वायुर्गन्धानिवाशयात् ॥ ८ ॥

शरीरमिति । देहेन्द्रियसंघातस्वामीश्वरो जीवो यद्यदा शरीरं कर्म-
वशादाप्नोति, यच्च यतश्च स्वाधिष्ठेयशरीरादुत्क्रामति. तदा वायुः पुष्पा-
शयात् तद्गतगन्धानिव मनःपष्ठान्येतानि सर्वेन्द्रियाणि गृहीत्वा आदाय
संयाति लोकान्तरं शरीरान्तरं स्वीकृत्य गच्छतीत्यर्थः ॥ ८ ॥

कानि तानीन्द्रियाणि यदर्थं गृहीत्वा गच्छतीति तत्राह—

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च ।

अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते ॥ ९ ॥

श्रोत्रमिति । श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं रसनं घ्राणमित्येतानि बाह्येन्द्रियाणि मनो ऽन्तःकरणमन्तरिन्द्रियं चाधिष्ठाय जीवो देहस्वामी शब्दादीन्विषयान् संकल्पार्थाश्चोपसेवते ॥ ९ ॥

‘शरीरं यद्वामोति’ इत्यादिना शरीरेन्द्रियादिभ्यो जीवस्य वैलक्षण्यमुक्तम् । एव शरीरेन्द्रियसंघातभावाभाववेत्तारं कूटस्थमात्मानं सर्वे किमिति न पश्यन्तीत्यपेक्षायामाह—

उत्क्रामन्तं स्थितं वा ऽपि भुञ्जानं वा गुणान्वितम् ।
विमूढा नानुपश्यन्ति पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

उत्क्रामन्तमिति । विशेषमूलावरणशक्त्या आवृतविवेकदृष्टयो विमूढा अज्ञानिनः पूर्वोपात्तशरीरमुत्क्रामन्तं तत्परित्यज्य गच्छन्तं तादात्म्याध्यासेन देहे स्थितं वा शब्दादीन्विषयान् भुञ्जानं वा सुखदुःखमोहाल्यैः सत्त्वादिभिः स्त्रिभिर्गुणैरन्वितमेवमत्यन्तदर्शनयोग्यमप्येन नानुपश्यन्ति देहेन्द्रियाद्यतिरेकेण न जानन्ति, विषयभोगाभिलाषावृतदृष्टित्वात् । तमेव के पुनः पश्यन्तीति तत्राह—ज्ञानेति । श्रुत्याचार्यप्रसादतो विचारितवेदान्तसिद्धान्तवाक्यार्थ-प्रत्यक्षपरैक्यज्ञानमेव चक्षुर्येषां विदुषां ते ज्ञानचक्षुषो देहातिरिक्तं प्रत्यक्षं पराभेदेन पश्यन्ति जानन्तीत्यर्थः ॥ १० ॥

‘पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः’ इत्युक्तम् । किं सर्वे शास्त्रार्थदृशः पश्यन्तीत्यपेक्षायामेवमनेकेषु सत्सु केचिदेव पश्यन्तीत्याह—

यतन्तो योगिनश्चैनं पश्यन्त्यात्मन्यवस्थितम् ।
यतन्तो ऽप्यकृतात्मानो नैनं पश्यन्त्यचेतसः ॥ ११ ॥

यतन्त इति । केचिद्विशुद्धचित्ता योगिन श्रवणमनननिदिध्या-
सनै यतन्त सन्त स्वात्मन्यन्त करणे तत्साक्षित्वेनावस्थितमेन प्रत्यञ्च
मात्मान परमात्माभेदेन पश्यन्ति । ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेत्यपरोक्षतया जान-
न्तीत्यर्थः । श्रुत्याचार्यप्रसादात्तशास्त्रादिप्रमाणैरकृतोऽसंस्कृत आत्माऽन्त
करण यथा ते ऽकृतामान केचिद्योगिन श्रवणादिभिर्यतन्तोऽपि विषय-
वृष्ण्या ब्रह्मात्मभावापन्न चेतो येषा न विद्यत त अचेतसो भूत्वा प्रकृत-
मेनमात्मानमयमहमस्मीति न पश्यन्ति, विषयव्यापारानुपरतत्वात् ॥ ११ ॥

सर्वावभासकोऽप्यादित्यो यत्पदमवभासयितु न पारयति, जीवन्मुक्त
पूगो यत्पद प्राप्य न पुनरावर्तत, यत्पद सर्वात्मकत्वेन सर्वव्यवहारा-
स्पद भवति, तत्पद प्रकटयितु स्वविभूतिसक्षेपमादिशति भगवान्वासुदेव —
यदिति चतुर्भिः ।

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयते ऽग्निलम् ।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥ १२ ॥

यदिति । आदित्यगतं यत्तेजो दीप्तिरखिल जगद्भासयत, चन्द्र-
मस्यग्नौ च यद्यत्स्वमास्यभासक तेजो वर्तते, तदेतदखिल तेजो मामकमिति
विद्धि । यद्वा, आदित्यचन्द्राभ्यादिगतं प्रत्यक्तेजो मामकं वैष्णवं विजानी-
हीत्यर्थः । चेतनाचेतनेषु चैतन्यज्योतिषु समत्वात् यदादित्यगतमित्यादि
विशेषणं कथमुपपद्यत इत्यपेक्षायामादित्यादीनामत्यन्तसत्त्वोपाधित्वेन तद्गत-
चैतन्यसूत्रं सर्वजनप्रत्यक्षत्वाद्यदादित्यगतमिति तद्विशिष्यते न तु तत्रैवाधि-
कमिति । यथा दर्पणकुड्यादां पार्थिवत्वेन समेऽपि दर्पणस्य म्यच्छत्वेन
तत्र सोर न च स्फुटमवगम्यत, न तथा कुड्यान्ते, तन न च सार-
नेनस सर्वसमप्रकाशकत्वव्याहतिस्तद्वदित्यर्थः ॥ १२ ॥

इतश्च प्रकृतपदस्य साप्राप्त्य स्फोरयति—

गामाविश्य च भूतानि धारयाम्यहमोजसा ।

पुष्णामि चौपधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः ॥ १३ ॥

गामिति । अहमीश्वरो भूदेवतारूपेण गा भूमिमाविश्य च ओजसा कामरागविवर्जितेन परमेश्वरवलेन चेतनाचेतनात्मकानि भूतानि धारयामि । अत एव हि भूमि गुरुभारेण विदीर्य नाथ पतति, 'स दाधार पृथिवीं धाम्' इति मन्त्रवर्णात् । सर्वरसानामाकरत्वात् रसात्मको ऽह सोमो भूत्वा स्वात्मरसानुप्रवेशेन व्रीह्यादिसर्वापधी पुष्णामि पुष्टिमती स्वादुमतीश्च करोमीत्यर्थः ॥ १३ ॥

इतश्च स्वस्य सर्वात्मकत्वे हेत्वन्तरमाह—

अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।

प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम् ॥ १४ ॥

अहमिति । 'अयमग्निर्वैश्वानरो यो ऽयमन्त पुरुषे येनेदमन्न पच्यते' इति श्रुत्यनुरोधेनाह परमेश्वरो जाठरवैश्वानरो भूत्वा प्राणिना देहमाश्रित सन् प्राणापानाभ्यामूर्ध्वाधोगतिभ्या समायुक्त सहितो भूत्वा भक्ष्यभोज्यलेह्यचोप्यभेदात् चतुर्विधमन्नं पचामि पक्वं करोमि । दन्तैरव-
खण्ड्यावखण्ड्यं यद्भक्ष्यते तदपूपादि भक्ष्यम् । जिह्वया ऽऽलोड्य निगीर्यते पायसादि यच्चन्द्रोज्यम् । जिह्वया निक्षिप्य यत्तु निगीर्यते द्रवीभूत गुडादि तत्तु लेह्यम् । यत्तु दन्तैर्निष्पीड्य स्साद्य स्वीकृत्य शिष्टं त्यज्यते तत्तन्निष्ठु-

सण्डादि चोप्यमित्युच्यते । वैश्वानरदृष्टिर्भोक्तारि सोमदृष्टिर्भोज्यवर्गे, एवं भोक्तृभोज्यरूपमिदं सर्वमग्नीषोमात्मकमिति भुक्तिकाले यो ध्यायति, तस्य भोक्तुरन्नकृतो दोषो न भवतीति भावः ॥ १४ ॥

इतश्च स्वस्य सर्वात्मकत्वे हेत्वन्तरं स्फुटयति—

सर्वस्य चाहं हृदि संनिविष्टो

मत्तः स्मृतिज्ञानमपोहनं च ।

वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यो

वेदान्तकृद्वेदविदेव चाहम् ॥ १५ ॥

सर्वस्येति । सर्वस्य ब्रह्मादिस्तम्बान्तप्राणिजातस्य हृदि अन्तःकरणे तद्भावाभावप्रकाशकत्वेन तद्गतगुणदोषाम्पृष्टत्वेन च यतः परमेश्वरोऽहं संनिविष्टः अतो मत्तः परमेश्वरादेव पुण्यकर्मणा पुरुषाणां स्वस्वकर्मानुरोधेन जन्मान्तरादावनुभूतपदार्थस्मृतिरात्मानात्मयाथाऽऽत्म्यज्ञानं च प्रादुर्भवति, पापकर्मणा स्वकृतकर्मानुरोधेन स्मृतिज्ञानयोरपोहनं च भवति । सर्वैरवेदैश्च, चशब्दात् निखिलशास्त्रपुराणेतिहासेरहं परमेश्वरो वेद्यो वेदितव्यो भवामि, किं च वेदान्तकृद्वेदान्तसंप्रदायप्रवर्तकज्ञानप्रदत्वात् ब्रह्मादिस्तम्बान्तदेशिकोऽहमेव वेदवित् निरङ्कुशसर्वज्ञत्वादित्यर्थः ॥ १५ ॥

‘यदादित्यगतं तेजः’ इत्यादिना विशिष्टोपाधितो विभूतिसंक्षेपः उक्तः । इदानीं सर्ववेदान्तसिद्धान्तार्थं निष्कलं पुरुषोत्तमभावक्षराक्षरातीतत्वेन प्रतिपादयति—द्वाविति त्रिभिः ।

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कृत्स्नोऽक्षर उच्यते ॥ १६ ॥

द्वाविति । लोके ऽस्मिन् संसारभूमौ द्वाविमौ पुरुषावुच्येते । कौ-
 ताविति तत्राह—क्षर इति । क्षरतीति क्षरः क्षणभङ्गुरत्वात्, अविद्या-
 तत्कार्यतो न क्षरतीत्यक्षरः, क्षरश्चाक्षर एव चेति द्वाविमौ पुरुषौ विद्येते
 इत्यर्थः । को ऽयं क्षर इति तत्राह—सर्वाणीति । भूतानि ब्रह्मादिस्तम्बान्त-
 भूतग्रामशरीराणि, तेषामदृष्टदृष्टनष्टरूपत्वेन मध्यमक्षणभावित्वात् सर्वाणि
 भूतान्येव क्षरशब्देनोच्यन्ते । अज्ञलोकस्य शरीरेष्वेव पुरुषत्वप्रसिद्धेः को
 ऽयमक्षर इति तत्राह—कूटस्थ इति । स्वात्तोपाधिषु प्रतिक्षणं विनश्यत्स्वपि
 कूटः शिलाराशिरिवाविनाशितया तिष्ठतीति कूटस्थः । यद्वा कूटं तूलाविद्या-
 तत्कार्यजातम्, तत्राविकारित्वेन तिष्ठतीति कूटस्थः चेतनो जीवो ऽक्षरः
 पुरुष उच्यते, विवेकिभिर्देहातिरेकेण पुरुषग्रहणात् ॥ १६ ॥

यदर्थमेतौ विवक्षितौ तदेतत्क्षराक्षरातीतत्वेन नित्यशुद्धबुद्धपरमानन्द-
 स्वभावं परमाक्षरं क्षराक्षरोपाधिगुणद्रोषास्पृष्टत्वात् स्वस्य निष्कलं भावमुप-
 दिशति—

उत्तमः पुरुषस्तन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥ १७ ॥

उत्तम इति । स्वतः परतो वा नास्य व्ययो विद्यत इति यो
 ऽव्ययो नारायणः सर्वज्ञः परमेश्वरो भूरादिलोकत्रयमविद्यापदस्थूलसूक्ष्मवीज-
 भागोपलक्षणार्थं तत्समग्रं वा स्वसत्तास्फूर्तिमुखस्वरूपेणाविश्य स्वीयक्रिया-
 ज्ञानेच्छाशक्तिमिर्विभर्ति धारयति, सो ऽयं क्षराक्षरपुरुषाभ्यामुत्कृष्टतमत्वा-
 दुत्तमः पुरुषस्तन्यः, ताभ्यामत्यन्तविलक्षणत्वात् । तदेव स्फोरयति—
 परमात्मेति । स्वाविद्याद्वयतत्कार्यविलक्षणत्वेन परमश्चासावात्मा चेति परमा-
 त्मेत्युदाहृतो वेदान्तेष्वित्यर्थः ॥ १७ ॥

यो ऽयं सर्वप्रत्यगभिन्नः परमात्मा पुरुषोत्तम इत्युक्तः, तस्य लोक-
वेदप्रसिद्धमन्वर्थं नाम निर्दिशति—

यस्मात्क्षरमतीतो ऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।

अतो ऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥ १८ ॥

यस्मादिति । यस्मात् संसारमायावृक्षं क्षरतीति क्षरमतीतो ऽहं
मायासंसारवृक्षबीजादक्षरादपि चोत्तमः उत्कृष्टतमो भवामि, अतस्तस्मा-
त्ताभ्यां क्षराक्षराभ्यामुत्तमत्वात् पुरुषोत्तम इति लोके वेदे च प्रथितः
प्रख्यात इति कवयः सर्वत्रेदं नाम निबध्नन्ति ॥ १८ ॥

यथोक्तं पुरुषोत्तमतत्त्वं यो वेद तस्य सर्वज्ञत्वं फलमादिशति—

यो मामेवमसंमूढो जानाति पुरुषोत्तमम् ।

स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत ॥ १९ ॥

य इति । हे भारत ! श्रुत्याचार्यप्रसादात्तत्त्वज्ञानकवलितमूलाज्ञाना-
वरणस्वान्तो यो ऽसंमूढो विद्वानेवमुक्तप्रकारेण यथोक्तविशेषणविशिष्टं
पुरुषोत्तमं मां जानाति सर्वप्रत्यगभिन्नपरमात्मा ऽस्मीत्यपरोक्षीकरोति सर्वभावेन
सर्वात्मकतया मां पुरुषोत्तमं भजति, सोऽयं विद्वान् सर्वात्मानं मां वेत्तीति
सर्ववित् सर्वज्ञो भवति । सर्वात्मभावलक्षणा विदेहमुक्तिं प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

स्वतत्त्वज्ञानिनः कैवल्यफलमुक्त्वा ऽध्यायार्थमुपसंहरति—

इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मया जनघ ।

एतद् बुद्ध्वा बुद्धिमान्स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ॥ २० ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० पुरुषोत्तमयोगो नाम पञ्चदशोऽध्यायः ।

इतीति । हे अनघ ! इत्येवमुक्तप्रकारेणैतत् गुह्यतममनधिकारिष्व-
 त्यन्तमेव गोपनीयत्वात् । किं तत् ? शास्त्रं गीताशास्त्रस्यास्मिन्नध्याये संक्षेपे-
 णोक्तत्वात् 'यस्तं वेद स वेदवित्' 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इत्यादिना
 सर्ववेदान्तार्थस्य चात्रैव परिसमाप्तत्वादिदमेव पुरुषोत्तमाध्यायाख्यं शास्त्रमिति
 सर्वज्ञेन मयोक्तम् । हे भारत ! यथा मया प्रकटितमेतच्छास्त्रमर्थतो यः
 कश्चन वा यथावद्बुद्ध्वा प्रत्यक्परैक्यविषयकबुद्धिर्ज्ञानं तद्वान् बुद्धिमान् कृतं
 कृत्यं कर्तव्यं येन सः कृतकृत्यश्च स्यात् । प्रत्यग्भेदेन भगवत्तत्त्वे विदिते
 ब्राह्मण्यपदं प्रतिपन्नेन यत्कर्तव्यं तत्सर्वं कृतं भवेदिति भावः । 'सर्वं
 कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते' इत्युक्तत्वात् । यतः त्वमेतच्छास्त्रं
 श्रुतवानसि अतः कृतार्थो भवसि । इतिशब्दः अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥२०॥

संछिद्याश्च त्वमधुना तन्मूलज्ञानस्वङ्गतः ।

यतयो यत्पदं यातास्तन्मे दिशतु मङ्गलम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकाया पञ्चदशोऽध्यायः ॥

षोडशोऽध्यायः

दैवी संपदमाश्रित्य यस्त्यजेदासुरीं श्रियम् ।

तस्य ज्ञानाधिकारः स्यादित्याख्यातुमुपक्रमः ॥

पूर्वाध्यायान्ते 'गुह्यतमं शास्त्रम्' 'एतद्बुद्ध्वा बुद्धिमान्स्यात्'

इत्युक्तम् । तत्रैतत्तत्त्वं को बुध्यति को वा न बुध्यतीत्यपेक्षायां तत्त्व-
ज्ञानाधिकार्यनधिकारिविवेचनार्थं नवमाध्याये प्राणिनां प्रकृतयो दैव्यासुरी
राक्षसी चेति त्रिधा सूचिताः । तासां मध्ये राक्षसीमासुरीं चेति प्रकृति-
द्वयमुन्मूल्य दैवीं प्रकृतिं यो भजति स एव मत्प्रापकज्ञानाधिकारी नान्य
इति प्रतिपादयितुं षोडशाध्यायं श्रीभगवानुवाच । तत्रादौ दैवी संपदमाह—
अभयमिति त्रिभिः ।

श्रीभगवानुवाच—

अभयं सत्त्वसंशुद्धिर्ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ।

दानं दमश्च यज्ञश्च स्वाध्यायस्तप आर्जवम् ॥ १ ॥

अभयमिति । भयहेतुद्वैताभावात् अभयं भयादर्शनम् । सत्त्वंस्यान्तः-
करणस्य संशुद्धिः व्यवहारकाले ऽपि परब्रह्मनानृतादिवर्जनपूर्वकं शुद्धसत्त्व-
भावेन स्थितिः । श्रुत्याचार्यमुखतः प्रत्यगभेदेन ब्रह्मवेदनं ज्ञानम् ; तज्ज्ञानं
लब्धेन्द्रियद्वयेनेन्द्रियद्वयाधामहणेन यद् ब्रह्मात्मैक्यध्यानं तदेव योगः ;

तयोर्ज्ञानयोगयोः व्यवस्थितिः तन्निष्ठाप्रधानैषा दैवी संपत् । यथोक्ताधि-
कारिणि ब्रह्मविद्योपदेशो दानम् । धातुकरणनिग्रहो दमश्च । चशब्दादन्तः-
करणनिग्रहश्च गृह्यते । अग्निष्टोमादिर्यज्ञश्च । चशब्दात् स्मार्तो देवयज्ञादिः
गृह्यते । ऋगाद्यध्ययनं स्वाध्यायः । आत्मानात्मयाथाऽऽत्म्याल्लोचनं तपः ।
सर्वदा ऋजुत्वमार्जवम् ॥ १ ॥

अहिंसाऽऽदिरपि दैवी संपदित्याह—

अहिंसा सत्यमक्रोधस्त्यागः शान्तिरपैशुनम् ।

दया भूतेष्वलोलुप्त्वं मार्दवं ह्रीरचापलम् ॥ २ ॥

अहिंसेति । प्राणिनामहिंसनमहिंसा । प्राण्यप्रियानृतवर्जनपूर्वकं
यथाऽर्थवचनं सत्यम् । स्वावरजनकृतस्वपरिभवताडनादिभवक्रोधसहनमक्रोधः ।
सर्वसङ्गपरित्यागालक्षणः संन्यासस्त्यार्गः, पूर्वमेव दानस्योक्तत्वात् । सर्वत्रालं-
मतिः शान्तिः । अन्यत्र परसन्धप्रकटीकरणं पैशुनम्, अपैशुनं तदभावः ।
दुःखिनेषु भूतेषु कृपैव दया । विषयसंनिधाने ऽप्यविकृतचित्तत्वमलोलुप्त्वम् ।
अलोलुपत्वमिति वक्तव्ये अलोप आर्षः । कुत्रापि क्रौर्यानिवकाशात् सर्वत्र
मृदुत्वं मार्दवम् । अविद्वद्भोचरार्थप्रवृत्तौ लज्जैव ह्रीः । दुःसाधे ऽर्थे
बाह्यान्तरिन्द्रियाव्यापारयितृत्वमचापलम् ॥ २ ॥

प्रागल्भ्यादिकमपि दैवी संपदित्याह—

तेजः क्षमा धृतिः शौचमद्रोहो नातिमानिता ।

भवन्ति संपदं दैवीमभि जातस्य भारत ॥ ३ ॥

तेज इति । हे भारत ! सूक्ष्मबुद्धिमत्त्वं प्रागल्भ्यं वा तेजः, न
त्वगिन्द्रियगता दीप्तिः । परैस्ताडितस्यापि अन्तर्विक्रियाऽनुत्पत्तिः क्षमा ।

क्षमाऽक्रोधयो न पुनरुक्तिः, तयो शब्दभेदवदर्थभेदस्योक्तत्वात् । क्रोधानु-
त्पत्तिः क्षमा, बुद्धदितायामपि क्रोधवृत्तौ तदुपशमनमक्रोधः । इत्थं क्षमाऽक्रोध-
योर्विशेषः । यदवष्टम्भतः करणग्रामो नावसीदति सेयं धृतिः धैर्यम् । बाह्य-
मान्तरं चेति द्विविधं शौचम् । मृज्जलाभ्यां बाह्यशुद्धिः, मनोबुद्धिर्नैर्मल्यमन्त-
शुद्धिः, रागादिकालुष्यराहित्यम् । स्वस्मिन्निवृत्तस्तन्म्यामिमित्रानपकृतिरद्रोहः ।
विद्वानहमित्यादिमतिमान्, मत्सदृशः कोऽपि नास्तीत्यतिमान्, स यस्य
विद्यते सोऽतिमानी, तद्भावोऽतिमानिता, तदभावो नातिमानिता । एषैव
सात्त्विकी दैवी सपत् । एतानि विशेषणानि कस्येत्यत आह अभि जात-
स्येति । देवानामपि दैवी सात्त्विकी सपत्, तामभि जातस्य भाविः कल्याण-
भाजनस्य साधकस्याभयादीन्यनतिमानिताऽन्तानि ज्ञानसाधनानि पण्डित-
भेदतो भवन्ति । एव पण्डितसाधनसपन्नो यो मुमुक्षुः स एव प्रत्यग-
भिन्नब्रह्मज्ञानाधिकारी, नेतर इत्यर्थः ॥ ३ ॥

ज्ञानाधिकारिनिर्देशार्थं दैवी सपदमुक्त्वा तदनधिकारिणं निदेष्टुमा-
सुरी सपदमाचष्टे—

दम्भो दर्पोऽतिमानश्च क्रोधः पारुष्यमेव च ।

अज्ञानं चाभि जातस्य पार्थ सपदमासुरीम् ॥ ४ ॥

दम्भ इति । धर्मध्वनित्वं दम्भः । विद्याधनस्वप्ननादिप्रयुक्तो गर्वो
दर्पः । स्वस्मिन् सर्वोत्पृष्टत्वाध्यारोपश्च अतिमानः । स्वावरापकारिषु नेत्रा-
णुकटक्षोभहेतुः अन्तःकरणवृत्तिविशेषः क्रोधः । साधून् प्रति परस्पर्धन-
मेव च पारुष्यम् । कर्तव्याकर्तव्यविवेकराहित्यमज्ञानम्, एषा सपदमासुरी ।
कर्म्येतानि विशेषणानि भवन्तीत्यत आह—अभि जातस्येति । ह पार्थ ।

असुराणामियमासुरी संपद्वाजसी, तामभि जातस्य पुरुषस्य दम्भादीन्यं-
ज्ञानान्तानि ज्ञानानधिकारितासूचकानि षड् लिङ्गानि भवन्ति ॥ ४ ॥

अनयो संपदोः फलमाह—

दैवी संपद्विमोक्षाय निबन्धायासुरी मता ।

मा शुचः संपदं दैवीमभि जातो ऽसि पाण्डव ॥ ५ ॥

दैवीति । संसारबन्धनाद्विमोक्षाय दैवी संपद्ववति । आसुरी संपत्तु
संसार एव नियतो बन्धो निबन्धः; तस्मै निबन्धाय मता । तथा
राक्षसी संपच्च । एवं भगवद्वचनं भाकर्ण्य किमहमासुरसंपद्युक्तः किं वा
दैवसंपद्युक्तः इति संदिहानमर्जुनमालक्ष्याह— मा शुच इति । हे पाण्डव !
दैवी संपदमभि जातो ऽसि, भाविकल्याणभागसि । नो चेत् मच्छिष्यत्वं
मद्दर्शनादिर्वा कथं ते भवेत् । यत एवमतत्त्वं मा शुच, आसुरी संपदमभि
जातो ऽस्मीवेति शोकं मा कार्षीरित्यर्थ ॥ ५ ॥

निर्दया राक्षसी संपदस्ति चेत् कस्मात्सा नोक्तेत्यपेक्षायां तस्या-
स्तावदासुर्यामेवान्तर्भावात्सा पृथङ् न वक्तव्येत्याह—

द्वौ भूतसर्गौ लोके ऽस्मिन्दैव आसुर एव च ।

दैवो विस्तरशः प्रोक्त आसुरं पार्थ मे शृणु ॥ ६ ॥

द्वौ द्वौवेति । हे पार्थ ! लोके ऽस्मिन् संसारमण्डले दैव आसुर
एव चेति दैवासुरसंपदो प्रकृतत्वात् भूतानां सर्गौ सृष्टौ द्वौ द्विसंख्या-
कावुच्येते । तथा च श्रुतिः—‘द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च’^१

इति । तयोः भूतसर्गयोः 'अभयं सत्त्वसंशुद्धिः' इत्यादिना दैवोऽयं
सर्गो विस्तरशः प्रोक्तः, न त्वासुरः । समग्रमासुरं सर्गं मे मम वचनात्
विस्तरेशः शृणु अवधारय । न चासुरसर्गस्य परिहर्तव्यत्वेन तद्वेदनमनर्थ-
कमिति वाच्यम्, तथाथाऽऽत्म्यज्ञानाभावे परिहर्तुमशक्यत्वात् तत्परिहाराय
तद्वेदनं युक्तमित्यर्थः ॥ ६ ॥

ज्ञात्वा खलु परिहर्तव्यमित्यासुरीं संपदं विस्तरशो निरूपयति—
प्रवृत्तिं चेत्यादिभिर्द्वादशभिः ।

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना न विदुरासुराः ।
न शौचं नापि चाचारो न सत्यं तेषु विद्यते ॥ ७ ॥

प्रवृत्तिमिति । आसुरा जनाः पुरुषार्थसाधनत्वेन धर्मप्रवृत्तिं च
स्वानर्थहेतुत्वेनाधर्मनिवृत्तिं च न विदुः न जानन्ति । न केवलं तेषां
प्रवृत्तिनिवृत्त्यज्ञानम्, किं तु तेष्व्वासुरस्वभाववज्जनेषु बाह्योन्तरमेदेन शौच-
द्वयं न विद्यते । नापि स्वाश्रमोचितसंपत्तिः । सत्यं च यथाऽर्थवचनलक्षणं
सत्यमपि न विद्यते ॥ ७ ॥

वेदोक्तधर्माधर्मप्रवृत्तिनिवृत्ती कथं न विदुः, धर्माधर्मानङ्गीकारे कथं
जगतः सुखदुःखादिव्यवस्था स्यात्, कथमीश्वराज्ञालक्षणा स्वाश्रमोचितशौ-
चाचारादिनियतिं लङ्घयेयुः, ईश्वरानङ्गीकारे कुतो जगदुत्पत्त्यादि स्यादित्य-
पेक्षायामाह—

असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरम् ।
अपरस्परसंभूतं किमन्यत्कामहेतुकम् ॥ ८ ॥

‘असत्यमिति । यथा वयमनृतप्रायाः तथेदं जगदसत्यम् । नास्य धर्माधर्मौ प्रतिष्ठाहेतू विद्येते । अत एवाप्रतिष्ठितं जगदाहुः । न च जगच्छासितेश्वरो विद्यते । यत एवमतो निरीश्वरं जगदाहुः । के ते ? आसुरा जनाः । तर्हि जगत्कस्मादुत्पन्नमिति तत्राह—अपरस्परेति । अपरः परश्चेत्यपरस्परम्, अपरस्परतः अन्योन्यतः स्त्रीपुरुषमिथुनात् जगत्संभूतम् । किमन्यदस्ति कारणम् ? किं तु स्त्रीपुरुषयोरन्योन्यसंयोगः कामः, स एव प्रवाहरूपेण हेतुः । एवं कामहेतुकम् । न हि कामातिरेकेण धर्माधर्मादिकारणान्तरं विद्यत इति लौकायतिकदृष्टिमाश्रित्य प्राहुरित्यर्थः ॥ ८ ॥

कां दृष्टिमवष्टभ्यैवमेते-चदन्तीति तत्राह—

एतां दृष्टिमवष्टभ्य नष्टात्मानोऽल्पबुद्धयः ।

प्रभवन्त्युग्रकर्माणः क्षयाय जगतोऽहिताः ॥ ९ ॥

एतामिति । देहादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानेनाल्पा परिच्छिन्नविषया बुद्धिर्येषामासुराणां ते अल्पबुद्धयः पुरुषा लौकायतिकाश्रयामेतां दृष्टिमवष्टभ्य नष्ट आत्मा ऽन्तःकरणं येषां ते नष्टात्मानः अष्टपरलोकसाधनानुष्ठानमनसो भूत्वा प्राणिमात्रस्य जगतोऽहिताः शत्रवः सन्तः उग्रं क्रूरं हिंसाऽऽत्मकं कर्म येषां त उग्रकर्माणो भूत्वा जगतः क्षयाय प्रभवन्ति प्रादुर्भवन्तीत्यर्थः ॥ ९ ॥

तानेव प्रकारान्तरेण व्यनक्ति—

काममाश्रित्य दुष्पूरं दम्भमानमदान्विताः ।

मोहाद् गृहीत्वा ऽसद्ग्राहान्प्रवर्तन्ते ऽशुचिब्रताः ॥ १० ॥

काममिति । अशुचीनि कलञ्जमद्यमांसविषयाणि व्रतानि येषां ते अशुचिब्रताः पुरुषा दुःखेनापि यस्य कुक्षिः न पूर्यते तं दुष्पूरमिच्छा-

विशेषं काममाश्रित्य, दम्भश्च मानश्च मदश्च दम्भमानमदाः, तैरन्विताः सन्त मोहादनेन मन्त्रेणैता देवतामुपास्य निध्यादीन् प्राप्स्याम इत्यसद्ग्रहान्दुरवग्रहान् स्वीकृत्य प्रवर्तन्ते ॥ १० ॥

पुनर्विधाऽन्तरेण तानेव विशदयति—

चिन्तामपरिमेयां च प्रलयान्तामुपाश्रिताः ।

कामोपभोगपरमा एतावदिति निश्चिताः ॥ ११ ॥

चिन्तामिति । प्रलयो मरणमेवान्तो ऽवसानं यस्याः चिन्तायाः ता प्रलयान्ताम्, यस्याः स्वरूपमियत्तया परिमातुमशक्यं तामपरिमेयां चिन्तामुपाश्रिता आसुरा जना, काम्यन्त इति कामा विषया शब्दादयः, श्रोत्राद्यक्षैः तदुपभोग एव परमः पुरुषार्थो येषां ते कामोपभोगपरमा भूत्वा, देहधारिणैतावदेव प्राप्तव्यं नातो ऽतिरिक्तमस्तीति निश्चिताः सन्तो र्थसंचयानीहन्त इत्युत्तरेणान्वयः । यतश्चैतन्यविशिष्टः पुरुषः कामयते अतः काम एव परमपुरुषार्थ इति मन्यन्त इत्यर्थः ॥ ११ ॥

पुनः प्रकारान्तरेणासुरानाचष्टे—

आशापाशशतैर्यद्धाः कामक्रोधपरायणाः ।

ईहन्ते कामभोगार्थमन्यायेनार्थसंचयान् ॥ १२ ॥

आशेति । आसुरा पुरुषा, आशा एव पाशाः, तेषां शतैर्यद्धा इतस्तत आकृष्यमाणा सन्त, कामक्रोधौ परमयनं येषां ते कामक्रोधपरायणा भूत्वा, कामितविषयभोगार्थं कामभोगप्रयोजनाय न धर्मार्थम्, अन्यायेन चौर्यादिना र्थानां संचयान्नाशीनीहन्ते इच्छन्ति ॥ १२ ॥

तेषा मनोराज्यप्रभावतो नरकप्राप्तिं प्रकटयति—इदमिति चतुर्भि ।

इदमद्य मया लब्धमिदं प्राप्स्ये मनोरथम् ।

इदमस्तीदमपि मे भविष्यति पुनर्धनम् ॥ १३ ॥

इदमिति । अद्येद द्रव्य मया लब्ध मनस्तुष्टिकर मनोरथमिदं प्राप्स्ये । मद्रिपूणा यदिद धनमस्ति तदिदमपि मे मम पुनरागामिवर्षे भविष्यति । अत ऊर्ध्वमहं धनी स्यामित्यर्थ ॥ १३ ॥

नि सपन्न मनोराज्य करोतीत्याह—

असौ मया हतः शत्रुर्हनिष्ये चापरानपि ।

ईश्वरो ऽहमहं भोगी सिद्धो ऽहं बलवान्सुखी ॥ १४ ॥

असाविति । असौ दुर्जयो देवदत्तनामक शत्रुर्मया हत । तथा-विधानपरानपि शत्रून् हनिष्य, कस्यापि मत्तुल्यैश्वर्याभावादहमेवेश्वर, तथा ऽहमेव भोगी स्याम्, अहमेव मिद्वपुरुष, अतीव बलवानहम्, अतीव सुखीत्यादि मनोराज्य करोतीत्यर्थ ॥ १४ ॥

सर्वप्रकारै मत्तुल्य को ऽपि नास्तीत्यभिमन्यत इत्याह—

आढ्यो ऽभिजनवानस्मि

को ऽन्यो ऽस्ति सदृशो मया ।

यक्ष्ये दास्यामि मोदिष्य

इत्यज्ञानविमोहिताः ॥ १५ ॥

आढ्य इति । धनादिसंपत्त्या अहमाढ्यः ; सप्तपुरुषश्रोत्रियत्वादि-
संपत्त्या अभिजनवानस्मि ; सर्वप्रकारतो मत्सदृशः कोऽपि नास्ति ; यज्ञदा-
नादिकर्तृभ्योऽधिकां प्रतिष्ठामारोढुं यक्ष्ये ; अहं नटविटगायकेभ्यो दास्यामि
स्वार्जितं धनम् ; एतादृशसंपदा मत्तुल्यो नास्तीति मोदिष्य इत्यज्ञानेन
विमोहिताः । वैदिका अप्येवं मुह्यन्तीत्यर्थः ॥ १५ ॥

कृत्याकृत्यविवेकविकलानां परमफलं प्रकटयति—

अनेकचित्तविभ्रान्ता मोहजालसमावृताः ।

प्रसक्ताः कामभोगेषु पतन्ति नरकेऽशुचौ ॥ १६ ॥

अनेकेति । अनेकमनोरथाविष्टं चित्तमनेकचित्तम्, तेन विभ्रान्ता
आसुराः पुरुषाः, यथा मत्स्याः सूत्रजालसमावृताः तथा तेऽपि स्वा-
ज्ञानमोहमयजालसमावृता भूत्वा कामोपभोगेष्वभिनिविष्टाः अशुचौ रौरवादि-
नरके पतन्ति ॥ १६ ॥

वैदिकानामासुरधर्मप्रवृत्तावपि नरकपातो नास्तीति तत्राह—आत्मेति
द्वाम्याम् ।

आत्मसंभाविताः स्तब्धा धनमानमदान्विताः ।

यजन्ते नामंयज्ञैस्ते दम्भेनाविधिपूर्वकम् ॥ १७ ॥

आत्मेति । आत्मसंभाविताः सर्वगुणविशिष्टा वयमित्यात्मनैवात्मानं
स्तुवन्तो न तु सन्मार्गगामिभिः संभाविता वैदिका आसुराः, सकृन्नतिमात्रतः
स्वाघहारिषु यदृच्छया प्राप्तेषु सत्त्वपि तेषु स्वाधिकृत्यबुद्धिविकलत्वात् स्तब्धा
अनग्रा अम्मानेते न नमन्तीति विक्षिप्तचित्ता भूत्वा धनेन संजातो यो मानो

मदश्च ताभ्यामन्विता सन्त, नाममात्रेण न यज्ञा ते नामयज्ञा दीक्षित
सोमयाजी वाजपेयीत्यादिनाममात्रसिद्धये दम्भेन न तु श्रद्धया अविधि
पूर्वकं यथा भवति तथा नामयज्ञै वाचारम्भणपर्यवसानै यजन्ते । तादृश
यज्ञफलं रौरवादावनुभवन्तीत्यर्थः ॥ १७ ॥

आसुरवैदिकानामविधिपूर्वकत्वमेव प्रपञ्चयति—

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं च संश्रिताः ।

मामात्मपरदेहेषु प्रद्विपन्तो ऽभ्यसूयकाः ॥ १८ ॥

अहंकारमिति । आसुरवैदिका स्वप्ने ऽप्यप्राप्यान्सद्गुणानात्मन्यारो
प्यानेकसुगुणविशिष्टो ऽहमिति यो ऽभिमानः सो ऽहंकारः तम्, कामरागा
न्वितं पराभवं निमित्तं सर्वानर्थमूलं बलम्, यस्योद्भवमात्रेण स्वधर्मपराङ्मुखो
भवति स दर्पः तम्, स्वच्चादिविषयाभिलाषः कामः तम्, तदभिलाषकुण्ठनं
भवं क्रोधः तच्च संश्रिताः सन्तः सर्वप्रत्यग्रूपं मामात्मपरदेहेषु प्रद्विपन्तः
सन्तो नामयज्ञैर्यजन्ते । स्वपरदेहेषु भगवद्वेषः कथमिति तत्रोच्यते । नामयज्ञेषु
श्रद्धावैकल्यात् स्वायासमात्रमतिरिच्यते । तथैव पश्वादीनामविधिर्हि सथा
चैतन्यद्रोहः एवाविशिष्यत इति प्रद्विपन्त इत्युक्तम् । किं चाभ्यसूयका
परश्रेयोऽसहिष्णुत्वेन दुर्गुणविकलेषु सत्स्वपि दोषारोपका इत्यर्थः ॥ १८ ॥

∴ आसुरवैदिकानामासुरस्वभावप्रच्युतिर्जात्यपि न भवतीत्याह—
तानिति द्वाभ्याम् ।

तानहं द्विपतः क्रूरान्संसारेषु नराधमान् ।

क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु ॥ १९ ॥

तानिति । आसुरवैदिका ये तान् सन्मार्गप्रतिपक्षान् स्वात्मपर
देहेषु मामीश्वर द्विपतो नराधमान् अत एव क्रूरानशुभाचारानासुरीषु
व्याघ्रसर्पादियोनिष्वेवाजस्रं क्षिपामि । परमेश्वरो ऽहं तेषां तादृशं फलं
ददामीत्यर्थः ॥ १९ ॥

आसुरवैदिकानामपि बहूना जन्मनामन्ते श्रेयो भविष्यतीति तत्राह—

**आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि ।
मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिम् ॥ २० ॥**

आसुरीमिति । मूलाविद्याऽऽरूढा मूढा जन्मनि जन्मनि प्रतिजन्म
आसुरीं सर्पादियोनिमापन्ना सन्त हे कौन्तेय ! मा प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूप
वासुदेवमप्राप्यैव ततोऽप्यधमां मशकादियोनिप्राप्तिलक्षणां कुत्सितां
गतिं यान्ति । मामप्राप्यैवेत्यवकारात् निश्रेयसप्राप्तिं कदाचिदपि तेषां
नास्तीति द्योत्यते ॥ २० ॥

उक्तासुरीदोषपरिहारोपायाभावात् कस्यापि निश्रेयसप्रवृत्तिर्विरला
भवेदित्याशङ्कायामासुरीदोषमूले भगवद्भक्तिखड्गतो निर्मूलने निश्रेयस
प्रवृत्तिरित्यादित्युपदिशति—त्रिविधमिति द्वाभ्याम् ।

**त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।
कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥ २१ ॥**

त्रिविधमिति । यस्मिन्नासुरीसपत्न्यगोऽनन्तोऽप्यन्तर्भवति, यत्सर्वा
नर्थमूलम्, यत्परिहारेणासुरीसपत्न्यद्वन्द्वं निर्मूलं भवति, तदिदं हि नरकस्य
द्वारं नरकप्राप्तिसाधनत्वात् आत्मनो नाशनं नीचयोनिप्रापकत्वात् । तत्कृति

विधिमिति तत्राह—त्रिविधमिति । कथम् ? अप्राप्तविषयाभिलाषः कामः, स यथा सर्वानर्थमूलम्, कामेन प्रेरितो जन्तुर्मातरमपि कामयत इति प्रसिद्धं कामस्य स्वानर्थमूलत्वम् । तथा क्रोधः, क्रोधाविष्टः पितृनपि हन्तुमीहते । यथा क्रोधस्तथा लोभः, लोभः सर्वगुणान् हन्तीति प्रसिद्धम् । यस्मादेतत् कामादित्रयमात्मनो नीचयोनिद्वारं तस्मात् भागवतसङ्गजनितभगवद्भक्ति-खड्गत एतत्कामादित्रयं त्यजेदुन्मूलयेदित्यर्थः ॥ २१ ॥

एतत्त्यागात्किं फलं स्यादित्यपेक्षायामाह—

एतैर्विमुक्तः कौन्तेय तमोद्वारैस्त्रिभिर्नरः ।

आचरत्यात्मनः श्रेयस्ततो याति परां गतिम् ॥ २२ ॥

एतैरिति । हे कौन्तेय ! तमसो नरकस्य नीचयोनिप्राप्तेरपि द्वार-भूतैरेतैः त्रिभिः कामादिभिः विमुक्तः, तेन नरकानर्हत्वात् नरः स्वात्मनः श्रेयःसाधनं निष्कामकर्मतपोयोगभगवद्भक्त्यादिकमाचरति, ततस्तदनुष्ठानप्रभव-प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानेन स्वाविद्यात्कार्यलक्षणासुरीसंपदः परां गतिं मुक्तिं याति प्राप्नोति ॥ २२ ॥

सर्वासुरसंपत्त्यागहेतुनिःश्रेयससाधनाचरणस्य शास्त्रमूलकत्वात् तदेव प्रमाणम्, तद्व्यतिरेकेण कामकारेण वर्तमानस्य पूर्वविपरीतफलमाह—

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तन्ते कामकारतः ।

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम् ॥ २३ ॥

य इति । यः पुरुषः कर्तव्याकर्तव्यलक्षणशास्त्रविधिं विधिप्रतिपे-
धार्थमुत्सृज्य कामकारतः स्वेच्छाचरणेन वर्तते सो ऽयं स्वेच्छाचारी

पुरुषार्थोपयोगिनीं मिद्धिं नाप्नोति । नापि सुखं नापि परा प्रकृष्टा गतिं स्वर्गं
मनुष्यादिलोकं वा आप्नोतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

यतः स्वेच्छाऽऽचारतः पुरुषार्थवैरल्यं भवत्यतः शास्त्रानुरोधेन नि-
श्रेयससाधनमनुष्ठेयमित्युपसंहरति—

तस्माच्छास्त्रं प्रमाणं ते कार्याकार्यव्यवस्थितौ ।
ज्ञात्वा शास्त्रविधानोक्तं कर्म कर्तुमिहार्हसि ॥२४॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० दैवासुरसंपद्विभागयोगो नाम षोडशोऽध्यायः ॥

तस्मादिति । यस्मादेवं तस्मात् ते तव कार्याकार्यव्यवस्थितौ कर्त-
व्याकर्तव्यव्यवस्थायाः शास्त्रं प्रमाणं ज्ञानसाधनप्रमाणं भवतु । इदं कुर्या-
दिदं न कुर्यादिति शास्त्रविधानोक्तं ज्ञात्वा ज्ञानसाधनीभूतस्वाश्रमोचितं
कर्म कर्तुमिहार्हसि । इहेति कर्माधिकारभूमिप्रदर्शनार्थः । इतिशब्दः
अध्यायपरिसमाप्त्यर्थः ॥ २४ ॥

आसुरीं सपदं त्यक्त्वा दैवीमाश्रित्य भिक्षव ।
यन्निष्कल्पदं यान्ति तत्प्रसीदतु मेऽनिशम् ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० अर्थप्रकाशिकायां षोडशोऽध्यायः ॥

सप्तदशो ऽध्यायः

शुद्धसत्त्वमयीं श्रद्धामाश्रितो ऽन्यत्परित्यजन् ।

ब्रह्मज्ञानाधिकारीति वक्तु सप्तदशोद्यम ॥

पूर्वाध्यायान्ते 'य शास्त्रविधिमुत्सृज्य कामकारेण वर्तते । न स सिद्धिमवाप्नोति' इत्यादिना शास्त्रोक्तविधिमुत्सृज्य कामकारतो वर्तमानस्य ज्ञानाधिकाराभाव प्रकटितः । तत्र कामकार विना शास्त्रविधिमतिक्रम्य श्रद्धाया वर्तमानानां किं ज्ञानाधिकारो ऽस्ति न वेति जिज्ञासया भगवन्तः प्रत्यर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धया ऽन्विताः ।

तेषां निष्ठा तु का कृष्ण सत्त्वमाहो रजस्तमः ॥ १ ॥

य इति । हे कृष्ण ! ये स्वाश्लेषङ्घ्रिना पुरुषा केचित् एव कर्तव्यमेव न कर्तव्यमिति श्रुतिस्मृतिचोदनालक्षणं शास्त्रविधिमुत्सृज्यान्धपरंपरया श्रद्धया ऽऽस्तिव्यवुद्ध्या ऽन्विता सन्तो देवादीन्यजन्ति तेषां शास्त्रानभिज्ञानां देवादियजनलक्षणा निष्ठा तु का कीदृशी ? किं सत्त्व सात्त्विकी, आहोस्विद्रज रजसी, उत तम तामसीति प्रश्नः । न च शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्त इत्यादिना बुद्ध्या ऽपि शास्त्रार्थं तमुल्लङ्घ्य कामकारतो वर्तन्त इति

वाच्यम्, तेषां श्रद्धापूर्वकयजनानुपपत्तेः । न हि शास्त्रविरुद्धेऽर्थे शास्त्रज्ञानां श्रद्धोदेति । केवलदुःखनुद्धयाऽऽलस्याद्वा शास्त्रार्थपरिचयपराङ्मुखाः सन्तः अन्धपरंपरया श्रद्धया कचिद्देवताऽऽराधनादौ प्रवर्तन्त इति भावः ॥ १ ॥

अर्जुनकृतप्रश्नस्य सामान्यविषयत्वेन प्रतिवचनानर्हत्वमभिप्रेत्य प्रकाशान्तरेण प्रतिवचनं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिनां सा स्वभावजा ।
सात्त्विकी राजसी चैव तामसी चेति तां शृणु ॥ २ ॥

त्रिविधेति । शास्त्रार्थज्ञानां प्रत्यगभिन्नब्रह्मैक्यविषया सात्त्विकी श्रद्धैकैव । देहिनामन्धपरंपरया प्रवर्तमानानां स्वभावजा श्रद्धा सात्त्विकी राजसी तामसी चेति त्रिविधा भवति । स्वभावो नाम जन्मान्तरकृतधर्माधर्मादिसंस्कारो यो मरणकालेऽभिव्यज्यते सोऽयमित्यर्थः । स्वभावमन्यथाकर्तुं हि शास्त्रं प्रवृत्तं यतस्तज्ज्ञानं तेषां नास्ति अतः केवलस्वभावजश्रद्धा त्रिविधेति यस्या निष्ठां त्वं पृच्छसि तामिमां त्रिविधां श्रद्धां शृणु । श्रुत्वा अवधारयेत्यर्थः ॥ २ ॥

देवादिपूजाविषया सात्त्विकी श्रद्धा, यक्षराक्षसादिपूजाविषया राजसी, भूतप्रेतपिशाचादिपूजाविषया तामसीति श्रद्धायास्त्रैविध्यं कथमित्यपेक्षायां रजस्तमोमिश्रसत्त्वत्रैविध्यं पुरस्कृत्य श्रद्धाया अपि त्रैविध्यं संभवतीत्याह—

सत्त्वानुरूपा सर्वस्य श्रद्धा भवति भारत ।
श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धः स एव सः ॥ ३ ॥

सत्त्वेति । विवेकिनो ऽविवेकिनो वा सर्वस्य लोकस्य सत्त्वतार-
तम्यानुरूपा श्रद्धा भवति । यद्येवं तत किं स्यादिति तत्राह—श्रद्धेति ।
यो ऽयं पुरुष संसारी जीव श्रद्धामयः श्रद्धाप्रचुरो भवति । या श्रद्धा यस्य
जीवस्य सो ऽयं यच्छूद्धः तच्छूद्धारूप एव स भवति ॥ ३ ॥

कथं पुनः पुरुषस्य सात्त्विकादिश्रद्धा ज्ञातुं शक्येत्यपेक्षाया कार्ये-
णानुमेयेत्याह—

यजन्ते सात्त्विका देवान्यक्षरक्षांसि राजसाः ।

प्रेतान्भूतगणांश्चान्ये यजन्ते तामसा जनाः ॥ ४ ॥

यजन्त इति । सत्त्वगुणप्रधाना सात्त्विका जना सत्त्वप्रकृतीन्दे-
वानेव यजन्ते । रजोगुणप्रधाना राजसास्तु रजःप्रकृतीन्यक्षात्रक्षांसि च
यजन्ते । एतेभ्यो ऽन्ये तु तामसाः प्रेतान् स्वाश्रमाचारभ्रंशतः प्रादुर्भूत-
वायुशरीरान् भूतगणान् ब्राह्मणादिचामुण्डाऽन्तमातृकाऽऽदीन्यजन्ते । एव-
मुक्तप्रकारेण सत्त्वादिनिष्ठा स्वस्वकार्यलिङ्गेन द्रष्टव्या । लोके तावत् सहस्रेषु
कश्चिदेव सत्त्वनिष्ठो भूत्वा देवान् यजते । प्रायशो बाहुल्येन रजोनिष्ठा-
स्तमोनिष्ठाश्च प्राणिनो भवन्तीति भावः ॥ ४ ॥

राजसतामसेषु पुनर्विशेषमाह—अशास्त्रविहितमिति द्वाभ्याम् ।

अशास्त्रविहितं घोरं तप्यन्ते ये तपो जनाः ।

दम्भाहंकारसंयुक्ताः कामरागबलान्विताः ॥ ५ ॥

• अशास्त्रविहितमिति । केचित्पुरुषा शास्त्रविधिमजानन्तो ऽपि पुरातन-
पुण्यसंस्कारतः सात्त्विका भवन्ति । केचिन्मध्यमा राजसा, केचिदधमा-

स्तामसाः । ये तु पुनरत्यन्तमन्दभागेनान्विताः पापण्डसङ्गतस्तदाचारवर्तिनो
जनाः यच्छास्त्रवर्हितं तदशास्त्रविहितं प्राणिनामात्मनश्च घोरं पीडाकरं
तपस्तप्यन्ते । इत्थं तपः कैर्योगतः तप्यन्त इति तत्राह—दम्भेति ।
दम्भश्च धर्मध्वजित्वं देहादावात्मभावोऽहंकारश्च, ताभ्यां संयुक्ताः,
कामश्च रागश्च कामरागौ तत्संस्कृतं बलं कामरागबलं तेनान्विताः काम-
रागबलान्विताः ये वर्तन्ते तानासुरनिश्चयान् विद्धि इत्युत्तरेणान्वयः ॥ ५ ॥

पुनस्तानेव प्रकारान्तरेण विशदयति—

कर्शयन्तः शरीरस्थं भूतग्राममचेतसः ।

मां चैवान्तःशरीरस्थं तान्विद्ध्यासुरनिश्चयान् ॥ ६ ॥

कर्शयन्त इति । श्रुतिस्मृती हि भगवच्छासनरूपे, तयोश्चेतो येषां
न विद्यते ते खल्वचेतसो मन्दप्रज्ञा अविवेकिनः अत्यन्ततामसाः पुरुषाः ;
शीर्यत इति शरीरम्, तस्मिन् शरीरे तिष्ठतीति शरीरस्थो भूतग्रामो भूत-
समुदयः, तं करणग्रामं तद्भावाभावप्रकाशकत्वेन शरीरस्यान्तः हृदये तिष्ठा-
मीत्यन्तःशरीरस्थः, तं मां चान्तःशरीरस्थं मिथ्याकामाभिनिवेशतो मुधोप-
वासादिभिः कर्शयन्तो ये तपश्चरन्ति तानसुराणां निश्चयो येषां तानासुर-
निश्चयान् परिहरणार्थं विद्धि । मच्छासनरूपश्रुतिस्मृत्युक्तस्वाश्रमाचारवैरल्यतो
मद्भावविकलतया देहादावात्मत्वात्मीयत्वाभिमानो मत्कर्शनमित्यर्थः ॥ ६ ॥

आहारयज्ञतपोदानानां सात्त्विकादिभेदं दर्शयति—आहार इत्या-
दिभिस्त्रयोदशभिः—

आहारस्त्वपि सर्वस्य त्रिविधो भवति प्रियः ।

यज्ञस्तपस्तथा दानं तेषां भेदमिमं शृणु ॥ ७ ॥

आहारस्त्विति । सर्वस्य प्राणिजातम्याहारो ऽन्नादि यथा त्रिविध-
प्रियो भवति, तथा यज्ञतपोदानानि च त्रिविधानि भवन्ति । तेषा वक्ष्य-
माणमिमं भेदं शृणु । श्रुत्वा सत्त्वाहारयज्ञतपोदानावष्टम्भेन रजस्तमो-
गुणवर्धकमाहारादिकं परित्यजेत्यर्थः ॥ ७ ॥

सात्त्विकमाहारं दर्शयति—

आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः ।

रस्याः स्निग्धाः स्थिरा हृद्या आहाराः सात्त्विकप्रियाः ॥८॥

आयुरिति । आयुर्जीवनम्, सत्त्वमुत्साहः, बलं सामर्थ्यम्, आरोग्यं
रोगराहित्यम्, सुखं चित्तमवास्थ्यम्, प्रीतिः परमो हर्षः, आयुश्च सत्त्वः च बलं
चारोग्यं च सुखं च प्रीतिश्च तासामायुः सत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतीनां विवर्धनाः,
ते च रसोपेता रस्याः, स्नेहवन्तः स्निग्धाः, देहे चिरकालस्थायिनः स्थिराः,
आस्वादनमात्रेण हृदयप्रिया हृद्याः, एवभूता आहाराः सात्त्विकप्रकृति-
विशिष्टपुरुषप्रिया सात्त्विकैरेव भोज्या इत्यर्थः ॥ ८ ॥

राजसाधमाहारविशेषं दर्शयति—

कटुम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः ।

आहारा राजसस्येष्टा दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

कट्विति । अतिशब्दः कट्वादियुः सप्तस्वपि सन्वध्यते । निम्बादिरति-
कटुश्च । अत्यम्लश्च अतिलवणश्च अत्युष्णश्च प्रसिद्धः । मरीच्यादिरतितीक्ष्णश्च
हिङ्ग्यादिरतिरूक्षश्च सर्पसादिरतिविदाही च कटुम्ललवणात्युष्णतीक्ष्ण-
रूक्षविदाहिनः । एते आहारा राजसप्रकृतिविशिष्टपुरुषस्येष्टाः । तदाहार-

फलमाह—दुःखेति । तात्कालिकहृदयसंतापादि दुःखम्, पश्चाद्भावि दौर्म-
नस्यं शोकः, व्याधिरामयः, तान्प्रयच्छन्तीति दुःखशोकामयप्रदाः सात्त्विक-
प्रकृतिमिच्छता परित्याज्या इत्यर्थः ॥ ९ ॥

तामसप्रकृतिभोज्यमाहारविशेषं दर्शयति—

यातयामं गतरसं पूति पर्युषितं च यत् ।

उच्छिष्टमपि चामेध्यं भोजनं तामसप्रियम् ॥ १० ॥

यातयाममिति । यस्य एकस्यौदनादेः शैत्यावस्थाहेतुः यामो यातः
तद्यातयामम्, निष्पीडितसारं गतरसम्, दुर्गन्धं पूति, दिनान्तरपक्वं पर्युषितम्,
अन्यमुक्तावशिष्टमुच्छिष्टम्, अभक्ष्यत्वात्कलङ्गाद्यमेध्यम्, एवंविधं भोजनं
तामसप्रकृतिविशिष्टपुरुषभोज्यं प्रियम् । सात्त्विकप्रकृतिमिच्छतैतदपि त्याज्य-
मित्यर्थः ॥ १० ॥

अथेदानीं यज्ञस्यापि त्रैविध्यमुच्यते—अफलेति त्रिभिः ।

अफलाकाङ्क्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते ।

यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विकः ॥ ११ ॥

अफलेति । फल्गुतया लीयन्त इति फलानि, तेषामाकाङ्क्षा फला-
काङ्क्षा, सा येषां न विद्यते ते अफलाकाङ्क्षिणः, तैरफलाकाङ्क्षिभिः
पुरुषैरीश्वराराधनलक्षणनिष्कामधिया यज्ञकर्म यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय
विधिना ऽऽवश्यकतया दृष्टो विहितो यो यज्ञः इज्यते अनुष्ठीयते स
सात्त्विको यज्ञः चित्तशुद्धिहेतुत्वात् ॥ ११ ॥

सात्त्विकयज्ञमुक्त्वा राजसयज्ञं दर्शयति—

अभिसंधाय तु फलं दम्भार्थमपि चैव यत् ।

इज्यते भरतश्रेष्ठ तं यज्ञं विद्धि राजसम् ॥ १२ ॥

अभिसंधायेति । भरतानां कौरवाणां श्रेष्ठत्वात् हे भरतश्रेष्ठ ! तुल्यशब्दः सत्त्वयज्ञवैलक्षण्यद्योतकः । स्वर्गादि फलमभिसंधायोद्दिश्य दम्भार्थं महत्त्वख्यापनार्थमपि च यो यज्ञः इज्यते तं यज्ञं राजसं विद्धि चित्तशुद्धयनु-
पयोगात् ॥ १२ ॥

तामसयज्ञमाह—

विधिहीनमसृष्टान्नं मन्त्रहीनमदक्षिणम् ।

श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं परिचक्षते ॥ १३ ॥

विधिहीनमिति । चोदनास्पर्शानर्हत्वात् विधिहीनम्, ब्राह्मणादिभ्यो यस्मिन्यज्ञे ऽन्नमसृष्टमदत्तं सो ऽयमसृष्टान्नस्तम्, मन्त्रैर्हीनम्, तत्र हेतुरद-
क्षिणम् उक्तिमात्रदक्षिणं पश्चाद्वास्याम इति, अत एव श्रद्धाविरहितं च यज्ञं तामसमिति शिष्टा परिचक्षते कथयन्ति । ऐहिकामुष्मिकफलवैरल्यात् राजसतामसयज्ञौ सात्त्विकैः त्याज्यावित्यर्थः ॥ १३ ॥

अयेदानीं शारीरादिभेदेन तपसस्त्रैविध्यमुच्यते—देवेति त्रिभिः ।

देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनं शौचमार्जवम् ।

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शारीरं तप उच्यते ॥ १४ ॥ -

देवेति । देवा इन्द्रादयः द्विजाः श्रुताध्ययनसंपन्नाः गुरवो देशिकाः प्राज्ञा गुरुकुल्याः, तेषां पूजनं बाह्यशौचमार्जवमृजुत्वं ब्रह्मचर्यं गुरुकुलवासः अहिंसा च प्राणिमात्रापीडनम् । एतत्सर्वं शरीरेण निर्वर्त्यत्वात् शारीरं तप उच्यते ॥ १४ ॥

शारीरं तप उक्त्वा वाचिकं तप उदाहरति—

अनुद्वेगकरं वाक्यं सत्यं प्रियहितं च यत् ।

स्वाध्यायाभ्यसनं चैव बाह्म्यं तप उच्यते ॥ १५ ॥

अनुद्वेगेति । प्राणिमात्रस्याप्युद्वेगं भयं न करोतीत्यनुद्वेगकरं वाक्यं यत् तत् ; किंविशेषणविशिष्टम् ? सत्यं यथाभूतार्थभाषणं प्रियं दृष्टार्थाविरोधि हितं चादृष्टार्थाविरोधि । अनुद्वेगादिभिश्चतुर्भिर्विशेषणैर्वाक्यं विशिष्यते । चकारः चतुर्विशेषणसमुच्चयार्थः । परप्रत्ययार्थप्रयुक्तानुद्वेगकरवाक्यस्यानृतोक्तित्ववारणार्थं सत्यपदम्, दृष्टदोषनिवारणाय प्रियपदम्, अदृष्टदोषनिवारणाय हितपदम्, एतद्विशेषणविशिष्टं वाक्यं प्राङ्मुखत्वपवित्रपाणित्वादिविधिमनतिक्रम्य स्वाध्याय ऋगादिः, तस्यावर्तनमभ्यसनं चैव बाहिन्द्रियनिर्वर्त्यत्वात् बाह्म्यं तप उच्यते ॥ १५ ॥

मानसं तपो विशिनष्टि—

मनःप्रसादः सौम्यत्वं मौनमात्मविनिग्रहः ।

भावसंशुद्धिरित्येतत्तपो मानसमुच्यते ॥ १६ ॥

मन इति । मनसः प्रसादः संकल्पत्यागतः स्वच्छताऽऽपादनम्, गुण्यादिप्रसादहेत्वन्तःकरणवृत्तेः मौमन्यं सौम्यत्वम्, 'यच्छेद्वाद् मनसी

प्राज्ञ^१ इति श्रुत्यनुरोधेन वाकसयमस्यापि मन सग्रमहेतुत्वादिति मन सयमो मौन मनन वा, आत्मन करणग्रामस्य स्वार्थेभ्यो निरोध आत्मविनिग्रह, परैर्व्यवहारकाले ऽपि कुटिलतावैरल्य यत्तत्तपो मानसमुच्यते ॥ १६ ॥

कायवाङमनोनिर्वर्त्य तप कथ त्रैविध्यमर्हतीति तत्राह—श्रद्धयति त्रिभि ।

श्रद्धया परया तप्तं तपस्तत्त्रिविधं नरैः ।

अफलाकाङ्क्षिभिर्युक्तैः सात्त्विकं परिचक्षते ॥ १७ ॥

श्रद्धयेति । अफलाकाङ्क्षिभि फलाकाङ्क्षारहितै फलसङ्गतो नरक भवतीति य मन्यन्ते तै सत्त्वप्रकृतिभि नरै परया श्रद्धया युक्तै यत्तप क्रायिकवाचिकमानसभेदेन त्रिविध तप्त तत्तप सत्त्वनिर्वृत्तत्वात् सात्त्विक मिति परिचक्षते शिष्टा कथयन्तीत्यर्थ ॥ १७ ॥

सात्त्विकतपोलक्षणमुक्त्वा राजसतपोलक्षणमाह—

सत्कारमानपूजाऽर्थं तपो दम्भेन चैव यत् ।

क्रियते तदिह प्रोक्तं राजसं चलमध्रुवम् ॥ १८ ॥

सत्कारेति । राजसप्रकृतिभि साधुरस्य तपस्वीति परै श्लाघन साधुकार सत्कारश्च प्रत्युत्थानाभिवादनादि मानन मानश्च पादप्रक्षालन धनार्पणादि पूजा च सत्कारमानपूजा, तदर्थं केवल दम्भेन चैव यत् तप क्रियते तत्तपो राजसमनियतफलत्वाच्चल क्षणमङ्गुरत्वादध्रुवमिति च प्रोक्तम् ॥ १८ ॥

तामसं तप आह—

मूढग्राहेणात्मनो यत्पीडया क्रियते तपः ।
परस्योत्सादनार्थं वा तत्तामसमुदाहृतम् ॥ १९ ॥

मूढेति । मूढग्राहो ऽविवेकिनिश्चयः, तेन मूढग्राहेणात्मनः पीडया परस्योत्सादनार्थं नाशनार्थं वा यत्क्रियते तत्तपः तामसमुदाहृतम् ॥ १९ ॥

दानस्यापि त्रैविध्यं यत्प्रतिज्ञातं तत्र सात्त्विकं दानं संक्षिपति—

दातव्यमिति यद्दानं दीयते ऽनुपकारिणे ।
देशे काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

दातव्यमिति । अनुपकारिणे प्रत्युपकारासमर्थाय निरपेक्षं यथा भवति तथा दातव्यमिति यद्दानं दीयते कुरक्षेत्रादिपुण्यदेशं संक्रान्तिग्रह-
णादिपुण्यकाले च सपङ्कजवेदपारगब्रह्मविदादौ पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

राजसं दानमाह—

यत्तु प्रत्युपकारार्थं फलमुद्दिश्य वा पुनः ।
दीयते च परिक्रिष्टं तद्राजसमुदाहृतम् ॥ २१ ॥

यत्त्विति । अयं तु समयं मा प्रत्युपकरिष्यतीति प्रत्युपकारार्थं पुनरस्य दानम्येदमिहामुत्रमुन्वप्रापकं भवेदिति फलमुद्दिश्य वा परिक्रिष्टं दुःस्वान्वितं यदीयते तद्दानं राजसमुदाहृतम् ॥ २१ ॥

तामस दान व्यनक्ति—

अदेशकाले यद्दानमपात्रेभ्यश्च दीयते ।

असत्कृतमवज्ञातं तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

अदेशेति । देशकालपात्रसपत्तावपि ग्लेच्छादिसकीर्णं पापदेशो यो ऽयमदेश तस्मिन् सक्रान्त्यादिविशेषरहितत्वात् अकाले नटविटगायकेभ्यो ऽपात्रेभ्यो यद्दानं दीयते, प्रमादतो देशादिसपत्तौ वा तत्र प्रियवचनपादप्रक्षालनपूजाऽऽदिवैरल्यादसत्कृतं स्वनीचबुद्धितो ऽवज्ञातं च तद्दानं तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

आहारयज्ञतपोदानानां राजसत्त्वादिदोषापनुत्तये को ऽयमुपाय इत्यं पेशाया तेषां साद्रुण्यायेममुपायमाह —

ओं तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः ।

ब्राह्मणास्तेन वेदाश्च यज्ञाश्च विहिताः पुरा ॥ २३ ॥

ओं तत्सदिति । ‘ओमित्येतदक्षरमिदं सर्वम्’^१ इत्यादिश्रुते ओमिति, ‘तत्त्वमसि’ इति प्रत्यग्परचिदैक्यप्रतिपादकश्रुते तदिति, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’^२ इति श्रुते सदिति च निर्दिश्यते ऽनेनेति ब्रह्मण ओं तत्सदिति त्रिविधो नामनिर्देशो वेदान्तेषु ब्रह्मविद्धि स्मृतश्चिन्तितः । त्रितयोच्चारणनान्यतमोच्चारणेन वा रजस्तमोदोषप्रयुक्तं वैगुण्यमपि यज्ञादिकस्य साद्रुण्यं भजेदित्यर्थः । पुरा सर्गादौ विधात्रा तेन निर्देशत्रयेण ब्राह्मणा वेदाश्च यज्ञाश्च विहिता निर्मिताः ॥ २३ ॥

ओंकारादीना प्राशस्य प्रकटयति—

तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपःक्रियाः ।
प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥ २४ ॥

तस्मादिति । यस्मादेव ब्रह्मणो निर्देश प्रकटित तस्मादोमित्यु-
दाहत्योच्चार्य ब्रह्मवादिना वेदवादिनामिदं कर्तव्यमिदं न कर्तव्यमिति
विधायकत्वात् विधानं शास्त्रम्, तेनोक्ता चोदिता यज्ञदानतपसा क्रिया
सततं प्रवर्तन्ते अङ्गलोपे ऽपि साक्षा भवन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

ब्रह्मण प्रथमनिर्देशमुक्त्वा द्वितीयनिर्देशमाह—

तदित्यनभिसंधाय फलं यज्ञतपःक्रियाः ।
दानक्रियाश्च विविधाः क्रियन्ते मोक्षकाङ्क्षिभिः ॥ २५ ॥

तदिति । मोक्षकाङ्क्षिभिः पुरुषैः तदिति ब्रह्मणो द्वितीयनिर्देश-
मुच्चार्य यज्ञादिकर्मफलमनभिसंधाय यज्ञक्रिया तप क्रियाश्च क्षेत्रहिरण्यादि-
भेदेन विविधा दानक्रियाश्च क्रियन्ते निर्वर्त्यन्ते ॥ २५ ॥

ब्रह्मणस्तृतीय निर्देश निर्दिशति—सदिति द्वाभ्याम् ।

सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते ।
प्रशस्ते कर्मणि तथा सच्छब्दः पार्य युज्यते ॥ २६ ॥

सदिति । पुत्रभ्याविद्यमानभ्यासतो जन्मनि सद्भावे असाधो साधु-
भावे च ब्रह्मणस्तृतीयमभिधानं सदित्येव प्रयुज्यते । यथा सद्भावसाधु-

भावयो सच्छब्द प्रयुक्त तथा विवाहादौ प्रशस्ते कर्मणि हे पार्थ ।
सच्छब्दो युज्यते प्रयुज्यत इत्यथ ॥ २६ ॥

विधाऽन्तरण सच्छब्दस्य विनियोग विवृणोति—

यज्ञे तपसि दाने च स्थितिः सदिति चोच्यते ।

कर्म चैव तदर्थीयं सदित्येवाभिधीयते ॥ २७ ॥

यज्ञ इति । यज्ञ तपसि दाने च या स्थिति तात्पर्येणावस्थान
सा सदिति चोच्यत । ब्रह्मवादिभिरिति शेष । यस्य ब्रह्मणो ऽभिधानत्रय
प्रकृतमो तत्सदिति यज्ञदानतप क्रियाऽऽदिक सर्व तदर्थीय फलाभिसाधिवै
कल्येन यज्ञादिकर्मणामनुष्ठीयमानत्वात् सर्व सदित्येवाभिधीयते । तदेतद्य
ज्ञादिक कर्म रजस्तमोदोषेण विगुणत्व गतमपि औ तत्सदिति ब्रह्मणो ऽभि
धानयोगात् सात्त्विकत्वमुपेत्य साद्रूप्य भजेदित्यर्थ ॥ २७ ॥

यत श्रद्धापूर्वकमनुष्ठीयमान कर्म चित्तशुद्धिगम्यज्ञानद्वारा मोक्षहे
तुर्भवति, अतो ऽश्रद्धया ऽनुष्ठीयमान कर्मजात सर्वमसदेवेत्युपसहरति—

अश्रद्धया हुतं दत्त तपस्तप्तं कृत च यत् ।

असदित्युच्यते पार्थ न च तत्प्रेत्य नो इह ॥ २८ ॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासु० श्रद्धात्रयविभागयोगो नाम सप्तदशो ऽध्याय ।

अश्रद्धयति । अश्रद्धया ऽगौ हुत ब्राह्मणभ्यो दत्त वृच्छचान्द्राय-
णादि तपस्वस स्तुतिनमस्कारादिक यत्किञ्चित्कर्म कृत च यत् हे पार्थ !
तत्सर्वमसदित्युच्यते मत्प्राप्तावहेतुत्वात् । न च तद्वहुलायासकृतमपि प्रेत्य

मृत्वा ऽपि परमार्थफलाय कल्पते विगुणत्वात् । नो इहास्मिन् लोके ऽपि
 शर्म प्रयच्छति अयशस्करत्वात् । तद्विपरीताना शास्त्रार्थज्ञानाभावे ऽपि
 श्रद्धावता राजसतामसाहारादित्यागेन सात्त्विकाहारादिसेवया सत्त्वप्रधा-
 नाना ज्ञानद्वारा विदेहकैवल्य सिध्यतीति भाव । इतिशब्द अध्याय
 परिसमाप्त्यर्थ ॥ २८ ॥

श्रद्धयो तत्सदित्यवमनुसधाय सूरय ।
 यद्विष्णो परम धाम यान्ति तन्मे प्रसीदतु ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकाया सप्तदशो ऽध्याय ॥

अष्टादशोऽध्यायः

सर्ववेदान्तसिद्धान्तगीताशास्त्रार्थनिर्णयम् ।

पार्थार्याष्टादशेनाह संक्षेपात्परमेश्वर ॥

सर्ववेदान्तानां सिद्धान्तो गीताशास्त्रकृत्स्नार्थस्य चास्मिन्नध्याये संग्रहेण वक्तव्य इत्यष्टादशोऽध्याय आरभ्यते । पूर्वोक्तार्थानामत्रावगम्यमानत्वात् अर्जुनस्तु 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी' 'नवद्वारे पुरे देहे नैव कुर्वन्न कारयन्' 'यस्त्वात्मरतिरेव स्यात्' 'तस्य कार्यं न विद्यते' 'संन्यासयोगयुक्तात्मा' इत्यादिना कायिकवाचिकमानसकर्मणा संन्यासो वर्णितः । तथा च 'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं नित्यवृत्तो निराश्रयः' 'सर्वकर्मफलत्यागं ततः कुरु यतात्मवान्' इत्यादिना कर्मफलमात्रत्यागतः कर्मानुष्ठानमुक्तम् । न हि मिथो विरुद्धं सर्वज्ञो भगवानुपदिशत् । अतः कर्मसंन्यासकर्मफलत्यागयोरविरोधं बुभुत्सुरर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

संन्यासस्य महाबाहो तत्त्वमिच्छामि वेदितुम् ।

त्यागस्य च हृषीकेश पृथक्केशिनिपूदन ॥ १ ॥

संन्यासस्येति । भक्तापन्निवारणे महान्तो बाहू यस्य स त्वं हे महाबाहो ! हृषीकेश ! संन्यासस्य त्यागस्य च पृथक्त्वं याथाऽऽत्म्यं हे

केशिनिपूदन ! वेदितुमिच्छामि । कृपया वदेत्यर्थः । केशी नाम हयवेष-
धारी कश्चनासुरः, तं निपूदितवान्भगवानिति ॥ १ ॥

अर्जुनप्रश्नप्रतिवचनं श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

काम्यानां कर्मणां न्यासं संन्यासं कवयो विदुः ।

सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणाः ॥ २ ॥

काम्यानामिति । ‘ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत’ इत्येवमादीनां
काम्यानां कर्मणां न्यासं परित्यागं संन्यासं कवयः पण्डिताः विदुः, विचक्ष-
णाम्बु सर्वेषां काम्यानां नित्यनैमित्तिककर्मणां फलमात्रपरित्यागं त्यागं प्राहुः,
न तु सर्वकर्मत्यागम् । काम्यकर्मपरित्यागः फलपरित्यागः इति च संन्यास-
त्यागशब्दयोरेकार्थत्वादिति न पुनर्वचः, तयोर्मन्दमध्यमाधिकारिविषयत्वात् ।
मन्दस्तावत् बन्धहेतुभिर्या काम्यकर्मजातं परित्यजति । तस्मादुत्कृष्टं कश्चि-
न्मध्यमं स्वचित्तशुद्धये सर्वं कर्म कृत्वा तत्फलमात्रं परित्यजति ।
उत्तमाधिकारी तु विशुद्धचित्तत्वेन कर्मतत्फलप्रयोजनाभावात् समग्रं कर्म
परित्यजति । नित्यादिकर्मणां फलाभावाद्धन्यापुत्रत्यागवत्तत्यागः कथमुप-
पद्यते इति चेन्न, नित्यादिकर्मणामपि फलवत्त्वप्रदर्शनादनिष्टमिष्टं मिश्रं
चेत्यादिना ॥ २ ॥

अविदुषः कर्मफलत्यागं एव त्यागशब्दार्थो न कर्मत्यागः इति
मतान्तरमुपन्यस्यति—

त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापरे ॥ ३ ॥

त्याज्यमिति । एके मनीषिण साख्याभिमानिनो न पारमार्थिकसा-
ख्यपदमारूढा , चित्तशुद्ध्यभावे ऽप्यहिंसाशास्त्रावष्टम्भेन हिंसाऽऽदिदोषो
ऽस्यास्तीति दोषवत् कर्मबन्धहेतुत्वात् त्याज्य त्यक्तव्यमित्याहु । अपरे तु
मीमांसका यज्ञदानतप कर्म चित्तशुद्धिहेतुत्वेनाहिंसाशास्त्रापेक्षया यागीय
पशुहिंसाया प्रबलत्वान्न त्याज्यमवेत्याहु । एते विकल्पा अविद्वद्विषया
न तु विदुषाम् , तान्प्रति पृथगुपदेशात् 'ज्ञानयोगेन साख्याना
कर्मयोगेन योगिनाम्' इति यथा ऽस्मिन् सर्वशास्त्रार्थोपसंहारप्रकरणे
ऽविद्वासो विचार्यन्ते तथा विद्वासो ऽपि विचार्यन्तामिति चक्ष,
तेषा विचारासहब्रह्मात्मनिष्ठत्वात् 'वेदाविनाशिनम्' 'सर्वकर्माणि मनसा
सन्न्यस्य' 'नैव कुर्वन्न कारयन्' 'सर्वारम्भपरित्यागी' 'गुणातीत' इत्या
दिना परमार्थसाख्याना सन्यासिना विशिष्टित्वाज्ज्ञाननिष्ठा सन्यासिनो नेह
विचारमर्हन्ति ॥ ३ ॥

तेषा सन्यासिना विकल्पानर्हत्वमर्थादुपन्यम्य विकल्पभेदेषु स्वमत
मुपन्यस्यति—

निश्चयं शृणु मे तत्र त्यागे भरतसत्तम ।

त्यागो हि पुरुषव्याघ्र त्रिविधः संप्रकीर्तितः ॥ ४ ॥

निश्चयमिति । हे भरतसत्तम । तत्र विप्रतिपन्ने त्यागे त्यागसन्या
सविकल्पे म मम निश्चय शृणु । हे पुरुषव्याघ्र । त्यागसन्यासयोरैक्य
द्योतको हिशब्द । सो ऽय त्याग तामसादिभेदेन त्रिविध शास्त्रेषु सम्य
क्प्रकीर्तित । यत सन्यासत्यागाधिकारिणो ऽविद्वास न परमार्थतत्त्वज्ञा
साख्या सन्यासिन , अतो ऽयमर्थो दुर्विज्ञेय । यस्मान्न तत्तत्त्वमन्यो वक्तु
पारयति तस्मादैश्वर मतमवधारयेति भाव ॥ ४ ॥

कः पुनरसौ त्वदीयो निश्चय इत्यपेक्षायामाह—यज्ञेति द्वाभ्याम् ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥ ५ ॥

यज्ञेति । यज्ञो दानं तप इत्येतल्लिविधं कर्मानुत्पन्नचित्तशुद्धिभिः न त्याज्यम् । यज्ञादिकर्मत्यागे चित्तशुद्धयनुदयेन ज्ञानानुत्पत्त्या पुरुषार्था-संभवात् तदर्थं मुमुक्षुभिः यज्ञादि कर्म कार्यमेव । किमर्थमेतत्करणीयमिति तत्राह—पावनानीति । कर्मफलाभिलाषविधुराणां मनीषिणां परमेश्वराराध-नार्थमनुष्ठितानि यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि चित्तशुद्धिकराणीत्यर्थः ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति—

एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च ।

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्तमम् ॥ ६ ॥

एतानीति । यानि यज्ञदानतपांसि पावनानीत्युक्तानि तान्येतान्यपि, तु कर्माणि तेषु सङ्गमासक्तिं तत्फलानि च त्यक्त्वा कर्तव्यान्यनुष्ठेयानीति मे मम निश्चितमुत्तमं मतम् । अपितुशब्दाभ्यां फलासक्त्या वा कर्मकर्तव्यता द्योत्यते । ज्ञानरहितस्य केवलकर्मत्यागापेक्षया कर्मकरणस्य स्वर्गादि-हेतुत्वेन ज्यायस्वात् ॥ ६ ॥

मुमुक्षोस्तावत् 'दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगात्' 'यज्ञार्थात्कर्मणोऽप्यत्र' बन्धहेतुत्वस्य निश्चितत्वात् निश्चयं शृणु मे तत्रेति प्रतिज्ञाय पावनहेतवे एतान्यपि तु कर्माणि कर्तव्यानीत्युपसंहृत्य कर्तव्यस्य कर्मणः तामसादिभेदेन त्रैविध्यं दर्शयति—नियतस्येति त्रिभिः ।

नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपपद्यते ।

मोहात्तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः ॥ ७ ॥

नियतस्येति । बन्धहेतुत्वात् काम्यस्य कर्मणः संन्यासो युक्तः, नियतस्य नित्यकर्मणस्तु संन्यासः परित्यागो नोपपद्यते, चित्तशुद्धिगम्य-ज्ञानद्वारा मुक्तिहेतुत्वात् । यतो नियतमवश्यं नियमेन कर्तव्यं नित्यं कर्म त्यज्यते विप्रतिपिद्धमतो मोहनिमित्तस्तत्परित्यागः तामस इति परिकीर्तितः । मोहस्य तमोरूपत्वात् तथात्वमित्यर्थः ॥ ७ ॥

मोहतस्तामसत्यागमुक्त्वा मोहं विना ऽपि राजसत्यागमाह—

दुःखमित्येव यत्कर्म कायक्लेशभयात्त्यजेत् ।

स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत् ॥ ८ ॥

दुःखमिति । स कर्ता ब्रह्मज्ञानं विना कायक्लेशभयात् दुःखमिति नित्यं कर्म त्यजेदिति यत्तादृशस्त्यागो राजसो दुःखस्य रजःकार्यत्वात् । स राजसः पुरुषः एवं राजसं त्यागं कृत्वा ज्ञानपूर्वकसर्वकर्मसंन्यासलक्षणस्य त्यागस्य फलं मोक्षं न लभेत् न लभेतेत्यर्थः ॥ ८ ॥

सात्त्विकत्यागं विशिनष्टि—

कार्यमित्येव यत्कर्म नियतं क्रियते ऽर्जुन ।

सङ्गं त्यक्त्वा फलं चैव स त्यागः सात्त्विको मतः ॥ ९ ॥

कार्यमिति । हे अर्जुन ! नियतमवश्यकर्तव्यतया स्वाश्रमोचितं नित्यं कर्म, तत्र सङ्गं तत्फलं च त्यक्त्वा कार्यमित्येव क्रियत इति यत्तत्कर्म सङ्गफलत्यागः सात्त्विको मतः निश्चित इत्यर्थः ॥ ९ ॥

एवं सात्त्विकत्यागिनो लक्षणमाह—

न द्वेष्ट्यकुशलं कर्म कुशले नानुपज्यते ।

त्यागी सत्त्वसमाविष्टो मेधावी च्छिन्नसंशयः ॥ १० ॥

न द्वेष्टीति । मेधया ब्रह्मात्मैक्यज्ञानलक्षणया प्रज्ञया युतत्वान्मेधावी ब्रह्मात्मैक्यज्ञानहेतुना सत्त्वेन समाविष्टो भूत्वा ब्रह्मात्मैक्यानुसंधानजनित-निश्चयज्ञानेन च्छिन्नसंशय सन् शरीरारम्भकत्वेन संसारकारणमकुशलमशो-भनं काम्यं कर्म न द्वेष्टि, कुशले नित्यकर्मणि चित्तशुद्धिगम्यज्ञानद्वारा मोक्षसाधनमिति नानुपज्यते प्रीतिं न करोति, स एव त्यागी जीवन्मुक्त उच्यते । यत्र परकृतपरिभवादि महद् दुःखमपि सोढ्वा स्वर्गादिमुखप्रीतिस्य-ज्यते तत्र तात्कालिकसुखदुःखसहनं कियदिति भावः ॥ १० ॥

एवमीश्वराराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानजनितविशुद्धान्त करणो ज-न्मादिपङ्कभावविकाररहितमात्मानं परमात्माभेदेन ज्ञात्वा सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य पुन नैव कुर्वन्न कारयन्नैष्कर्म्यलक्षणा ब्रह्मात्मनिष्ठामर्हतीत्युक्त्वा देहाभिमानीनोऽवाधितकर्त्रादिज्ञानवतः सकलकर्मसंन्यासस्याशोभनत्वात् कर्मफलसङ्गत्यागपूर्वकं कर्मानुष्ठान एवाधिकारः नान्यत्रेति प्रतिपादयति—

न हि देहभृता शक्यं त्यक्तुं कर्माण्यशेषतः ।

यस्तु कर्मफलत्यागी स त्यागीत्यभिधीयते ॥ ११ ॥

न हीति । देह विभर्तीति देहशृत् देहाभिमानी कर्मण्यधिकृतोऽज्ञो जनः, तेन देहभृता कर्माण्यशेषतः त्यक्तुं न हि शक्यम् । यस्मादेवं तस्मात् यस्त्वज्ञः कर्मण्यधिकृतो नित्यादिकर्म कुर्वन् कर्मफलाभिसंधिमात्रत्यागी भवति, सोऽयं कर्म्यपि सन् त्यागी संन्यासीत्यभिधीयते स्तूयत इत्यर्थः ।

देहाभिमानिना कर्म त्यक्तुमशक्यमित्युक्त्या देहाभिमानविकलेन निःशेषत
सर्वाणि कर्माणि त्यक्तुं शक्यमिति धोत्यते ॥ ११ ॥

कर्म तत्फलमाचष्टे—

अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ।

भवत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु संन्यासिनां क्वचित् ॥ १२ ॥

अनिष्टमिति । अत्यागिनामज्ञाना कर्मिणा प्रेत्य शरीरपातादूर्ध्वम-
निष्टं तिर्यगादिलक्षण नरकमिष्ट देवादिलक्षणम् इष्टानिष्टमिश्रं मानुष-
लक्षण चेति बाह्यानेककारकव्यापाराधीनधर्माधर्मलक्षणस्य कर्मण स्वप्नमाया-
गन्धर्वनगरदत्तफल्गुतया लय गच्छतीति त्रिविध फल भवति । कर्म
फलत्यागिना चित्तशुद्धिद्वारा मोक्षहेतुज्ञान भवति । परमार्थसंन्यासिना तु
परमहंसपरिव्राजकाना कर्मफलप्रवृत्ति तन्निवृत्तिर्वा न कचिदपि सभव
तीत्यर्थ ॥ १२ ॥

कर्म कुर्वत कर्मफल कथं न भवेदित्यपेक्षाया तत्फलसङ्गाभावात्
तद्वैपो नास्तीत्याह—पञ्चैतानीति पञ्चभि ।

पञ्चैतानि महाबाहो कारणानि निबोध मे ।

सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

पञ्चेति । हे महाबाहो ! सर्वकर्मणा सिद्धये निष्पत्त्यर्थं ज्ञातव्या
पदार्था यस्मिन् शास्त्रे सख्यायन्ते तत्सांख्य वेदान्त, तस्मिन् सांख्ये
कृतमिति कर्मोच्यते, तस्यान्त समाप्तिर्यत्र स कृतान्त तस्मिन् कृतान्ते
'सर्व कर्माखिल पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते' इत्युक्तत्वात् । यानि कृतान्ते

कर्मान्ते ज्ञानार्थे प्रोक्तानि कथितानि तान्येतानि कारणानि वक्ष्यमाण-
लक्षणानि पञ्चप्रकारेण मे मम वचनात् वस्तुवैषम्यद्योतनार्थं चेतःसमाधानार्थं
वा निबोध अवधारयेत्यर्थः ॥ १३ ॥

तानि कानीत्यत आह—

अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।

विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥ १४ ॥

अधिष्ठानमिति । इच्छाद्वेषसुखज्ञानादीनामधिष्ठानं शरीरम् इच्छादी-
नामाश्रयत्वात् तथा चिज्जडग्रन्थिरहंकारः कर्ता प्रवर्तकत्वात् चक्षुरादि-
पृथग्विधं करणं च कार्यतः स्वरूपतश्च विविधाः पृथग्भूताः प्राणादीनां
चेष्टा व्यापाराः, एतेषु पञ्चमं चक्षुराद्यनुग्राहकं दैवं तदन्तर्यामि चैतन्यं वा
पञ्चसंख्यापूरकमित्यर्थः ॥ १४ ॥

तेषामधिष्ठानादीनां सर्वकर्महेतुत्वं विवृणोति—

शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः ।

न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तस्य हेतवः ॥ १५ ॥

शरीरिति । नरः पुमान् शरीरवाङ्मनोभि यत्कर्म प्रारभते निर्वर्त-
यति तत्कीदृशमिति न्याय्यं शास्त्रीयं वा तद्विपरीतमशास्त्रीयं वा यच्चापि
देहेन्द्रियादिचेष्टारूपं कर्म तदपि न्याय्यविपरीतग्रहणेन गृहीतं म्यात् ।
अधिष्ठानादिभिः पञ्चभिरारभ्यमाणस्य कर्मण त्रिष्वेवान्तर्भावात् शरीर-
वाचिकं मानसं चेति कर्म त्रिविधम् । तस्य त्रिविधस्य कर्मण पञ्चैते
अधिष्ठानादयो हेतवः कर्मत्रयस्य तन्निर्वर्त्यत्वान् ॥ १५ ॥

ततः किमित्यपेक्षायामाह—

तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वान्न स पश्यति दुर्मतिः ॥ १६ ॥

तत्रेति । तत्र प्रकृते कर्मणि यथोक्तैः पञ्चभिर्हेतुभिरेवं निर्वर्त्ये सति केवलमशेषविशेषशून्यमकर्तारमप्यात्मानं कर्तारं यः पश्यति, कस्मात् श्रुत्याचार्योपदेशन्यायैरकृतबुद्धित्वादसंस्कृतबुद्धित्वादात्मन तत्त्वं कर्मणो वा याथाऽऽप्त्यं न पश्यति । यत एवमतो दुष्टा कुत्सिता जन्मादिविकृतिहेतुभूता मतिरस्येति दुर्मतिः पश्यन्नपि स न पश्यतीत्यर्थः ॥ १६ ॥

क सुमति स्वात्मकर्मणोस्तत्त्वं पश्यन्विमुच्यत इत्यपेक्षायामाह—

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वा ऽपि स इमाल्लोकान्न हन्ति न निबध्यते ॥ १७ ॥

यस्येति । यस्य पुरुषधैर्यस्याधिष्ठानादिपञ्चहेतुनिर्वर्त्यकायिकवाचिकमानसकर्मकर्ता ऽहमित्यहंकृतो भावः कर्तृत्वाभिनिवेशो नोदेति यस्य बुद्धिरिष्टानिष्टबुद्ध्या कर्मसु न लिप्यते अधिष्ठानादीनामेव कर्मत्रयकर्तृत्वालोकनया तदतिरिक्तब्रह्मात्मदृष्टित्वात्, सो ऽयमेवंभूतो विद्वान् परदृष्ट्या सर्वानिमान् लोकान् हत्वा ऽपि न्वदृष्ट्या न हन्ति हननक्रिया न करोति । न च तत्फलैः निबध्यते निष्क्रियब्रह्मात्मदृष्टित्वात् । यथा शुक्त्यादौ रजःताद्यध्यारोपः तथा अधिष्ठानादिविक्रिया ऽऽत्मन्यध्यम्यते । अतो विद्वान्न हन्ति न निबध्यत इति यदुक्तं तद्युक्तम् । शास्त्रादौ तावत् 'नायं हन्ति न हन्यते' इति प्रतिज्ञाय 'न जायते' इत्यादिना

पद्भावविकलत्वमुक्त्वा 'वेदाविनाशिनम्' इत्यादिना विदुष कर्माधि कारतामुन्मूल्य 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य नैव बुर्वन्न कारयन्नास्ते' इत्यादिना सर्वकर्मसंन्यासलक्षणज्ञाननिष्ठा प्रकटीकृत्यहास्मिन् प्रकरणे विद्वान्न हन्ति न निवध्यत इत्युपसहार कृत इति पण्डितैः प्रतिपत्तव्य-मित्यर्थ ॥ १७ ॥

अधिष्ठानादेरेव कर्तृत्वं नात्मन तद्विलक्षणत्वादित्यविक्रियत्व प्रति पावेदानीम् 'चोदनेति क्रियाया प्रवर्तक वचनम्' इति भाष्यानुरोधेन कर्मणा प्रवर्तकत्वं प्रत्याययति—

ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता त्रिविधा कर्मचोदना ।

करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

ज्ञानमिति । सर्वमनेन ज्ञायत इति ज्ञानम् । सामान्यविशयोक्तो यज्ज्ञातव्यं तज्ज्ञेयम् । अविद्यापरिकल्पितोपाधितो भोक्ता परिज्ञातेत्येतत्त्रयं चोद्यते प्रवर्त्यते ऽनयेति त्रिविधा कर्मचोदना । ज्ञानज्ञेयपरिज्ञातृसंनिपाततः पञ्चभिरधिष्ठानादिभिः आरब्ध कायवाङ्मनोनिर्वर्त्य त्रिगुणात्मकं ज्ञानादित्रयमालम्ब्य कर्मविधिः प्रवर्त्यत इत्यर्थः । तथा चोक्तम् 'त्रैगुण्य-विषया वेदा' इति । क्रियते अनेनेति बाह्यान्तरिन्द्रिय करणम्, कर्तुरीप्सिततमं कर्म, करणग्रामव्यापारयिता क्रियानिर्वर्तक कर्ता च । एव करणादि त्रिविधं कारकं सगृह्यते ऽस्मिन्निति कर्मसंग्रहः । यतः संप्रदानादि कारकत्रयं परस्परया क्रियानिर्वर्तकं न तु साक्षात्, अतः करणादित्रितयमेव क्रियाहेतुरिति भावः ॥ १८ ॥

क्रियाकारकफलानां गुणात्मकत्वेन तद्वेदप्रकटनायावतारयति—

ज्ञानं कर्म च कर्ता च क्रियैव गुणभेदतः ।

प्रोच्यते गुणसंख्याने यथावच्छृणु तान्यपि ॥ १९ ॥

ज्ञानमिति । कार्यभेदेन सत्त्वादिगुणाः ख्यायन्ते प्रतिपाद्यन्ते ऽस्मिन्निति गुणसंख्यानं कापिलं शास्त्रम् । तस्मिन् गुणसंख्याने ज्ञानं कर्म च क्रिया न कारकमीप्सिततमत्वात् कर्ता च क्रियानिर्वर्तकत्वात् सत्त्वादिगुणभेदतः प्रत्येकं त्रिधैव प्रोच्यते, तान्यपि वक्ष्यमाणानि ज्ञानादीनि यथावच्छृणु । त्रिधैवेत्येवकारतः सत्त्वादिगुणत्रयातिरेकेण जात्यन्तराभावो द्योत्यते ॥ १९ ॥

इदानीं ज्ञानस्य तावत् त्रैविध्यमुच्यते—सर्वभूतेष्विति त्रिभिः ।

सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ।

अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम् ॥ २० ॥

सर्वभूतेष्विति । सर्वेषु ब्रह्मादिस्तम्बान्तभूतेषु स्वात्तोपाधितो मिथो विभक्तेषु व्यावृत्तेषु सर्वत्र स्वतः परतो वा न व्येतीत्यव्ययमविभक्तं परमाद्वैतं निर्विकारं भावं प्रत्यगभिन्नब्रह्मतत्त्वं येन ज्ञानेनेक्षते पश्यति तत्तु परमाद्वैतप्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानं सात्त्विकमिति विद्धि जानीहीत्यर्थः ॥ २० ॥

सात्त्विकज्ञानमुक्त्वा राजसज्ञानमाह—

पृथक्त्वेन तु यज्ज्ञानं नानाभावान्पृथग्विधान् ।

वेत्ति सर्वेषु भूतेषु तज्ज्ञानं विद्धि राजसम् ॥ २१ ॥

पृथगिति । प्रतिशरीरं पृथक्त्वेन यज्ज्ञानं नानाभावान् चिदाभासान्
पृथग्विधान् सर्वेषु भूतेषु शरीरेषु वेत्ति विजानाति ज्ञानस्य कर्तृत्वासंभवात्
येन ज्ञानेन वेत्ति तज्ज्ञानं राजसं रजोगुणनिर्वृत्तं विद्धि ॥ २१ ॥

तामसज्ञानमाह—

यत्तु कृत्स्नवदेकस्मिन्कार्ये सक्तमहैतुकम् ।

अतत्त्वार्थवदल्पं च तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

यत्त्विति । यत्तु नम्रश्रमणानां देहपरिमाणो जीव ईश्वरो वा पापाण-
दावादिमात्र इति कार्ये सक्तं कृत्स्नवत् समस्तवद् घटपटादिवत् निर्युक्ति-
कत्वात् अहैतुकं वेदान्तप्रमाणवहिर्मुखत्वादतत्त्वार्थवत् प्रमाणयुक्तिवैकल्या-
द्विषयतः फलतो वा अल्पं च ज्ञानमस्ति तज्ज्ञानं तामसमुदाहृतम् । तामस-
प्राणिज्ञानमीदृशमित्यर्थः ॥ २२ ॥

ज्ञानस्य त्रैविध्यमुक्त्वा कर्मणस्त्रैविध्यमाह —नियतमिति त्रिभिः ।

नियतं सङ्गरहितमरागद्वेषतः कृतम् ।

अफलप्रेप्सुना कर्म यत्तत्सात्त्विकमुच्यते ॥ २३ ॥

नियतमिति । ‘अहरहः संध्यामुपासीत’ ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं
शुहुयात्’ इति नित्यतया कर्तव्यं नियतं सङ्गरहितमासक्तिवर्जितं फलं
प्राप्तुमिच्छतीति फलप्रेप्सुः, तद्विपरीतोऽफलप्रेप्सुः तेनाफलप्रेप्सुना कर्त्ता
ऽरागद्वेषतो रागद्वेषवैकल्येन यत्कर्म कृतं तत् सात्त्विकमुच्यते ॥ २३ ॥

राजसं कर्माह—

यत्तु कामेप्सुना कर्म साहंकारेण वा पुनः ।

क्रियते बहुलायासं तद्राजसमुदाहृतम् ॥ २४ ॥

यत्त्विति । कामेप्सुना फलेच्छुना मत्समो ऽन्यः श्रोत्रियः को ऽस्तीति साहंकारेण वा यत्कर्म क्रियते, यत्तु पुनः फल्गुफलापेक्षया बहुलायाससाध्यं तत्कर्म राजसमुदाहृतम् । रजोगुणप्राणिनिर्वर्त्यमित्यर्थः ॥ २४ ॥

तामसं कर्माह—

अनुबन्धं क्षयं हिंसामनपेक्ष्य च पौरुषम् ।

मोहादारभ्यते कर्म यत्तत्तामसमुच्यते ॥ २५ ॥

अनुबन्धमिति । पश्चाद्भावि शुभाशुभमनुबन्धः, तमनुबन्धं यस्मिन् कर्मणि क्रियमाणे बलार्थयोः क्षयः स्यात् तं क्षयं प्राणिजातहिंसां शक्नोमीदं कर्म समापयितुमिति स्वशक्तिं पुरुषकारं पौरुषं चानपेक्ष्य मोहादविवेकात् यत्कर्मारभते तत्तामसं तमोगुणप्रधानैः निर्वृत्तमुच्यते ॥ २५ ॥

कर्मत्रैविध्यमुक्त्वा कर्तृत्रैविध्यमाह—मुक्त इति त्रिभिः ।

मुक्तसङ्गोऽनहंवादी धृत्युत्साहसमन्वितः ।

सिद्धयसिद्धयोर्निर्विकारः कर्ता सात्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

मुक्तसङ्ग इति । कर्मफलेषु मुक्तः परित्यक्तः सङ्गो येन स मुक्तसङ्गः, अनहंवादी अहं करोमीति गर्वाभिनिवेशवैकल्यात्, धैर्यं धृतिरुद्यम उत्साहः ताभ्यां समन्वितः, केवलस्वाश्रमोचितकर्मफलसिद्धय-सिद्धयोः लाभालाभयोः निर्विकारः कर्तृत्वामिमानविकलो यः कर्ता स सात्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

राजसकर्मकर्तारमाह—

रागी कर्मफलप्रेप्सुर्लुब्धो हिंसाऽऽत्मकोऽशुचिः ।
हर्पशोकान्वितः कर्ता राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

रागीति । दारपुत्रादिषु रागोऽस्यास्तीति रागी, यथावत्कर्माकरणेऽपि कर्मफलप्रेप्सुः कर्मफलार्थी, सदा परधनेषु समुत्पन्नतृष्णो लुब्धः देश-कालपात्रेषु स्वद्रव्यापरित्यागी वा, प्राणिमात्रहिंसाऽऽत्मकः, अशुचिः विहित-बाह्याभ्यन्तरशौचपराङ्मुखः, इष्टानिष्टलाभालाभप्रयुक्तहर्षविषादान्वितः, एवं-भूतो यः कर्ता स राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

तामसकर्मकर्तारमाह—

अयुक्तः प्राकृतः स्तब्धः शठो नैकृतिकोऽलसः ।
विपादी दीर्घसूत्री च कर्ता तामस उच्यते ॥ २८ ॥

अयुक्त इति । श्रुतिस्मृतिविहितम्विश्रमोचितकर्मण्ययुक्तः, स्वतो विवेकवैरुल्यात् प्राकृतः श्रुत्याचार्यासंस्कृतबुद्धित्वात्, स्तब्धः कस्मैचित् दण्डवन्नमनात्, शठः स्वसामर्थ्यापरिज्ञानात्; कृतिः परोपकृति, निगता कृतिर्यस्य सः निकृतिः, निकृति एव नैकृतिकः सदा परापकारी, अलसः जामितापरवशत्वात्, विपादी अशोच्यानुद्दिश्य सदा शोचनात्, यदद्य श्वो वा कर्तव्यं तन्मासेनापि न करोतीति दीर्घसूत्री च, यश्चैवंभूतः कर्ता स तामस उच्यते । कर्तुस्त्रैविध्यतो ज्ञातृज्ञेययोस्त्रैविध्यमुक्तमिति ज्ञातव्यमिति भावः ॥ २८ ॥

ज्ञानकर्मकर्तृणां त्रैविध्यमुक्त्वाऽथ बुद्धिभृत्योस्त्रैविध्यं प्रतिपादयितुं भूमिकां करोति—

बुद्धेर्भेदं धृतेश्चैव गुणतस्त्रिविधं शृणु ।

प्रोच्यमानमशेषेण पृथक्त्वेन धनंजय ॥ २९ ॥

बुद्धेरिति । हे धनजय ! मानुषदैवधनयोजितत्वात्, सत्त्वादि-
गुणतो बुद्धेर्धृतेश्च भेदं त्रिविधमशेषेण प्रोच्यमानं पृथक्त्वेन विवेकतः
शृणु ॥ २९ ॥

सात्त्विकबुद्धिमाह—

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च कार्याकार्ये भयाभये ।

बन्धं मोक्षं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३० ॥

प्रवृत्तिमिति । धमे प्रवृत्तिमधमे निवृत्तिं च, यस्मिन् देशे काले
च कर्तव्याकर्तव्ये कार्याकार्ये तत्प्रभवार्थानर्थरूपे भयाभये, देहादावहभावो
बन्ध, तदभावो मोक्ष, तं बन्धं मोक्षं च या बुद्धिः अन्तःकरणं वेत्ति,
हे पार्थ ! सा बुद्धिः सात्त्विकी । यः पुमान्वेत्तीति वक्तव्ये काष्ठानि
पचन्तीतिवत् करणं कर्तृत्वोपचारो द्रष्टव्यः ॥ ३० ॥

राजसबुद्धिमाह—

यया धर्ममधर्मं च कार्यं चाकार्यमेव च ।

अयथावत्प्रजानाति बुद्धिः सा पार्थ राजसी ॥ ३१ ॥

यवेति । हे पार्थ ! पुमान्यया बुद्ध्या शास्त्रचोदितं धर्मं शास्त्र-
प्रतिषिद्धमधर्मं च कर्तव्यं कार्यं चाकर्तव्यमकार्यमेव च अयथावत् सदेहास्प-
दत्वेन प्रजानाति सा बुद्धिः राजसी ॥ ३१ ॥

तामसबुद्धिमाह—

अधर्मं धर्ममिति या मन्यते तमसा ऽऽवृता ।

सर्वार्थान्विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थ तामसी ॥ ३२ ॥

अधर्ममिति । हे पार्थ ! शास्त्रप्रतिषिद्धमधर्मं शास्त्रविहितं धर्ममिति सवनेन ज्ञेयपदार्थान् विपरीतान् या बुद्धिस्तमसा ऽऽवृता सती मन्यते सा बुद्धिः तामसी ॥ ३२ ॥

‘ इदानीं धृतेस्त्रैविध्यमाचष्टे—धृत्येति त्रिभिः ।

धृत्या यया धारयते मनःप्राणेन्द्रियक्रियाः ।

योगेनाव्यभिचारिण्या धृतिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

धृत्येति । हे पार्थ ! चित्तसमाधानहेतुना योगेन यया ऽव्यभिचारिण्या विषयान्तरपराङ्मुख्या धृत्या मनश्च प्राणश्चेन्द्रियाणि च तेषां क्रियाश्चेष्टारूपा धारयते उच्छास्त्रप्रवृत्तितो वारयति, यया धृत्या धार्यमाणा उच्छास्त्रविषयविमुखा भवन्ति, सा धृतिः सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

राजसी धृतिमाह—

यया तु धर्मकामार्थान्धृत्या धारयते ऽर्जुन ।

प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी धृतिः सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

ययेति । हे अर्जुन ! धर्मश्च कामश्चार्थश्च तान् धर्मकामार्थान् मनसि कर्तव्यरूपान्यया धृत्या धारयते, यः पुरुषः प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी च भवति, हे पार्थ ! तस्य सा धृतिः राजसी स्मृता ॥ ३४ ॥

तामसीं धृतिमाह—

यया स्वप्नं भयं शोकं विषादं मदमेव च ।

न विमुञ्चति दुर्मेधा धृतिः सा पार्थ तामसी ॥ ३५ ॥

यथेति । हे पार्थ ! आत्मानात्मविवेकवैकल्येन दुष्टा मेधा यस्य स यो ऽयं दुर्मेधा पुरुषो यया धृत्या स्वप्नं निद्रा भय त्रास शोक विषण्णता सर्वप्रकारेण मत्तुल्य को ऽपि नास्तीति मदमेव च कदा ऽपि न विमुञ्चति, तस्य सा धृतिः तामसी स्मृतेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

सुखस्यापि त्रैविध्यं प्रतिजानीते—

सुखं त्विदानीं त्रिविधं शृणु मे भरतर्षभ ।

अभ्यासाद्रमते यत्र दुःखान्तं च निगच्छति ॥ ३६ ॥

सुखमिति । हे भरतर्षभ ! यत्र यस्मिन् सुखविशेषे अभ्यासादति परिचयात्पुमान् रमते न तु सहसा विषयसुख इव रतिमनुभवति, यद्रमणतो दुःखस्यान्तमवसानं नितरा गच्छति मे मम वचनात् इदानीं तु त्रिविधं सुखं शृणु । श्रुत्वा रजस्तमसुखं निराकृत्य शुद्धसत्त्वसुखाभ्यासे मनं कुर्वित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तत्र सत्त्वसुखमाह—

यत्तदग्रे विषमिव परिणामे ऽमृतोपमम् ।

तत्सुगमं सात्त्विकं प्रोक्तमात्मबुद्धिप्रसादजम् ॥ ३७ ॥

यत्तदिति । यत्तत्सुगमग्रे ज्ञानवैराग्यध्यानसमाध्यभ्यासात् पुरा तदभ्यासस्यात्यन्तायासपूर्वत्वात् विषमिव दुःखात्मकं भवति, एवमभ्या-

सपरिणामे ज्ञानवैराग्यध्यानसमाध्यभ्यासपरिपाकजं सुखममृतोपमं सत्,
ब्रह्मात्मैक्यविषया बुद्धिरात्मबुद्धिः तस्याः प्रसादो नैर्मल्यं ततो जातं
तत्सुखं सात्त्विकमिति विद्वद्भिः प्रोक्तम् ॥ ३७ ॥

राजसं सुखमाह—

विषयेन्द्रियसंयोगाद्यत्तदग्रेऽमृतोपमम् ।

परिणामे विषमिव तत्सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

विषयेति । यत्तत्सुखमग्रे प्रथमक्षणे शब्दादिविषयैः श्रोत्रादीन्द्रिय-
संयोगात् अमृतमुपमा यस्य तादृशं भवति । तादृशविषयेन्द्रियसंयोगज-
सुखस्य प्रज्ञामेधाबलवीर्यधनोत्साहहानिहेतुत्वादमुत्रापि रौरवादिनरकहेतुत्वाच्च
तत्परिणामे विषमिवानर्थहेतुः यदस्ति तत्सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

तामसं सुखमाह—

यदग्रे चानुबन्धे च सुखं मोहनमात्मनः ।

निद्राऽऽलस्यप्रमादोत्थं तत्तामसमुदाहृतम् ॥ ३९ ॥

यदिति । अग्रे प्रथमक्षणे अनुबन्धे च पश्चादपि स्वात्मनो मोहनं
मोहकरं यत्सुखमस्ति तत्तामसमिति उदाहृतम् । तत्कुत उत्पन्नमिति
तत्राह—निद्रेति । निद्रा चालस्यं च प्रमादश्च निद्राऽऽलस्यप्रमादाः तेभ्यः
समुत्तिष्ठतीति निद्राऽऽलस्यप्रमादोत्थम् । अत एवात्ममोहकरत्वमुपपद्यत
इत्यर्थः । बुद्धिवृत्तिर्ज्ञानम्, यद्वा अन्तःकरणस्य वृत्तिर्बुद्धिरपि । इच्छाद्वेषा-
दीनामप्यन्तःकरणवृत्तिन्वात् सर्वासां वृत्तीनामपि गुणतस्त्रैविध्यमूढमिति
भावः ॥ ३९ ॥

अनुक्तमपि संगृह्यत् प्रकरणार्थमुपसहरति—

न तदस्ति पृथिव्यां वा दिवि देवेषु वा पुनः ।

सत्त्वं प्रकृतिजैर्मुक्तं यदेभिः स्यात्त्रिभिर्गुणैः ॥ ४० ॥

न तदिति । प्रकृतिसंभवेरेतत्सत्त्वादित्रिगुणैर्मुक्तं विहीनं सत्त्वं प्राणि-
जातमन्यद्वा यत्स्यात् पृथिव्या मनुष्यादिषु दिवि देवेषु वा कापि पुन-
स्तत्सत्त्वं नास्तीत्यर्थः ॥ ४० ॥

क्रियाकारकफलात्मकं सर्वमपि प्राणिजातं त्रैगुण्यात्मकं चेत् तस्य
कथं तन्मुक्तिः स्यादित्यपेक्षया निष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिप्राप्य-
प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानात् स्वाज्ञानतत्कार्यगुणत्रयमतीत्य कैवल्यं यातीति सर्वं
वेदान्तसारसंग्रहभूतगीताशास्त्रार्थसार संग्रहेण प्रकटयति—ब्राह्मणेत्यादि
यावदध्यायपरिसमाप्तिः ।

ब्राह्मणक्षत्रियविशां शूद्राणां च परंतप ।

कर्माणि प्रविभक्तानि स्वभावप्रभवैर्गुणैः ॥ ४१ ॥

ब्राह्मणेति । हे परंतप ! ब्राह्मणाश्च क्षत्रियाश्च विशश्च तेषां ब्राह्मण-
क्षत्रियविशां सजातीयत्वे ऽपि वेदानधिकारात् तैर्वर्णिकात् पृथग्ग्रहणं
शूद्राणामिति । ब्रह्मक्षत्रविदःशूद्राणां च स्वभावस्त्रिगुणात्मिका पारमेश्वरी माया
प्रभवो येषां सत्त्वादिगुणानां तैः स्वभावप्रभवैः । यद्वा अनन्तकोटिजन्म-
निदानभूता वासना वर्तमानजन्मनि स्वकार्याभिमुखीकरणस्वभावं, स प्रभवो
येषां तैः स्वभावप्रभवैः । अथ वा सत्त्वगुणप्रभवो ब्राह्मणस्वभावः, सत्त्वोपसर्जन-
रजः प्रभवः क्षत्रियस्वभावः, तमोपसर्जनरजः प्रभवो, वैश्यस्वभावः, रजोउप-

सर्जनतमः प्रभवः शूद्रस्वभाव इति तेषां स्वस्वभावप्रभैः सत्त्वादित्रिगुणैः शमदमा-
दिकर्माणीतरेतरासंस्पृष्टतया प्रविभक्तानि व्यवस्थापितानि भवन्तीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

तत्र ब्राह्मणस्वाभाविककर्माण्याह—

शमो दमस्तपः शौचं क्षान्तिरार्जवमेव च ।

ज्ञानं विज्ञानमास्तिक्यं ब्राह्मं कर्म स्वभावजम् ॥ ४२ ॥

शम इति । अन्तरिन्द्रियनिग्रहः शमः । बाह्येन्द्रियनिग्रहो दमः ।
कृच्छ्रचान्द्रायणादिकं तपः । बाह्यमाभ्यन्तरमिति द्विविधं शौचम् । सहनं
क्षान्तिः । सर्वत्रावकृतैवार्जवमेव च । शास्त्रजन्यं ज्ञानम् । तदेव स्वानुभूति-
रूढं चेद्विज्ञानम् । श्रुत्याचार्यवाक्यश्रद्धैवास्तिक्यम् । ब्राह्मणजातेः स्वभावज-
मेतत् ब्राह्मं कर्म स्वभावजं सहजमित्यर्थः । स्वभावप्रभैर्गुणैरित्युक्तत्वात् ॥ ४२ ॥

क्षात्रस्वभावकर्माह—

शौर्यं तेजो धृतिर्दाक्ष्यं युद्धे चाप्यपलायनम् ।

दानमीश्वरभावश्च क्षात्रं कर्म स्वभावजम् ॥ ४३ ॥

शौर्यमिति । शूद्रस्य भावः शौर्यम् । प्रागल्भ्यं तेजः । यथा ऽऽविष्ट-
स्यावसायो न भवति सा धृतिः । सर्वजनश्लाघनीयकार्येष्वप्रमादतया प्रवृत्तिः
दक्षस्य भावो दाक्ष्यम् । युद्धे चाप्यपलायनं शत्रोरपृष्टप्रदानम् । अर्थिनां
याच्चापूरणं दानम् । ईशितव्यान्प्रति स्वशक्तिप्रकटीकरणमीश्वरभावश्च क्षात्रि-
यजातेः कर्तव्यं कर्म क्षात्रं क्षात्रियस्वभावजमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

वैश्यशूद्रयोः कर्मांचष्टे—

कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं वैश्यं कर्म स्वभावजम् ।

परिचर्याऽऽत्मकं कर्म शूद्रस्यापि स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

कृपीति । भूमेर्विलेखनं कृपिश्च, गां रक्षतीति गोरक्षः तस्य भावो गौरक्ष्यं च क्रयविक्रयादिलक्षणं वणिक्कर्म वाणिज्यं च कृपिगौरक्ष्यवाणिज्यम् । वैश्यजातेः स्वभावजं कर्म वैश्यं कर्म । शूद्रस्यापि त्रैवर्णिकानां परिचर्या-ऽऽत्मकं स्वभावजं कर्म । एवं निष्कामतया स्वस्वजातिविहितकर्मानुष्ठानात् चित्तशुद्धिर्भवेदिति भावः ॥ ४४ ॥

ब्राह्मादिकर्मणां ज्ञानहेतुत्वं विशदयति—

स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धिं लभते नरः ।

स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु ॥ ४५ ॥

स्व इति । यथोक्तभेदलक्षणे ब्राह्मादिनि स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः तत्परो नरः संसिद्धिं स्वधर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धितः कायेन्द्रियाणां प्रत्यगभिन्न-ब्रह्मनिष्ठायोग्यतालक्षणां लभते । एवमधिकृतः पुरुषः स्वकर्मनिरतः सन् सिद्धिं यथा येन प्रकारेण विन्दति तदिदानीं शृणु । श्रुत्वा स्वधार-येत्यर्थः ॥ ४५ ॥

तदेव स्फुटयति—

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥ ४६ ॥

यत इति । यतः परमेश्वरात् ब्रह्मादिस्तम्भान्तभूतानां स्वस्वकर्म-प्रवृत्तिरत्पत्तिर्वा जायते येन परमेश्वरेण चराचरात्मकं सर्वं जगत्ततम्, मानवो निष्कामी पूर्वोक्तेन भ्यर्च्य स्वकर्मणा तमीश्वरमभ्यर्च्योपाध्य चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञाननिष्ठा लक्षणा सिद्धिं विन्दति प्रत्यगभिन्नब्रह्मात्मनिष्ठो भवतीत्यर्थः ॥ ४६ ॥

स्वकर्मणेति विशेषणस्य फलमाह—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

स्वभावनियतं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ ४७ ॥

श्रेयानिति । सम्यगनुष्ठितात् परधर्मात् विगुणोऽपि स्वधर्मं श्रेयान् । यतः पुमान् पूर्वोक्तस्वभावनियतं कर्म कुर्वन् किल्बिषं नाप्नोति । अतः स्वधर्म एव श्रेयान् । यथा विपजक्रिमे विषं न दोषावहं स्वजीवनहेतुत्वात् न मधु गुणावहं स्वप्राणवियोगहेतुत्वात् तद्वदिति भावः ॥ ४७ ॥

साख्याभासदृष्टिमाश्रित्य यदि स्वधर्मे हिंसाऽऽदिदोषं मत्वा परधर्मे तदभावं मन्यसे तदा स दोषः परधर्मेऽपि तुल्य इत्याह—

सहजं कर्म कौन्तेय सदोपमपि न त्यजेत् ।

सर्वारम्भा हि दोषेण धूमेनाग्निरिवावृताः ॥ ४८ ॥

सहजमिति । हे कौन्तेय ! सहजः स्वभावविहितः कर्म त्रिगुणात्मकत्वेन सदोपमपि कुर्यात्, न त्यजेत् । हि यस्मादारभ्यन्त इत्यारम्भा सर्वकर्मणि सहजेन धूमेनाग्निरिव त्रैगुण्यदोषेण समावृता स्वधर्मपरित्यागे परधर्मपरिग्रहेऽपि दोषस्य तुल्यत्वात् । यथा अग्नेर्धूमाशमपाम्बु शीतनिवृत्तये अग्निं सेव्यते तथा कर्मणो दोषाश्च फलाभिलाषविहाय गुणाश्च सहजं कर्म चित्तशुद्धये सेव्यं न त्याज्यमिति भावः ॥ ४८ ॥

क्रियमाणे कर्मणि दोषाशपरित्यागतो गुणाश्च कथं संपद्यत इति तत्राह—

असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितात्मा विगतस्पृहः ।

नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां संन्यासेनाधिगच्छति ॥ ४९ ॥

असक्तेति । सर्वत्र पुत्रदारगृहादिष्वसक्ता सङ्गरहिता बुद्धिः अन्तः-
करणं यस्य सो ऽयमसक्तबुद्धिः, विषयवैमुख्येन जितो वशीकृत आत्मा अन्तः-
करणं यस्य स जितात्मा, देहजीवितभोगेषु विगता स्पृहा यस्मात्स विगतस्पृहो
योगी, निष्क्रियब्रह्मात्मप्रबोधान्निर्गतानि कर्माणि यस्मात्स निष्कर्मा, तस्य
भावो नैष्कर्म्यं च तन्निष्क्रियब्रह्मात्मस्वरूपावस्थानलक्षणा सिद्धिश्च तां
नैष्कर्म्यसिद्धिं कर्मजसिद्धेः परमां सर्वकर्मसंन्यासेनाधिगच्छति, विदेहमुक्तो
भवतीत्यर्थः ॥ ४९ ॥

एवंभूतस्य परमहंसस्य निष्ठां निगमयति—सिद्धिमिति पङ्क्तिः ।

सिद्धिं प्राप्तो यथा ब्रह्म तथा ऽऽप्नोति निबोध मे ।

समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य या परा ॥ ५० ॥

सिद्धिमिति । हे कौन्तेय ! यः स्वकर्मणेश्वरमाराध्य तत्प्रसादजां
प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानयोग्यतालक्षणां सिद्धिं प्राप्तो मुमुक्षुः यथा येन प्रकारेण
प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म प्राप्नोति तथा तं प्रकारं ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिक्रमं समासेन मे मम
वचनान्निबोध सम्यगवधारय । निबोधेति वचनात् प्रतिज्ञाता या मुक्तिः
तामेव निर्दिशति—निष्ठेति । प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानस्य या परा प्रकृष्टा निष्ठा
काष्ठा पर्यवसानं परिसमाप्तिः, सैव मुक्तिरित्यर्थः ॥ ५० ॥

ज्ञानस्य या परा निष्ठोक्ता सा कथं सेव्येत्यपेक्षायामाह—

बुद्ध्या विशुद्धया युक्तो धृत्या ऽऽत्मानं नियम्य च ।

शब्दादीन्विषयांस्त्यक्त्वा रागद्वेषौ व्युदस्य च ॥ ५१ ॥

बुद्धयेति । विद्वान् विशुद्धयाऽध्यवसायलक्षणया बुद्ध्या युक्तं सन् धृत्या सत्त्वगुणविशिष्टया कार्यकरणलक्षणमात्मानं नियम्य च देहधारणे-तरशब्दादिविषयास्त्यक्त्वा तत्रापि रागद्वेषौ व्युदस्य च परित्यज्य ब्रह्मभूयाय कल्पत इत्युत्तरेणान्वयः ॥ ५१ ॥

ततः किमित्यत आह—

विविक्तसेवी लब्धवाशी यतवाक्कायमानसः ।

ध्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः ॥ ५२ ॥

विविक्तेति । विविक्तदेशान् नदीपुलिनगिरिकंदरादीन् सेवितुं शील-मस्येति विविक्तसेवी लब्धशनमशितुं शीलमस्येति लब्धवाशी विविक्तसेवा-लब्धशनाभ्यां वाक् च कायश्च मानसं च वाक्कायमानसानि यतानि संयतानि यस्य सोऽयं यतवाक्कायमानसः सन् ध्यानं प्रत्यगभेदेन ब्रह्मानुसंधानं तत्रैव मनएकाग्रीकरणं योगः, तौ ध्यानयोगौ परत्वेन कर्तव्यौ यस्य सः ध्यानयोगपरायणो भूत्वा दृष्टादृष्टविषयेषु विरागस्य भावो वैराग्यं वैतृष्ण्यं नित्यं सम्यगुपाश्रितः सन् ब्रह्मभूयाय कल्पत इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

ततः किमिति तत्राह—

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं परिग्रहम् ।

विमुच्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ ५३ ॥

अहंकारमिति । देहादावहंकरणमहंकारः, तं कामरागसंयुतं बलं सामर्थ्यं दृष्टो दृष्यति दतो धर्ममतिक्रामतीति हर्षानन्तरभावी धर्मातिक्रमण-हेतुः दर्पः तम् इच्छाविशेषः कामः तं तदपूरणसंज्ञानं क्रोधः तं देह-

धारणेतरपरिग्रहं च विमुच्य देहस्थितिमात्रपरिग्रहे ऽपि ममेदमित्यभि
निवेशवैकल्येन निर्मम शान्त उपरतसर्वव्यापृति परमहसपरिव्राजको
भूत्वा ब्रह्मात्मरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं ब्रह्मभूयम्, तस्मै ब्रह्मभूयाय कैवल्याय
कल्पते समर्थो भवतीत्यर्थः ॥ ५३ ॥

ब्रह्मभवनावस्थानलक्षणफलमाह—

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥ ५४ ॥

ब्रह्मभूत इति । ब्रह्मभूतो ब्रह्मण्यवस्थित श्रुत्याचार्यप्रसादतः प्रसन्न
आत्मा ऽन्तःकरणस्य सो ऽयं प्रसन्नात्मा स्वात्मनो वैगुण्यमर्थवैकल्यं
चोद्दिश्य न शोचति न ह्यप्राप्तविषयजातं वा काङ्क्षति । सर्वेषु भूतेषु
समः सर्वसाम्यब्रह्मदर्शनकबलितविषमत्वात्, एवभूतो ज्ञाननिष्ठो योगी परा
सर्वोत्कृष्टा ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति भजनलक्षणा मद्भक्तिं लभते ॥ ५४ ॥

ततः किमित्यपेक्षायामाह—

भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वतः ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् ॥ ५५ ॥

भक्त्येति । प्रत्यगभिलषितब्रह्मज्ञानलक्षणया भक्त्या मामभिजानाति
किंविशपणविशिष्टस्त्वमिति तत्राह—यावानिति । उपाधिसन्न्यायावान्
पारमैश्वर्यसपन्न स्वतः सशान्तोपाधिभेदात्, यश्चास्मि तत्त्वतः प्रत्यवपरविभा
गासहसत्तासामान्यरूपो ऽस्मि । ततस्तादृशज्ञानादुक्तलक्षणमुत्तमपुरुषं मामेव
तत्त्वतो ज्ञात्वा तदनन्तरं तज्ज्ञानस्यापि ब्रह्मात्मसमाप्तत्वान्मां विशते,
विदेहमुक्तो भवतीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

मदाराधनलक्षणनिष्कामकर्मानुष्ठानजनितचित्तशुद्धिप्राप्त्यसम्यग्ज्ञान -
द्वारा मुमुक्षुः कैवल्यं यातीत्युपसंहरति—

सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणो मद्ब्रूचपाश्रयः ।

मत्प्रसादादवाप्नोति शाश्वतं पदमन्ययम् ॥ ५६ ॥

सर्वेति । मुमुक्षुः सर्वाणि नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धकर्माण्यपि
सदा कुर्वाणः सन्नहमेव वासुदेवः परमात्मा व्यवश्रयः आश्रयणीयो
यस्य नेहामुत्रफलं स मद्ब्रूचपाश्रयो भूत्वा मत्प्रसादादाविर्भूतचित्तशुद्धिगम्य-
प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानात् शाश्वतमनादित्वादव्ययं परमार्थनित्यत्वान्मुमुक्षुकोटिभिः
पद्यत इति तद्विष्णोः परमं पदमवाप्नोति, मुक्तो भवतीत्यर्थः ॥ ५६ ॥

यत एवमतः त्वमपि सर्वकर्माणि मयि समर्प्य मच्चित्तो भवेत्याह—

चेतसा सर्वकर्माणि मयि संन्यस्य मत्परः ।

बुद्धियोगमुपाश्रित्य मच्चित्तः सततं भव ॥ ५७ ॥

चेतसेति । निष्कामचेतसा सर्वकर्माणि मयि संन्यस्य समर्प्याहमेव
परः पुरुषार्थो यस्य स त्वं मत्परो भूत्वा सततं कर्मानुष्ठानकालेऽपि
'ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविः' इत्यादिना सांख्यबुद्धियोगमुपाश्रित्य प्रत्यगभिन्न-
ब्रह्मरूपे मन्येव चित्तं यस्य स त्वं मच्चित्तो भव ॥ ५७ ॥

त्वच्चित्तत्वे किं स्यादित्यपेक्षायामाह—

मच्चित्तः सर्वदुर्गाणि मत्प्रसादात्तरिप्यसि ।

अथ चेत्त्वमहंकारान्न श्रोष्यसि विनङ्क्ष्यसि ॥ ५८ ॥

मच्चित्त इति । मच्चित्तश्चेत् त्वं मत्प्रसादात् ज्ञानीतरैः सर्वैरपि दुस्त-
रत्वात् संसारस्य सर्वदुर्गाणि यद्वा सर्वाण्यपि सांसारिकाणि दुर्गाणि
दुःखानि तरिष्यसि । विपर्यये विपरीतफलमाह—अथेति । अथ मच्चित्तत्व-
विपरीतपक्षे यदि त्वमहंकारात्पण्डितो ऽहमिति मदुक्तं न श्रोष्यसि तदा
विनङ्क्ष्यसि पुरुषार्थात् अश्यसे ॥ ५८ ॥

विनङ्क्ष्यामि चेदपि बन्धुभिर्युद्धं न करोमीति मन्यमानमालक्ष्याह—

यद्यहंकारमाश्रित्य न योत्स्यं इति मन्यसे ।

मिथ्यैव व्यवसायस्ते प्रकृतिस्त्वां नियोक्ष्यति ॥ ५९ ॥

यदीति । मदीयममृतोपमं वचस्त्वमनादृत्य मिथ्याऽहंकारमाश्रित्य
बन्धुभिर्न योत्स्य इति यदि मन्यसे एवंभूतो यः स एष व्यवसायः ते तव
मिथ्यैव तव स्वातन्त्र्याभावात् । तदेवाह—नियोक्ष्यतीति । रजोगुणरूपेण
परिणता क्षत्रियप्रकृतिः त्वां युद्धे नियोक्ष्यति प्रेरयिष्यतीत्यर्थः ॥ ५९ ॥

सर्वो हि जन्तुः स्वभावबद्धः, तथा त्वमपीत्याह—

स्वभावजेन कौन्तेय निबद्धः स्वेन कर्मणा ।

कर्तुं नेच्छसि यन्मोहात्करिष्यस्यवशो ऽपि तत् ॥ ६० ॥

स्वभावजेनेति । हे कौन्तेय ! पूर्वकर्मसंस्कारः स्वभावः, तेन जातेन
स्वभावजेन स्वेन स्वकीयेन शौर्यं तेज इत्यादिना क्षात्रकर्मणा निबद्धो
नियन्त्रितः एवंभूतो ऽस्यपि मोहादविवेकतो यद्युद्धलक्षणं कर्म कर्तुं नेच्छसि
तदेव कर्मावशो ऽपि स्वभावपरवश एव करिष्यसि ॥ ६० ॥

केवलसांख्यमतमवलम्ब्य प्रकृतिपारतन्त्र्यमुक्त्वेदानीं स्वमतमाचष्टे—
ईश्वर इति द्वाभ्याम्—

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशे ऽर्जुन तिष्ठति ।

आमयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥ ६१ ॥

ईश्वर इति । हे अर्जुन ! यथा लोके सूत्रधारो दारुयन्त्रारूढानि
कृत्रिमाणि भूतानि आमयन्नलक्ष्यः तत्रैव तिष्ठति तथेश्वरो निजमायाशक्त्या
स्वाविद्याकामकर्मगहने ऽनिशं आमयन् सन् सर्वभूतानां हृद्देशे गूढस्तिष्ठति
'यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् सर्वेभ्यो भूतेभ्यो ऽन्तरो यं सर्वाणि भूतानि न
विदुः यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः सर्वेभ्यो भूतेभ्यो ऽन्तरो यमयत्येष त
आत्मा ऽन्तर्याम्यमृतः'^१ ।

‘एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।

कर्माध्यक्ष सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च’ ॥’

इति श्रुतेः ॥ ६१ ॥

एवमीश्वरेणैव कृतं चेत् संसारभ्रमणशान्तिः केनोपायेन भवेदित्य-
पेक्षायामाह—

तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ।

तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम् ॥ ६२ ॥

तमिति । यतः सर्वे जीवाः परमेश्वरतन्त्रान्तत्र न को ऽपि स्वतन्त्रः
अतः स्वातन्त्र्याभिमानं परित्यज्य सर्वमीश्वर एव नातो ऽतिरिक्तं किञ्चिद-

^१ वृ. ३-७-१५.

^२ श्वे. ६-११.

स्तीत्यनवरतभावनं भाव , तेन सर्वभावेन तमेवेश्वर प्रत्यगमेदेन शरणमाश्रयं गच्छ । एव करोपि चेदुपात्तदुरितक्षयद्वारेऽश्वरकटाक्षस्त्वयि भवेत् । तत्प्रसादात्परा सर्वोत्कृष्टामविद्याद्वयतत्कार्यलक्षणससारशान्तिं नित्यं पारमेश्वर स्थानं मम विष्णो परमपद पाप्स्यसि ॥ ६२ ॥

सर्वगीताऽर्थमुपसहरति—

इति ते ज्ञानमाख्यातं गुह्याद्गुह्यतरं मया ।

विमृश्यैतदशेषेण यथेच्छसि तथा कुरु ॥ ६३ ॥

इतीति । इत्यनेन प्रकारेण ते तुभ्य सर्वज्ञेन परमकारुणिकेन मया गुह्यात् मन्त्रयोगादिज्ञानादपि गुह्यतरं प्रत्यगभिन्नब्रह्मज्ञानमाख्यातम् । मयो-पदिष्टमेतद्गीताशास्त्रमशेषेण विमृश्य पर्यालोच्य पश्चाद्यथेच्छसि तथा कुरु । एतस्मिन्नेव पर्यालोचिते सति पुरावत्त्वदीयो मोहस्त्वा द्रष्टुं स्पृष्टुं वा न पारयतीत्यर्थः ॥ ६३ ॥

मदुक्तगीताशास्त्रस्यातिगम्भीरत्वेन येन केनाप्यशपत् पर्यालोचयितु-मशक्यत्वं पर्यालोच्य मन्दप्रज्ञेष्वतिकृपया स्वयमेव गीताशास्त्रार्थसारं सगृह्य प्रकाशयति—सर्वगुह्यतममिति त्रिभिः ।

सर्वगुह्यतमं भूयः शृणु मे परमं वचः ।

इष्टो ऽसि मे हृदमिति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥ ६४ ॥

सर्वेति । असदुक्तमपि भूय पुनरपि प्रकृष्टफलहेतुत्वात् मे मम परमं वचं शृणु, प्रत्यक्परविभागासहसत्तासामान्यब्रह्मस्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यासाधारणहेतुत्वात् । तत्कीदृशमिति तत्राह—सर्वेति । सर्वेभ्यो गुह्येभ्यो

गृह्यतरेभ्यश्चात्यन्तगृह्यत्वादुह्यतमम् । गुह्यं मन्त्रशास्त्रगोचरं वचः, गुह्यतरं योगशास्त्रगोचरम्, गुह्यतमं प्रत्यगभिन्नब्रह्मगोचरम् । एवं गुह्यतमं चेत् किमर्थं मह्यं वक्ष्यसीति तत्राह—इष्टोऽमीति । दृढमव्यभिचारेण मे मम परमेश्वरस्येष्टो भक्तोऽसीति ते तव हितं हिततमं तत कारणात् वक्ष्यामि न भयान्नाप्यर्थान्तरकाङ्क्षयेत्यर्थः ॥ ६४ ॥

यदेतद्वक्ष्यामीत्युक्तं तदेवाह—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥ ६५ ॥

मन्मना इति । मय्येव मनश्चित्तं यस्य स त्वं मन्मना भव । वासुदेवः सर्वमिति मदीयं भजनं मद्भक्तिः । तद्वान् मद्भक्तो भव । मद्यजनं मदर्पणबुद्ध्या निष्कामकर्मानुष्ठानं करोपीति मद्याजी भव । सर्वत्र सर्वभावेन मामेव नमस्कुरु ।

‘ब्रह्मादिस्तम्बभूतेषु प्रविष्टो भगवानिति ।

प्रणमेद्दण्डवद्भूमावाश्वचण्डालगोखरम् ॥’

इति स्मृतेः । एवं करोपि चेत् मत्प्रसादलब्धज्ञानतो मामेवैष्यसि ; संशयमत्र मा कार्षीः । यतस्त्वं मे प्रियभक्तोऽसि, अतस्तुभ्यमहं सत्यं यथा भवति तथा प्रतिजाने, मामेवैष्यसीति प्रतिज्ञा करोमीत्यर्थः ॥ ६५ ॥

एवं मत्सत्यप्रतिज्ञा बुद्ध्वा मद्भक्तेरपि कैवल्यहेतुत्वमवधार्य मदेक-
शरणानां सर्ववेदान्तसिद्धान्तार्थो वक्तव्य इत्याह—

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ।

अहं त्या सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ॥ ६६ ॥

सर्वेति । सर्वे च ते धर्माश्चेति सर्वधर्माः । सर्वधर्मशब्देन अधर्मोऽपि गृह्यते ।

‘त्यज धर्ममधर्मं च उभे सत्यानृते त्यज ।

उभे सत्यानृते त्यक्त्वा येन त्यजसि त त्यज ॥’

इति श्रुत्यनुरोधेन सर्वधर्मानधर्मोश्च परित्यज सर्वकर्माणि संन्यस्येत्यर्थः, नैष्कर्म्यस्य विवक्षितत्वात् । ततः किं कर्तव्यमिति तत्राह—शरणमिति सर्वप्रत्यगभेदेन सन्तं परमात्मानं मामेकं न मत्तोऽन्यत्किंचिदस्यहमेवेदं सर्वमिति शरणं ब्रज । ततस्त्वं किं करोषीति तत्राह—मोक्षयिष्यामीति । एवं निश्चयबुद्धिं त्वा त्वामहं स्वात्मभावप्रकाशीकरणेन सर्वपापेभ्यो धर्माधर्मेनिमित्तेभ्यः पुण्यपापतन्मिश्रेभ्यो मोक्षयिष्यामि । उक्तं चैतत् । ‘नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता’ इति । एवंरूपा भगवत्प्रपत्ति मा तारयेन्न वेति संदिह्य मा शुच शोकं मा कार्षीरित्यर्थः ॥ ६६ ॥

एवं स्वाविद्याद्वयतत्कार्यनिवर्तकत्वेन प्रसिद्धं सर्ववेदान्तसिद्धान्तसारसंग्रहभूतं निष्ठाद्वयमधिकृत्य प्रवृत्त गीताशास्त्रमुपदिश्याथेदानीं सर्वशास्त्रसंप्रदायनियमविधिमुपदिशति—

इदं ते नातपस्काय नाभक्ताय कदाचन ।

न चाशुश्रूपवे वाच्यं न च मां योऽभ्यसूयति ॥ ६७ ॥

इदमिति । इदं मयोक्त ससारमोहनिवर्तकं गीताशास्त्रं ते तव अहितायातपस्काय श्रुतिस्मृतिविहितस्वाश्रमोचितधर्मानुष्ठानरहिताय न त्वया वाच्यम् । तपस्विनेऽपि गुरुदेवामक्ताय न वाच्यम् । तपस्वी भक्तिमानपि अशुश्रूपुर्येदि तदाऽशुश्रूपवे कदाचन कस्याचिदवस्थायामपि न वाच्यम् ।

यः प्रत्यगभिन्नब्रह्मरूपं मा मनुष्यं मत्वा स्वात्मप्रशंसनमेवं करोतीत्यभ्यसूयति तस्मा अपि न त्वया वाच्यमिदं गीताशास्त्रम् । हिताय तपस्विने गुरुदेव-भक्ताय शुश्रूषवे भगवत्यनसूयवे वाच्यमित्यर्थाल्लभ्यते । एवमेव सर्ववेदान्त-शास्त्रसंप्रदायविधिरित्यर्थः ॥ ६७ ॥

यथोक्ताधिकारिणे गीताशास्त्रोपदेष्टु फलमाचष्टे—

य इमं परमं गुह्यं मद्भक्तेष्वभिधास्यति ।

भक्तिं मयि परां कृत्वा मामेवैष्यत्यसंशयः ॥ ६८ ॥

य इति । यो मद्भक्त नि श्रेयसार्थत्वात् परममिमं ग्रन्थं गोप्यत-मत्वात् गुह्यं मद्भक्तेष्वभिधास्यति वक्ष्यति ग्रन्थतो ऽर्थतश्च वदतीत्यर्थः । भगवत परमेश्वरस्य शुश्रूषा मया क्रियत इति मयि परां भक्तिं कृत्वा स मद्भक्तः तत्फलभूतं मामेवैष्यति मुच्यते संसारबन्धनात् । अस्मिन्नर्थे संशयो न कर्तव्य इत्यर्थः ॥ ६८ ॥

एवं संप्रदायकर्तृस्तुल्योऽन्यः प्रियो मे नास्तीत्याह—

न च तस्मान्मनुष्येषु कश्चिन्मे प्रियकृत्तमः ।

भविता न च मे तस्मादन्यः प्रियतरो भुवि ॥ ६९ ॥

न चेति । प्राणिमात्रेषु देवतिर्यङ्मनुष्येषु सर्ववेदान्तसिद्धान्तगीता-शास्त्रसंप्रदायकृत तस्मान्महानुभावान्मे मम परमेश्वरस्य कश्चिदप्यन्यः प्रियकृत्तमो न चास्ति लोके ऽस्मिन् भुवि तस्मादन्यः प्रियतरो न च भविता न भविष्यतीत्यर्थः ॥ ६९ ॥

पाठयितुं फलमाह—

अध्येष्यते च य इमं धर्म्यं संवादमावयोः ।

ज्ञानयज्ञेन तेनाहमिष्टः स्यामिति मे मतिः ॥ ७० ॥

अध्येष्यत इति । य पुमानावयो, कृष्णार्जुनयोरिम धर्मादनपेत धर्म्यं संवादमध्येष्यते अपरूपेण पठिष्यति तेन पुता उच्चैरुपाशु मानसाना यज्ञाना ज्ञानयज्ञस्य मानसत्वात् वैशिष्ट्यमिति गीताशास्त्राध्ययनरूप ज्ञानयज्ञेनाहमिष्ट प्रसादित स्यामिति मे मम परमेश्वरस्य मति ॥ ७० ॥

अन्यस्य पठत श्रोतुं श्रवणफलमाह—

श्रद्धावाननसूयश्च शृणुयादपि यो नरः ।

सोऽपि मुक्तः शुभाल्लोकान्प्राप्नुयात्पुण्यकर्मणाम् ॥ ७१ ॥

श्रद्धावानिति । श्रद्धावान् यो नर स्वस्य पठनशक्त्यभावेऽपि परस्य पठत शृणुयात् श्रोता श्रद्धावानपि किमुच्चैः पठति किमवद्वमिति दोषदृष्टिं न कुर्यात् तद्व्यावृत्त्यर्थमनसूयः असूयारहितः सन् शृणुयात् सोऽपि सर्वपापैः मुक्तः सन् अश्वमेधादिपुण्यकर्मणा शुभान् लोकान् प्राप्नुयात् ॥ ७१ ॥

त्वयैकाग्रचित्तेन मदुपदिष्टार्थं किं यथावद्गृहीतं येन स्वाज्ञानजमोहनिवृत्तिः स्यात्, यदि ते मदुपदेशतः स्वप्रमोहो नोदितः तदा पुनरुपदेशं करोमीत्याशयेन श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—

कचिदेतच्छ्रुतं पार्थ त्वयैकाग्रेण चेतसा ।

कचिदज्ञानसंमोहः प्रनष्टस्ते धनंजय ॥ ७२ ॥

कच्चिदिति । हे पार्थ ! त्वयैकाग्रेण चेतसा मयोक्तं श्रुतं कच्चि-
च्छ्रवणेनावधारितं किम्, किं वा प्रमादतो, नावधारितम् । तव, शास्त्र-
श्रवणायासो ममोपदेष्टृत्वायासश्च यदर्थोऽयं प्रवृत्तः सोऽयमज्ञानसंमोहः
नष्टः कच्चित् हे धर्मजय ! अविवेकस्वभावो नाशं गतः किमिति
प्रश्नार्थः ॥ ७२ ॥

भगवदुपदेशतः स्वात्मनः कृतार्थतां ख्यापयन्नर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—

नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मयाऽच्युत ।

स्थितोऽस्मि गतसंदेहः करिष्ये वचनं तव ॥ ७३ ॥

नष्ट इति । हे अच्युत ! त्वदुपदेशजनितप्रबोधमार्तण्डेन स्वाज्ञान-
मोहध्वान्तो नष्टः कबलितः । त्वत्प्रसादान्मया ब्रह्मैवाहमहमेव ब्रह्मेति
प्रत्यगभिन्नब्रह्मस्मृतिर्लब्धा यया स्मृत्या सर्वग्रन्थीना विप्रमोक्षो भवति ।
स्वाज्ञानमोहनिवृत्तितो ब्रह्मात्मस्मृतिलाभश्चेत्येतावत्खलु सर्ववेदान्तसिद्धान्त-
ज्ञानफलं यतो नातोऽतिरिक्तमस्ति अतोऽहं गतसंदेहः संस्त्वच्छासने
स्थितोऽस्मि । चित्तशुद्धयर्थं स्वधर्मानुष्ठानं कुर्विति यत्त्वयोक्तं तव तद्वचः
करिष्ये । न मे कर्तृत्वमस्ति, त्वदुपदेशतो मम कृतार्थत्वादित्यर्थः । एवं
कृष्णार्जुनसंवादं धृतराष्ट्रं प्रत्युक्त्वाऽथ कथासंबन्धप्रदर्शनार्थं संजय उवाच—

संजय उवाच—

इत्थहं वासुदेवस्य पार्थस्य च महाऽऽत्मनः ।

संवादमिममश्रौषमद्भुतं रोमहर्षणम् ॥ ७४ ॥

इतीति । इत्येवमुक्तप्रकारेणाहमत्यन्तविस्मयहेतुत्वादद्भुतं रोमाञ्चकर-
त्वात् रोमहर्षणं महाऽऽत्मनो वासुदेवस्य पार्थस्य च संवादमिममश्रौषं
श्रुतवानस्मीत्यर्थः ॥ ७४ ॥

कस्मादेव श्रुतवान्सीत्यपेक्षायामाह—

व्यासप्रसादाच्छ्रुतवानेतद्ब्रह्मतमं परम् ।

योगं योगेश्वरात्कृष्णात्साक्षात्कथयतः स्वयम् ॥ ७५ ॥

व्यासेति । व्यासेन भगवता यतो मह्यं दिव्यं चक्षुःश्रोत्रं दत्तम्,
अतो ऽहमेतद्ब्रह्मतमं सर्ववेदान्तसारसंग्रहभूतं गीताशास्त्रं श्रुतवानस्मि । किं
तदिति तत्राह—परमिति । स्वाविद्याद्वयतत्कार्यात्परं प्रत्यक्परचितो योग-
मैक्यज्ञानं श्रुतवानित्यर्थः । कस्मादिति तत्राह—कृष्णादिति साक्षात्स्वयमेव
कथयत उपायोपेयभूतनिष्ठाद्वयात्मकं गीताशास्त्रं योगेश्वरात् कृष्णात् ब्रह्मादि-
स्तम्भान्तदेशिकादित्यर्थः ॥ ७५ ॥

एतदेव स्मृत्वा सदा हृष्यामीत्याह—

राजन्संस्मृत्य संस्मृत्य संवादमिममद्भुतम् ।

केशवार्जुनयोः पुण्यं हृष्यामि च मुहुर्मुहुः ॥ ७६ ॥

राजन्निति । हे राजन् धृतराष्ट्र ! सकृच्छ्रवणमात्रं सर्वपापहरत्वात्
पुण्यं केशवार्जुनयोः अद्भुतमिमं संवादं संस्मृत्य संस्मृत्य मुहुर्मुहुः हृष्यामि ॥

भगवद्रूपस्मरणतो ऽपि हृष्यामीत्याह—

तच्च संस्मृत्य संस्मृत्य रूपमत्यद्भुतं हरेः ।

विस्मयो मे महाब्राजन्हृष्यामि च पुनः पुनः ॥ ७७ ॥

तच्चेति । हे राजन् ! हरेरत्यद्भुतं तच्च विश्वरूपं सम्मृत्य सस्मृत्य मे महान् विस्मयः प्रादुर्भूतः । तेनैवाह पुनः पुनः हृष्यामि ॥ ७७ ॥

एवमभूते भगवति प्रसन्ने सति पाण्डवानां पराजयशङ्कां कुत इत्याह—

यत्र योगेश्वरः कृष्णो यत्र पार्थो धनुर्धरः ।

तत्र श्रीविजयो भूतिर्धुवा नीतिर्मतिर्मम ॥७८॥ इति ।

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे सन्यासयोगो नामाष्टादशोऽध्यायः ॥

यत्रेति । यत्र यस्मिन् पाण्डवपक्षे योगानां योगिनां चेश्वरः श्रीकृष्णो भगवान् वर्तते, यत्र च पार्थो गाण्डीवधनुर्धरो जागर्ति तत्रैव ध्रुवा राज्यश्री ध्रुवो विजयः ध्रुवा विभूतिः ध्रुवा नीतिः न्यायोऽपीति मे मतिः निश्चयः । इतिशब्दः शास्त्रपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ७८ ॥

येन वेदान्तसिद्धान्तसारं सम्यक्प्रकाशितम् ।
यान्ति यज्ज्ञानतो मुक्तिं तस्मिन्शाम्यतु मे मनः ॥
येन पार्थाय गीताऽन्त्यपदङ्गतस्तत्त्वमर्थयोः ।
लक्ष्यैक्यं भणितं मेऽद्य केनन्यः स प्रयच्छतु ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिमाणकाचार्यश्रीवासुदेवेन्द्रशिष्यश्रीरामचन्द्रेन्द्रकृतौ श्रीमद्भगवद्गीताऽर्थप्रकाशिकायामष्टादशोऽध्यायः ॥

नेत्रम्योपनिषद्भक्तजन्मिनां पद्महस्तिका ।
गीताऽर्थबोधिनी सेहं त्रिपात्राराधनार्पिता ॥

ओं श्रीमद्विद्याधिष्ठानपरमहंससहस्ररामचन्द्राय नमः ॥

BRAHMAVIDYĀ

THE ADYAR LIBRARY BULLETIN

Editor : Prof. C. Kunhan Raja, M.A., D.Phil. (Oxon.)

Jt. Editor : A. N. Krishṇa Aiyangar, M.A., L.T.

Rates of Subscription :

Life Subscription Rs. 100

or \$ 50

or £ 10

	(Per Annum)	Single copy
India & Ceylon	Rs. 6	Rs. 2-8
U. S. A.	\$ 3	\$ 1.25
British Empire	Sh. 12	Sh. 5
Other Countries	Rs. 9	Rs. 3-8

All Communications to be addressed to :

THE DIRECTOR,

Adyar Library,

Adyar, Madras, S. India.